

وَالْأَكْمَلُ الرَّسُولُ الْخَدَّاءُ وَوَدَّ أَنْ يَكُنْ مِنْكُمْ فِي تَهْمَلَا  
اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھ کر کہ وہ اللہ کے رسول ہیں اس سے بڑا کیا

## الطَّرِيقُ الْإِسْلَامُ اَرْدُو شَح

# عظ مُسْنَدُ الْإِمَامِ الْأَسَم

مُسْنَدُ الْإِمَامِ عَظِيمِ ابُو حَنِيفَةَ كِی ۵۲۳ احادیثِ مبارکہ کا ترجمہ، تخریج احادیث  
علی لغات، سند حدیث پر بحث اور ایک منفرد اسلوب میں مفہوم  
حدیث کی وضاحت کے ساتھ

تَرْجَمَهُ وَتَشْرِیْحَہ

مَوْلَانَا مُحَمَّدُ ظَفَرُ اِقْبَالِ سَابِقِی

مکتب رحمانیہ



پتہ: سید علی حسینی سٹریٹ، اردو بازار، لاہور  
فون: 7234228-7355743

الطريق إلى الله

وشرح

عظم  
منذ الإمام



الطَّرِيقُ الْإِسْلَامُ

اُردُو شرح

# عظم مُسندُ الامامِ الاحمَد

مُسندِ امامِ عظیمِ ابو حنیفہؒ ”جو کہ ۵۱۳ احادیثِ مبارکہ پر مشتمل ہے“  
کا اُردو ترجمہ، تخریجِ احادیث، طبع لغات، مسندِ حدیث پر بحث  
اور ایک منفرد سلوب میں منظوم حدیث کی وضاحت کے ساتھ

ترجمہ و تشریح

مولانا محمد ظفر اقبال

مکتبہ رحمانیہ



پرائیڈ آف پرفارمنس ایوارڈ برائے اعلیٰ تعلیم  
حیدرآباد (۱۹۷۹-۸۰) (۱۹۸۰-۸۱) (۱۹۸۱-۸۲) (۱۹۸۲-۸۳) (۱۹۸۳-۸۴) (۱۹۸۴-۸۵) (۱۹۸۵-۸۶) (۱۹۸۶-۸۷) (۱۹۸۷-۸۸) (۱۹۸۸-۸۹) (۱۹۸۹-۹۰) (۱۹۹۰-۹۱) (۱۹۹۱-۹۲) (۱۹۹۲-۹۳) (۱۹۹۳-۹۴) (۱۹۹۴-۹۵) (۱۹۹۵-۹۶) (۱۹۹۶-۹۷) (۱۹۹۷-۹۸) (۱۹۹۸-۹۹) (۱۹۹۹-۲۰۰۰) (۲۰۰۰-۰۱) (۲۰۰۱-۰۲) (۲۰۰۲-۰۳) (۲۰۰۳-۰۴) (۲۰۰۴-۰۵) (۲۰۰۵-۰۶) (۲۰۰۶-۰۷) (۲۰۰۷-۰۸) (۲۰۰۸-۰۹) (۲۰۰۹-۱۰) (۲۰۱۰-۱۱) (۲۰۱۱-۱۲) (۲۰۱۲-۱۳) (۲۰۱۳-۱۴) (۲۰۱۴-۱۵) (۲۰۱۵-۱۶) (۲۰۱۶-۱۷) (۲۰۱۷-۱۸) (۲۰۱۸-۱۹) (۲۰۱۹-۲۰) (۲۰۲۰-۲۱) (۲۰۲۱-۲۲) (۲۰۲۲-۲۳) (۲۰۲۳-۲۴) (۲۰۲۴-۲۵) (۲۰۲۵-۲۶) (۲۰۲۶-۲۷) (۲۰۲۷-۲۸) (۲۰۲۸-۲۹) (۲۰۲۹-۳۰) (۲۰۳۰-۳۱) (۲۰۳۱-۳۲) (۲۰۳۲-۳۳) (۲۰۳۳-۳۴) (۲۰۳۴-۳۵) (۲۰۳۵-۳۶) (۲۰۳۶-۳۷) (۲۰۳۷-۳۸) (۲۰۳۸-۳۹) (۲۰۳۹-۴۰) (۲۰۴۰-۴۱) (۲۰۴۱-۴۲) (۲۰۴۲-۴۳) (۲۰۴۳-۴۴) (۲۰۴۴-۴۵) (۲۰۴۵-۴۶) (۲۰۴۶-۴۷) (۲۰۴۷-۴۸) (۲۰۴۸-۴۹) (۲۰۴۹-۵۰) (۲۰۵۰-۵۱) (۲۰۵۱-۵۲) (۲۰۵۲-۵۳) (۲۰۵۳-۵۴) (۲۰۵۴-۵۵) (۲۰۵۵-۵۶) (۲۰۵۶-۵۷) (۲۰۵۷-۵۸) (۲۰۵۸-۵۹) (۲۰۵۹-۶۰) (۲۰۶۰-۶۱) (۲۰۶۱-۶۲) (۲۰۶۲-۶۳) (۲۰۶۳-۶۴) (۲۰۶۴-۶۵) (۲۰۶۵-۶۶) (۲۰۶۶-۶۷) (۲۰۶۷-۶۸) (۲۰۶۸-۶۹) (۲۰۶۹-۷۰) (۲۰۷۰-۷۱) (۲۰۷۱-۷۲) (۲۰۷۲-۷۳) (۲۰۷۳-۷۴) (۲۰۷۴-۷۵) (۲۰۷۵-۷۶) (۲۰۷۶-۷۷) (۲۰۷۷-۷۸) (۲۰۷۸-۷۹) (۲۰۷۹-۸۰) (۲۰۸۰-۸۱) (۲۰۸۱-۸۲) (۲۰۸۲-۸۳) (۲۰۸۳-۸۴) (۲۰۸۴-۸۵) (۲۰۸۵-۸۶) (۲۰۸۶-۸۷) (۲۰۸۷-۸۸) (۲۰۸۸-۸۹) (۲۰۸۹-۹۰) (۲۰۹۰-۹۱) (۲۰۹۱-۹۲) (۲۰۹۲-۹۳) (۲۰۹۳-۹۴) (۲۰۹۴-۹۵) (۲۰۹۵-۹۶) (۲۰۹۶-۹۷) (۲۰۹۷-۹۸) (۲۰۹۸-۹۹) (۲۰۹۹-۱۰۰) (۲۰۱۰-۱۰۱) (۲۰۱۱-۱۰۲) (۲۰۱۲-۱۰۳) (۲۰۱۳-۱۰۴) (۲۰۱۴-۱۰۵) (۲۰۱۵-۱۰۶) (۲۰۱۶-۱۰۷) (۲۰۱۷-۱۰۸) (۲۰۱۸-۱۰۹) (۲۰۱۹-۱۱۰) (۲۰۲۰-۱۱۱) (۲۰۲۱-۱۱۲) (۲۰۲۲-۱۱۳) (۲۰۲۳-۱۱۴) (۲۰۲۴-۱۱۵) (۲۰۲۵-۱۱۶) (۲۰۲۶-۱۱۷) (۲۰۲۷-۱۱۸) (۲۰۲۸-۱۱۹) (۲۰۲۹-۱۲۰) (۲۰۳۰-۱۲۱) (۲۰۳۱-۱۲۲) (۲۰۳۲-۱۲۳) (۲۰۳۳-۱۲۴) (۲۰۳۴-۱۲۵) (۲۰۳۵-۱۲۶) (۲۰۳۶-۱۲۷) (۲۰۳۷-۱۲۸) (۲۰۳۸-۱۲۹) (۲۰۳۹-۱۳۰) (۲۰۴۰-۱۳۱) (۲۰۴۱-۱۳۲) (۲۰۴۲-۱۳۳) (۲۰۴۳-۱۳۴) (۲۰۴۴-۱۳۵) (۲۰۴۵-۱۳۶) (۲۰۴۶-۱۳۷) (۲۰۴۷-۱۳۸) (۲۰۴۸-۱۳۹) (۲۰۴۹-۱۴۰) (۲۰۵۰-۱۴۱) (۲۰۵۱-۱۴۲) (۲۰۵۲-۱۴۳) (۲۰۵۳-۱۴۴) (۲۰۵۴-۱۴۵) (۲۰۵۵-۱۴۶) (۲۰۵۶-۱۴۷) (۲۰۵۷-۱۴۸) (۲۰۵۸-۱۴۹) (۲۰۵۹-۱۵۰) (۲۰۶۰-۱۵۱) (۲۰۶۱-۱۵۲) (۲۰۶۲-۱۵۳) (۲۰۶۳-۱۵۴) (۲۰۶۴-۱۵۵) (۲۰۶۵-۱۵۶) (۲۰۶۶-۱۵۷) (۲۰۶۷-۱۵۸) (۲۰۶۸-۱۵۹) (۲۰۶۹-۱۶۰) (۲۰۷۰-۱۶۱) (۲۰۷۱-۱۶۲) (۲۰۷۲-۱۶۳) (۲۰۷۳-۱۶۴) (۲۰۷۴-۱۶۵) (۲۰۷۵-۱۶۶) (۲۰۷۶-۱۶۷) (۲۰۷۷-۱۶۸) (۲۰۷۸-۱۶۹) (۲۰۷۹-۱۷۰) (۲۰۸۰-۱۷۱) (۲۰۸۱-۱۷۲) (۲۰۸۲-۱۷۳) (۲۰۸۳-۱۷۴) (۲۰۸۴-۱۷۵) (۲۰۸۵-۱۷۶) (۲۰۸۶-۱۷۷) (۲۰۸۷-۱۷۸) (۲۰۸۸-۱۷۹) (۲۰۸۹-۱۸۰) (۲۰۹۰-۱۸۱) (۲۰۹۱-۱۸۲) (۲۰۹۲-۱۸۳) (۲۰۹۳-۱۸۴) (۲۰۹۴-۱۸۵) (۲۰۹۵-۱۸۶) (۲۰۹۶-۱۸۷) (۲۰۹۷-۱۸۸) (۲۰۹۸-۱۸۹) (۲۰۹۹-۱۹۰) (۲۰۱۰-۱۹۱) (۲۰۱۱-۱۹۲) (۲۰۱۲-۱۹۳) (۲۰۱۳-۱۹۴) (۲۰۱۴-۱۹۵) (۲۰۱۵-۱۹۶) (۲۰۱۶-۱۹۷) (۲۰۱۷-۱۹۸) (۲۰۱۸-۱۹۹) (۲۰۱۹-۲۰۰) (۲۰۲۰-۲۰۱) (۲۰۲۱-۲۰۲) (۲۰۲۲-۲۰۳) (۲۰۲۳-۲۰۴) (۲۰۲۴-۲۰۵) (۲۰۲۵-۲۰۶) (۲۰۲۶-۲۰۷) (۲۰۲۷-۲۰۸) (۲۰۲۸-۲۰۹) (۲۰۲۹-۲۱۰) (۲۰۳۰-۲۱۱) (۲۰۳۱-۲۱۲) (۲۰۳۲-۲۱۳) (۲۰۳۳-۲۱۴) (۲۰۳۴-۲۱۵) (۲۰۳۵-۲۱۶) (۲۰۳۶-۲۱۷) (۲۰۳۷-۲۱۸) (۲۰۳۸-۲۱۹) (۲۰۳۹-۲۲۰) (۲۰۴۰-۲۲۱) (۲۰۴۱-۲۲۲) (۲۰۴۲-۲۲۳) (۲۰۴۳-۲۲۴) (۲۰۴۴-۲۲۵) (۲۰۴۵-۲۲۶) (۲۰۴۶-۲۲۷) (۲۰۴۷-۲۲۸) (۲۰۴۸-۲۲۹) (۲۰۴۹-۲۳۰) (۲۰۵۰-۲۳۱) (۲۰۵۱-۲۳۲) (۲۰۵۲-۲۳۳) (۲۰۵۳-۲۳۴) (۲۰۵۴-۲۳۵) (۲۰۵۵-۲۳۶) (۲۰۵۶-۲۳۷) (۲۰۵۷-۲۳۸) (۲۰۵۸-۲۳۹) (۲۰۵۹-۲۴۰) (۲۰۶۰-۲۴۱) (۲۰۶۱-۲۴۲) (۲۰۶۲-۲۴۳) (۲۰۶۳-۲۴۴) (۲۰۶۴-۲۴۵) (۲۰۶۵-۲۴۶) (۲۰۶۶-۲۴۷) (۲۰۶۷-۲۴۸) (۲۰۶۸-۲۴۹) (۲۰۶۹-۲۵۰) (۲۰۷۰-۲۵۱) (۲۰۷۱-۲۵۲) (۲۰۷۲-۲۵۳) (۲۰۷۳-۲۵۴) (۲۰۷۴-۲۵۵) (۲۰۷۵-۲۵۶) (۲۰۷۶-۲۵۷) (۲۰۷۷-۲۵۸) (۲۰۷۸-۲۵۹) (۲۰۷۹-۲۶۰) (۲۰۸۰-۲۶۱) (۲۰۸۱-۲۶۲) (۲۰۸۲-۲۶۳) (۲۰۸۳-۲۶۴) (۲۰۸۴-۲۶۵) (۲۰۸۵-۲۶۶) (۲۰۸۶-۲۶۷) (۲۰۸۷-۲۶۸) (۲۰۸۸-۲۶۹) (۲۰۸۹-۲۷۰) (۲۰۹۰-۲۷۱) (۲۰۹۱-۲۷۲) (۲۰۹۲-۲۷۳) (۲۰۹۳-۲۷۴) (۲۰۹۴-۲۷۵) (۲۰۹۵-۲۷۶) (۲۰۹۶-۲۷۷) (۲۰۹۷-۲۷۸) (۲۰۹۸-۲۷۹) (۲۰۹۹-۲۸۰) (۲۰۱۰-۲۸۱) (۲۰۱۱-۲۸۲) (۲۰۱۲-۲۸۳) (۲۰۱۳-۲۸۴) (۲۰۱۴-۲۸۵) (۲۰۱۵-۲۸۶) (۲۰۱۶-۲۸۷) (۲۰۱۷-۲۸۸) (۲۰۱۸-۲۸۹) (۲۰۱۹-۲۹۰) (۲۰۲۰-۲۹۱) (۲۰۲۱-۲۹۲) (۲۰۲۲-۲۹۳) (۲۰۲۳-۲۹۴) (۲۰۲۴-۲۹۵) (۲۰۲۵-۲۹۶) (۲۰۲۶-۲۹۷) (۲۰۲۷-۲۹۸) (۲۰۲۸-۲۹۹) (۲۰۲۹-۳۰۰) (۲۰۳۰-۳۰۱) (۲۰۳۱-۳۰۲) (۲۰۳۲-۳۰۳) (۲۰۳۳-۳۰۴) (۲۰۳۴-۳۰۵) (۲۰۳۵-۳۰۶) (۲۰۳۶-۳۰۷) (۲۰۳۷-۳۰۸) (۲۰۳۸-۳۰۹) (۲۰۳۹-۳۱۰) (۲۰۴۰-۳۱۱) (۲۰۴۱-۳۱۲) (۲۰۴۲-۳۱۳) (۲۰۴۳-۳۱۴) (۲۰۴۴-۳۱۵) (۲۰۴۵-۳۱۶) (۲۰۴۶-۳۱۷) (۲۰۴۷-۳۱۸) (۲۰۴۸-۳۱۹) (۲۰۴۹-۳۲۰) (۲۰۵۰-۳۲۱) (۲۰۵۱-۳۲۲) (۲۰۵۲-۳۲۳) (۲۰۵۳-۳۲۴) (۲۰۵۴-۳۲۵) (۲۰۵۵-۳۲۶) (۲۰۵۶-۳۲۷) (۲۰۵۷-۳۲۸) (۲۰۵۸-۳۲۹) (۲۰۵۹-۳۳۰) (۲۰۶۰-۳۳۱) (۲۰۶۱-۳۳۲) (۲۰۶۲-۳۳۳) (۲۰۶۳-۳۳۴) (۲۰۶۴-۳۳۵) (۲۰۶۵-۳۳۶) (۲۰۶۶-۳۳۷) (۲۰۶۷-۳۳۸) (۲۰۶۸-۳۳۹) (۲۰۶۹-۳۴۰) (۲۰۷۰-۳۴۱) (۲۰۷۱-۳۴۲) (۲۰۷۲-۳۴۳) (۲۰۷۳-۳۴۴) (۲۰۷۴-۳۴۵) (۲۰۷۵-۳۴۶) (۲۰۷۶-۳۴۷) (۲۰۷۷-۳۴۸) (۲۰۷۸-۳۴۹) (۲۰۷۹-۳۵۰) (۲۰۸۰-۳۵۱) (۲۰۸۱-۳۵۲) (۲۰۸۲-۳۵۳) (۲۰۸۳-۳۵۴) (۲۰۸۴-۳۵۵) (۲۰۸۵-۳۵۶) (۲۰۸۶-۳۵۷) (۲۰۸۷-۳۵۸) (۲۰۸۸-۳۵۹) (۲۰۸۹-۳۶۰) (۲۰۹۰-۳۶۱) (۲۰۹۱-۳۶۲) (۲۰۹۲-۳۶۳) (۲۰۹۳-۳۶۴) (۲۰۹۴-۳۶۵) (۲۰۹۵-۳۶۶) (۲۰۹۶-۳۶۷) (۲۰۹۷-۳۶۸) (۲۰۹۸-۳۶۹) (۲۰۹۹-۳۷۰) (۲۰۱۰-۳۷۱) (۲۰۱۱-۳۷۲) (۲۰۱۲-۳۷۳) (۲۰۱۳-۳۷۴) (۲۰۱۴-۳۷۵) (۲۰۱۵-۳۷۶) (۲۰۱۶-۳۷۷) (۲۰۱۷-۳۷۸) (۲۰۱۸-۳۷۹) (۲۰۱۹-۳۸۰) (۲۰۲۰-۳۸۱) (۲۰۲۱-۳۸۲) (۲۰۲۲-۳۸۳) (۲۰۲۳-۳۸۴) (۲۰۲۴-۳۸۵) (۲۰۲۵-۳۸۶) (۲۰۲۶-۳۸۷) (۲۰۲۷-۳۸۸) (۲۰۲۸-۳۸۹) (۲۰۲۹-۳۹۰) (۲۰۳۰-۳۹۱) (۲۰۳۱-۳۹۲) (۲۰۳۲-۳۹۳) (۲۰۳۳-۳۹۴) (۲۰۳۴-۳۹۵) (۲۰۳۵-۳۹۶) (۲۰۳۶-۳۹۷) (۲۰۳۷-۳۹۸) (۲۰۳۸-۳۹۹) (۲۰۳۹-۴۰۰) (۲۰۴۰-۴۰۱) (۲۰۴۱-۴۰۲) (۲۰۴۲-۴۰۳) (۲۰۴۳-۴۰۴) (۲۰۴۴-۴۰۵) (۲۰۴۵-۴۰۶) (۲۰۴۶-۴۰۷) (۲۰۴۷-۴۰۸) (۲۰۴۸-۴۰۹) (۲۰۴۹-۴۱۰) (۲۰۵۰-۴۱۱) (۲۰۵۱-۴۱۲) (۲۰۵۲-۴۱۳) (۲۰۵۳-۴۱۴) (۲۰۵۴-۴۱۵) (۲۰۵۵-۴۱۶) (۲۰۵۶-۴۱۷) (۲۰۵۷-۴۱۸) (۲۰۵۸-۴۱۹) (۲۰۵۹-۴۲۰) (۲۰۶۰-۴۲۱) (۲۰۶۱-۴۲۲) (۲۰۶۲-۴۲۳) (۲۰۶۳-۴۲۴) (۲۰۶۴-۴۲۵) (۲۰۶۵-۴۲۶) (۲۰۶۶-۴۲۷) (۲۰۶۷-۴۲۸) (۲۰۶۸-۴۲۹) (۲۰۶۹-۴۳۰) (۲۰۷۰-۴۳۱) (۲۰۷۱-۴۳۲) (۲۰۷۲-۴۳۳) (۲۰۷۳-۴۳۴) (۲۰۷۴-۴۳۵) (۲۰۷۵-۴۳۶) (۲۰۷۶-۴۳۷) (۲۰۷۷-۴۳۸) (۲۰۷۸-۴۳۹) (۲۰۷۹-۴۴۰) (۲۰۸۰-۴۴۱) (۲۰۸۱-۴۴۲) (۲۰۸۲-۴۴۳) (۲۰۸۳-۴۴۴) (۲۰۸۴-۴۴۵) (۲۰۸۵-۴۴۶) (۲۰۸۶-۴۴۷) (۲۰۸۷-۴۴۸) (۲۰۸۸-۴۴۹) (۲۰۸۹-۴۵۰) (۲۰۹۰-۴۵۱) (۲۰۹۱-۴۵۲) (۲۰۹۲-۴۵۳) (۲۰۹۳-۴۵۴) (۲۰۹۴-۴۵۵) (۲۰۹۵-۴۵۶) (۲۰۹۶-۴۵۷) (۲۰۹۷-۴۵۸) (۲۰۹۸-۴۵۹) (۲۰۹۹-۴۶۰) (۲۰۱۰-۴۶۱) (۲۰۱۱-۴۶۲) (۲۰۱۲-۴۶۳) (۲۰۱۳-۴۶۴) (۲۰۱۴-۴۶۵) (۲۰۱۵-۴۶۶) (۲۰۱۶-۴۶۷) (۲۰۱۷-۴۶۸) (۲۰۱۸-۴۶۹) (۲۰۱۹-۴۷۰) (۲۰۲۰-۴۷۱) (۲۰۲۱-۴۷۲) (۲۰۲۲-۴۷۳) (۲۰۲۳-۴۷۴) (۲۰۲۴-۴۷۵) (۲۰۲۵-۴۷۶) (۲۰۲۶-۴۷۷) (۲۰۲۷-۴۷۸) (۲۰۲۸-۴۷۹) (۲۰۲۹-۴۸۰) (۲۰۳۰-۴۸۱) (۲۰۳۱-۴۸۲) (۲۰۳۲-۴۸۳) (۲۰۳۳-۴۸۴) (۲۰۳۴-۴۸۵) (۲۰۳۵-۴۸۶) (۲۰۳۶-۴۸۷) (۲۰۳۷-۴۸۸) (۲۰۳۸-۴۸۹) (۲۰۳۹-۴۹۰) (۲۰۴۰-۴۹۱) (۲۰۴۱-۴۹۲) (۲۰۴۲-۴۹۳) (۲۰۴۳-۴۹۴) (۲۰۴۴-۴۹۵) (۲۰۴۵-۴۹۶) (۲۰۴۶-۴۹۷) (۲۰۴۷-۴۹۸) (۲۰۴۸-۴۹۹) (۲۰۴۹-۵۰۰) (۲۰۵۰-۵۰۱) (۲۰۵۱-۵۰۲) (۲۰۵۲-۵۰۳) (۲۰۵۳-۵۰۴) (۲۰۵۴-۵۰۵) (۲۰۵۵-۵۰۶) (۲۰۵۶-۵۰۷) (۲۰۵۷-۵۰۸) (۲۰۵۸-۵۰۹) (۲۰۵۹-۵۱۰) (۲۰۶۰-۵۱۱) (۲۰۶۱-۵۱۲) (۲۰۶۲-۵۱۳) (۲۰۶۳-۵۱۴) (۲۰۶۴-۵۱۵) (۲۰۶۵-۵۱۶) (۲۰۶۶-۵۱۷) (۲۰۶۷-۵۱۸) (۲۰۶۸-۵۱۹) (۲۰۶۹-۵۲۰) (۲۰۷۰-۵۲۱) (۲۰۷۱-۵۲۲) (۲۰۷۲-۵۲۳) (۲۰۷۳-۵۲۴) (۲۰۷۴-۵۲۵) (۲۰۷۵-۵۲۶) (۲۰۷۶-۵۲۷) (۲۰۷۷-۵۲۸) (۲۰۷۸-۵۲۹) (۲۰۷۹-۵۳۰) (۲۰۸۰-۵۳۱) (۲۰۸۱-۵۳۲) (۲۰۸۲-۵۳۳) (۲۰۸۳-۵۳۴) (۲۰۸۴-۵۳۵) (۲۰۸۵-۵۳۶) (۲۰۸۶-۵۳۷) (۲۰۸۷-۵۳۸) (۲۰۸۸-۵۳۹) (۲۰۸۹-۵۴۰) (۲۰۹۰-۵۴۱) (۲۰۹۱-۵۴۲) (۲۰۹۲-۵۴۳) (۲۰۹۳-۵۴۴) (۲۰۹۴-۵۴۵) (۲۰۹۵-۵۴۶) (۲۰۹۶-۵۴۷) (۲۰۹۷-۵۴۸) (۲۰۹۸-۵۴۹) (۲۰۹۹-۵۵۰) (۲۰۱۰-۵۵۱) (۲۰۱۱-۵۵۲) (۲۰۱۲-۵۵۳) (۲۰۱۳-۵۵۴) (۲۰۱۴-۵۵۵) (۲۰۱۵-۵۵۶) (۲۰۱۶-۵۵۷) (۲۰۱۷-۵۵۸) (۲۰۱۸-۵۵۹) (۲۰۱۹-۵۶۰) (۲۰۲۰-۵۶۱) (۲۰۲۱-۵۶۲) (۲۰۲۲-۵۶۳) (۲۰۲۳-۵۶۴) (۲۰۲۴-۵۶۵) (۲۰۲۵-۵۶۶) (۲۰۲۶-۵۶۷) (۲۰۲۷-۵۶۸) (۲۰۲۸-۵۶۹) (۲۰۲۹-۵۷۰) (۲۰۳۰-۵۷۱) (۲۰۳۱-۵۷۲) (۲۰۳۲-۵۷۳) (۲۰۳۳-۵۷۴) (۲۰۳۴-۵۷۵) (۲۰۳۵-۵۷۶) (۲۰۳۶-۵۷۷) (۲۰۳۷-۵۷۸) (۲۰۳۸-۵۷۹) (۲۰۳۹-۵۸۰) (۲۰۴۰-۵۸۱) (۲۰۴۱-۵۸۲) (۲۰۴۲-۵۸۳) (۲۰۴۳-۵۸۴) (۲۰۴۴-۵۸۵) (۲۰۴۵-۵۸۶) (۲۰۴۶-۵۸۷) (۲۰۴۷-۵۸۸) (۲۰۴۸-۵۸۹) (۲۰۴۹-۵۹۰) (۲۰۵۰-۵۹۱) (۲۰۵۱-۵۹۲) (۲۰۵۲-۵۹۳) (۲۰۵۳-۵۹۴) (۲۰۵۴-۵۹۵) (۲۰۵۵-۵۹۶) (۲۰۵۶-۵۹۷) (۲۰۵۷-۵۹۸) (۲۰۵۸-۵۹۹) (۲۰۵۹-۶۰۰) (۲۰۶۰-۶۰۱) (۲۰۶۱-۶۰۲) (۲۰۶۲-۶۰۳) (۲۰۶۳-۶۰۴) (۲۰۶۴-۶۰۵) (۲۰۶۵-۶۰۶) (۲۰۶۶-۶۰۷) (۲۰۶۷-۶۰۸) (۲۰۶۸-۶۰۹) (۲۰۶۹-۶۱۰) (۲۰۷۰-۶۱۱) (۲۰۷۱-۶۱۲) (۲۰۷۲-۶۱۳) (۲۰۷۳-۶۱۴) (۲۰۷۴-۶۱۵) (۲۰۷۵-۶۱۶) (۲۰۷۶-۶۱۷) (۲۰۷۷-۶۱۸) (۲۰۷۸-۶۱۹) (۲۰۷۹-۶۲۰) (۲۰۸۰-۶۲۱) (۲۰۸۱-۶۲۲) (۲۰۸۲-۶۲۳) (۲۰۸۳-۶۲۴) (۲۰۸۴-۶۲۵) (۲۰۸۵-۶۲۶) (۲۰۸۶-۶۲۷) (۲۰۸۷-۶۲۸) (۲۰۸۸-۶۲۹) (۲۰۸۹-۶۳۰) (۲۰۹۰-۶۳۱) (۲۰۹۱-۶۳۲) (۲۰۹۲-۶۳۳) (۲۰۹۳-۶۳۴) (۲۰۹۴-۶۳۵) (۲۰۹۵-۶۳۶) (۲۰۹۶-۶۳۷) (۲۰۹۷-۶۳۸) (۲۰۹۸-۶۳۹) (۲۰۹۹-۶۴۰) (۲۰۱۰-۶۴۱) (۲۰۱۱-۶۴۲) (۲۰۱۲-۶۴۳) (۲۰۱۳-۶۴۴) (۲۰۱۴-۶۴۵) (۲۰۱۵-۶۴۶) (۲۰۱۶-۶۴۷) (۲۰۱۷-۶۴۸) (۲۰۱۸-۶۴۹) (۲۰۱۹-۶۵۰) (۲۰۲۰-۶۵۱) (۲۰۲۱-۶۵۲) (۲۰۲۲-۶۵۳) (۲۰۲۳-۶۵۴) (۲۰۲۴-۶۵۵) (۲۰۲۵-۶۵۶) (۲۰۲۶-۶۵۷) (۲۰۲۷-۶۵۸) (۲۰۲۸-۶۵۹) (۲۰۲۹-۶۶۰) (۲۰۳۰-۶۶۱) (۲۰۳۱-۶۶۲) (۲۰۳۲-۶۶۳) (۲۰۳۳-۶۶۴) (۲۰۳۴-۶۶۵) (۲۰۳۵-۶۶۶) (۲۰۳۶-۶۶۷) (۲۰۳۷-۶۶۸) (۲۰۳۸-۶۶۹) (۲۰۳۹-۶۷۰) (۲۰۴۰-۶۷۱) (۲۰۴۱-۶۷۲) (۲۰۴۲-۶۷۳) (۲۰۴۳-۶۷۴) (۲۰۴۴-۶۷۵) (۲۰۴۵-۶۷۶) (۲۰۴۶-۶۷۷) (۲۰۴۷-۶۷۸) (۲۰۴۸-۶۷۹) (۲۰۴۹-۶۸۰) (۲۰۵۰-۶۸۱) (۲۰۵۱-۶۸۲) (۲۰۵۲-۶۸۳) (۲۰۵۳-۶۸۴) (۲۰۵۴-۶۸۵) (۲۰۵۵-۶۸۶) (۲۰۵۶-۶۸۷) (۲۰۵۷-۶۸۸) (۲۰۵۸-۶۸۹) (۲۰۵۹-۶۹۰) (۲۰۶۰-۶۹۱) (۲۰۶۱-۶۹





**علاء الدين بن علي بن عبد الله بن محمد بن أبي بكر**



کتابخانه

.....

.....

تقریباً ..... %

.....

المجلس الأعلى للدراسات والبحوث

[illegible]

## فہرست مضامین

مسند امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ

- ۱۵ ○ احکامات کی زبان شکر
- ۱۶ ○ عقیدتِ نبوی صحت سے
- ۱۷ ○ مسند امام عظیم کا مختصر تعارف
- ۱۸ ○ مسند امام عظیم کی مرویات کا جائزہ
- ۱۹ ○ مرویات صحابہؓ، مسند امام عظیم
- ۲۰ ○ شرح مسند کا تعارف اور بنیادِ اسلوبِ شرح
- ۲۱ ○ مسند امام عظیم کی مرویات کے بارے میں سوالات و جواب
- ۲۲ ○ تعارف حدیث
- ۲۳ ○ مرویات میں مذکور ہجرت کی تعداد پر ایک چھوٹے سا مرقعہ
- ۲۴ ○ باب دوم
- ۲۵ ○ مولدِ نبوی
- ۲۶ ○ اعتقاد کی گریز
- ۲۷ ○ تفسیرِ علم
- ۲۸ ○ ماہِ علم
- ۲۹ ○ (۱) اسبابِ وفات
- ۳۰ ○ محدثین کی تحریروں میں امام اعظم کی شہادت
- ۳۱ ○ نقدِ فنی کا انداز
- ۳۲ ○ امام اعظمؒ کا علمی پایہ
- ۳۳ ○ علمِ فقہ کا انتخاب
- ۳۴ ○ محدثین و امام صاحب سے جہادِ ثروت
- ۳۵ ○ باب سوم
- ۳۶ ○ تعارفِ کتاب
- ۳۷ ○ (کتاب الامان والاسلام والقدور والشفاعة)
- ۳۸ ○ توحید و رسالت کا بیان
- ۳۹ ○ مشرکین کی اموال کا کیا حکم ہے
- ۴۰ ○ کافرِ نبوی کی گواہی نہ لوں، قتال کا بیان
- ۴۱ ○ مسلمانوں کے ہمارے لڑنے والوں کا حکم
- ۴۲ ○ جو شخص نے ایسے رسالت کی گواہی دے لی وہ کیا حکم ہے؟
- ۴۳ ○ (۲) آثارِ اسلام سے جانے کا بیان
- ۴۴ ○ غرائبِ علمی رائے رکھنے کا بیان
- ۴۵ ○ جو شخص اپنے بے ایمانوں کو ثابت نہ کرے
- ۴۶ ○ تقدیر پر ایمان کا بیان
- ۴۷ ○ تحریفِ تقدیر کی مذمت
- ۴۸ ○ فطانت کا بیان
- ۴۹ ○ ایمان سے کون سی چیز کو نہ کہہ سکتا؟
- ۵۰ ○ ایمان یا سزا کی چیز نہ کہہ سکتا ہے، اس کے بیان
- ۵۱ ○ کبیرہ گناہوں کا ارتکاب کرنے والوں کی شفاعت کا بیان
- ۵۲ ○ رویتِ باری تعالیٰ کا بیان

- ۱۶۵ (کتاب العلم) مرکہ ہوتا ہے تو کیا حکم ہے؟
- ۱۶۶ ○ طلب علم کا بیان ۱۶۳ ○ حرم کا بیان
- ۱۶۷ ○ متھ فی المدین کی فضیلت کا بیان ۱۶۵ ○ کپڑے سے مٹی کو کھرچ دینے کا بیان
- ۱۶۸ ○ اہل ذکر کی فضیلت ۱۶۷ ○ جس کمال کو باہشت دینی لگتی ہو پاک ہوگی
- جس مجلس کے دل میں اللہ اپنی نعمت ڈالے اسے ان کا بیان ۱۶۹ (کتاب الصلوٰۃ)
- رسول اللہ صلاۃ کی طرف قصداً بھونکی بات کی نسبت کرنے ۱۶۳ ○ ہنس اور کھنکھانے کا درمیان حصہ مرتب ہے
- ۱۶۴ ○ پخت و مدید کا بیان ۱۶۶ ○ ایک کپڑے سے ملے نماز کے جواز کا بیان
- (کتاب الطہارۃ) ۱۶۷ ○ نماز بے وقت پر پڑھنے کی فضیلت کا بیان
- طہارت کا بیان ۱۶۳ ○ اسفار کی فضیلت کا بیان
- غبرے سے پانی میں پیو شاپ کرنے کی ممانعت ۱۶۳ ○ نماز سر کے قضا ہو جانے پر مدید کا بیان
- لی کے جھونے پانی سے وضو کرنے کا بیان ۱۶۵ ○ نماز کے اوقات محبوبہ کا بیان
- کھڑے ہو کر پیو شاپ کرنے کا بیان ۱۶۶ ○ اذان کی ابتداء کیسے ہوگی؟
- درود الیٰ نہ وضو نہ کرنے کا بیان ۱۶۷ ○ اس مجلس کے اگر کا بیان جو اللہ کے لیے سجدے کے لیے
- آگ پر پکی ہوئی چیز کھانے کے بعد وضو کا حکم ۱۶۸ ○ مسجد میں تمشدہ چیزوں کا اعلان کرنے کی ممانعت
- مسواک کی تاکید کا بیان ۱۶۹ ○ نماز کی ابتداء میں ہاتھ کہاں تک اٹھانے چاہئیں؟
- وضو میں اعضا کو زمین میں نہ دھونا ۱۶۴ ○ رفع یدین کا بیان
- ایک ایک مرتبہ وضو کرنے کا بیان ۱۶۹ ○ قراءت کے بغیر نماز نہیں ہوگی خواہ صرف سورۃ فاتحہ ہو
- ایذاں دھونے میں احتیاط کا بیان ۱۷۰ ○ نماز میں اسم اللہ اپنی آواز سے نہیں پڑھنی چاہیے
- جھجکاؤ کا بیان ۱۷۱ ○ نماز میں ہنس پڑھنی چاہئے اہل حرمت کا بیان
- سوزوں پر کس کرنے کا بیان ۱۷۲ ○ بھر شہر قراءت کا بیان
- جو عورت ہانسی مگر شہر کرنا چاہے ۱۷۰ ○ امام کی قراءت متھنی کی قراءت ہے
- سوسہ مجلس نہیں ہوا کرتا ۱۷۱ ○ تطہیق کے مشروع ہونے کا بیان
- امام کی رحمت میں چٹائی پکڑنے کا بیان ۱۷۳ ○ جب دیکر اس سے سرائیٹے تو کیا کہے؟
- اگر موت خواب میں اسی کیفیت سے چار ہوش کا سا ۱۷۴ ○ جوتے میں ہاتھ رکھنے سے پہلے تختہ نہ رکھنے کا بیان

- محمد شہا اپنے بازوؤں کو نہ کچھ نہیں ۲۰۵ ○ جمہور کی نماز میں کیا پڑھا جائے؟ ۲۰۶
- گج کی نماز میں دعا قنوت پڑھنا کیا ہے؟ ۲۰۷ ○ شبِ یوسوف کی بات ہر نالے کی نصیحت کا بیان ۲۰۸
- تشبہ میں پیٹنے کی نصیحت کا بیان ۲۰۹ ○ خواف میں کس لیے کھڑے اور دعا میں تلخی رکھتے ہیں؟ ۲۱۰
- سورۃ شہد میں کس طرح پیٹنے؟ ۲۰۹ ○ نماز میں سے پہلے بعد میں تو نہیں پڑھتے کیا بیان ۲۱۰
- تشبہ کا بیان ۲۱۰ ○ سرش نماز کو کھڑے کرنے کا بیان ۲۱۱
- نبی کریمؐ نے اپنے صاحبزادے کو تشبہ کی تعلیم کس طرح دی؟ ۲۱۱ ○ سواری پر نماز پڑھنے کا بیان ۲۱۲
- دوسرے سلام پھیرنے کا بیان ۲۱۲ ○ ورنہ کی ترغیب کا بیان ۲۱۳
- نماز کی کئی پڑھانے کا حکم ۲۱۳ ○ ورنہ میں کیا پڑھا جائے؟ ۲۱۴
- پورے پر نماز پڑھنے کا بیان ۲۱۵ ○ رزق میں فضل نہ سونے کا بیان ۲۱۶
- مریض کی نماز کا بیان ۲۱۵ ○ رات کے بعد کی نماز میں اور آخری حصہ میں وتر کا بیان ۲۱۶
- اگر کوئی شخص صبح سے دو رکعت پڑھنے کی استطاعت نہ رکھ  
بوتہ کی تکمیل ہے؟ ۲۱۷ ○ نماز میں کئی پیش ہو جائے تو کیا حکم ہے؟ ۲۱۸
- نالی پر قنصل اعزازت الامت کے زیادہ حقدار ہیں ۲۱۸ ○ نماز میں بات چیت کس کی کا بیان ۲۱۹
- ابو ذرؓ کا تمام اہل اہل بیتوں کی امامت کا بیان ۲۲۰ ○ اگر شخص نماز میں جواز پڑھے اور اس کے پیلوں میں حرکت ہو ۲۲۱
- روایتی میں جماعت کے حکم میں ہر تین ۲۲۱ ○ اگر نماز میں کوئی امر یا کر یا نہی کی بات تو کیا حکم ہے؟ ۲۲۲
- مصلوں کے طائفوں کی نصیحت کا بیان ۲۲۲ ○ کوئی چیز غور و فکر سے نہ ہو تو کوئی نہیں ۲۲۳
- غلام و مملوک کی جماعتوں میں شرکت کی نصیحت کا بیان ۲۲۳ ○ سورہ میں گن گن جائے تو کیا حکم ہے؟ ۲۲۴
- خواف میں کس سے مدد میں آئے کا بیان ۲۲۵ ○ استحکام کی نماز کا بیان ۲۲۶
- جب رات کا کھانا اور نماز میں ادا کئے ہو جائیں تو کیا ۲۲۶ ○ چاشت کی نماز کا بیان ۲۲۷
- قمر ہے؟ ۲۲۶ ○ رمضان کے شرعاً ناجائز میں صفت کا بیان ۲۲۸
- اگر کوئی شخص نماز میں پڑھتا ہے اور ہجر جماعت پاس ۲۲۸ ○ رات کے بعد کوئی شخص نماز میں قائم کا بیان ۲۲۹
- خود کیا کرے؟ ۲۲۹ ○ نبی کریمؐ کی رات کی نماز کئی رکعتوں پر مشتمل ہوتی تھی؟ ۲۳۰
- بعد کے دن غسل کا بیان ۲۳۰ ○ سنت فجر کا بیان ۲۳۱
- غلبہ سے پہلے پیٹنے کا بیان ۲۳۱ ○ فجر کی سنتوں میں کیا پڑھا جائے؟ ۲۳۲

- نذر نذر لے بھرا ہی ہو جیسے رہے کا بیان ۲۶۳ ○ ایوم یعنی کے روزوں کا بیان ۲۸۵
- بعد عشرہ چہ زکات لے لیا چھٹا ۲۶۴ ○ بالال کی افان نہیں مری سے نہ دیکھے ۲۸۶
- نماز ٹھہر کے بعد زکات ادا کرنا ۲۶۵ ○ (روزے دار کے لیے سنگی گوانے کا بیان ۲۸۷
- نماز میں غلطی کا تہ نہ کا بیان ۲۶۶ ○ روزہ دار اگر سبک کھائی کی حالت میں اچھے یا پانی پئی کر ۲۸۸
- خاندان کعبہ میں نماز پڑھنا ۲۶۷ ○ ہوسے (کی طرح ہے؟ ۲۹۱
- اگر کسی شخص نے اس میں بیعت ہو کر نہیں ۲۶۸ ○ دشمنی اور خونے کی اجازت کا بیان ۲۹۳
- اس شخص کا بیان جس کے متعلق لوگوں کی رائے اچھی ۲۶۹ ○ صومہ اعمال اور نہ موٹی کا روزہ سنو رہے ۲۹۴
- روزے کو کس طرح اٹھا جائے ۲۷۱ ○ ایام شریف کا روزہ رکھنا صحیح ہے ۲۹۱
- نماز چاروں میں کئی تعمیرات ہیں؟ ۲۷۲ ○ اسامہ قولی کرنے سے پہلے اگر کئی شخص احکام کی سنت ۲۹۲
- نماز چاروں کی دعا مانا جان ۲۷۳ ○ ان کے کیا حکم ہے؟ ۲۹۳
- لحد کا بیان ۲۷۵ ○ (کتاب الحج)
- قبر میں سوال و جواب کا بیان ۲۷۶ ○ حج کے احکام ۲۹۸
- قبر میں کئی چیزیں سن کر ۲۷۷ ○ احادیث میں جہنمی کرنا ۲۹۸
- نبی صلا کا اپنی والدہ کی قبر پر آنے کا بیان ۲۷۸ ○ افضل حج اور حلی کی تعلیمات کا بیان ۲۹۹
- قبرستان میں جانے کی اجازت کا بیان ۲۷۹ ○ احرام بست کی جھپوں کی نظامتیں ۳۰۱
- قبرستان پر کربا دعا دے؟ ۲۸۰ ○ عمر کا بیان ۳۰۲
- (کتاب النکوۃ) ۲۸۱ ○ کیا کرم کے لیے خوشبو استعمالی جا کر ہے؟ ۳۰۳
- نماز کا حکم ۲۸۱ ○ حج متعمد کا بیان ۳۰۵
- بھلائی کا ہر کام مہذب ہے ۲۸۲ ○ اگر عورت حج متعمد کی نیت سے اے ہوا ایام میں ہو ۳۰۵
- اگر کسی کو صوفی کے طور پر کوئی چیز دی گئی ہو تو اس کی طرف ۳۰۶ ○ تو کیا حکم ہے؟ ۳۰۶
- یہ ہے تو ان کرنے کا بیان ۳۰۳ ○ عمر کے لیے عطا کا گوشت کا اجازت سے کسی غیر حرم نے ۳۰۶
- (کتاب الصوم) ۳۰۷ ○ شکر پیم ۳۰۸
- انسان کا ہر عمل اس کے لیے ہے جو اسے روزے کے ۳۰۵ ○ عرم کے لیے موزی جو نور کا دارا جائز ہے ۳۱۰
- ماہ شمارہ کے دن روزہ رکھنا بیان ۳۰۷ ○ کیا احرام کی حالت میں ٹھکانہ کرنا جائز ہے؟ ۳۱۱

۳۱۳	(کتاب الاستبراء)	○ عزم کے لیے پیچھے ہٹنا
۳۱۴	○ دہم کی صفائی کے احکام	○ اعطاء کاپیاں
۳۱۵	○ امید کی غور و خوض سے ہم بخیر کی اہم نعت کاپیاں	○ عزم و شہادہت کے ذریعہ کو جمع کرنا
۳۱۶	(کتاب البرصاء)	○ جہالت پر نگہری پھیلنا
۳۱۷	○ دہم پانے کے احکام	○ عزم کا قربانی کے جانور پر سوار ہونا
۳۱۸	○ دہم کے دشمن سے دوسری حرمت ثابت ہوتی ہے جو حسب	○ رمضان میں عزم کرنے کی نصیحت
۳۱۹	○ دشمن سے	○ عزم کی ممانعت کی قہر شریف کی زیادت کرنا
۳۲۰	(کتاب الطلاق)	(کتاب النکاح)
۳۲۱	○ طلاق کے احکام	○ نکاح کے احکام
۳۲۲	○ طلاق میں طلاق دینا	○ نکاح کا طریقہ
۳۲۳	○ عدت کا بیان	○ نکاح کا عزم
۳۲۴	○ نکاح کی حالت میں بیوی کو طلاق دینا	○ نکاح کی لڑکی سے نکاح کی ترغیب کاپیاں
۳۲۵	○ نکاح کی طلاق نہیں ہوتی	○ کوئی شخص اپنا عزم کی غور و خوض سے نکاح نہ کرے
۳۲۶	○ اگر کوئی شخص اپنی بیوی کو اختیار دے دے تو کیا عزم ہے؟	○ خود بصورت مگر انکاح اور عزم سے نکاح نہ کرے کاپیاں
۳۲۷	○ نکاح باندی کو آزاد ہونے کے بعد اختیار دیا جائیگا	○ عورت کا عزم ہونا
۳۲۸	○ جبکہ اس کا شوہر آزاد ہو	○ کیا انسان اپنی بیوی کے ساتھ اس شخص کا ذکر کرے جس سے وہ اس کی شادی کرنا چاہتا ہے
۳۲۹	○ طلاق کی غور و خوض کے لیے مکان اور وقت کا ثبوت	○ عورت کے ساتھ نکاح کی پھر بھی باغیانہ کرنا ایک نکاح میں
۳۳۰	○ اس صورت کی عدت کاپیاں	○ جمع کرنا
۳۳۱	○ عزم کی حرمت کاپیاں	○ عزم کی حرمت کاپیاں
۳۳۲	○ نکاح کے ساتھ ہمسری کی عزم	○ عزل کاپیاں
۳۳۳	○ ایسا دے دے جو اس کی طرح ہوگا؟	○ عزموں کے پاس پیچھے سے آنے کی حرمت کاپیاں
۳۳۴	○ کیا عزم کی چیز کے عوض اپنے شوہر سے قطع لے	○ پیچھا نہ کرنا عزم کا عزم ہے
۳۳۵	○ کتنے؟	

۳۶۰	○ قہر کو لاش و اندر نہ لے جانے	(کتاب النفقات)
۳۶۱	○ مال قیمت کے شخص کو قہر سے چھ پرست کرنے کی	○ نقد کے احکام
۳۶۲	○ کرانہ کا بیان	(کتاب التہذیب)
۳۶۳	(کتاب البیوع)	○ مہر نام کے کام
۳۶۴	○ خرید و فروخت کے احکام	○ کیا وہ روزانہ کرنا ہے؟
۳۶۵	○ مشتریوں سے بچنے کا بیان	○ مال کا مشتق دے کر لے کر دیا
۳۶۶	○ شراب پر قیمت کا بیان	(کتاب الاطعمان)
۳۶۷	○ پیاز کی بولی شراب بچھ جائز ہے؟	○ ختم کے احکام
۳۶۸	○ سود و ربا پر حد کی بحث	○ جو شخص عادت یا فری کی سنت مانے تو کیا ختم ہے؟
۳۶۹	○ سود و ربا پر حدیں	○ بین خود کا حکم
۳۷۰	○ اطلاق میں کہ ایک حکام کے غرض سے؟	○ قسم میں اختلاف کا خلاف کے کا بیان
۳۷۱	○ جائز و ناجائز کا بیان	(کتاب الحدود)
۳۷۲	○ اللہ کے احکامات پر ایمان رکھنا	○ شرعی موازن کے حکام
۳۷۳	○ ظلم کی کئی کئی صورت کا بیان	○ شراب کی قیمت کا بیان
۳۷۴	○ محکمہ صحت کا بیان	○ شراب پانی کی
۳۷۵	○ دھوکے کی قیمت کا بیان	○ اگر قدر مال پر ہی نہ ہوا تھا، کیا ہے؟
۳۷۶	○ سب سے پہلے بچاؤ کا بیان	○ شہادت کی وجہ سے حدود اسانہ و اجالی ہیں
۳۷۷	(کتاب الفروع)	○ حدود اللہ کی کوہنہ
۳۷۸	○ دین کے احکام	○ کیا مسکن کوئی کہہ لے قہر مائل کر جائے؟
۳۷۹	(کتاب الشفعة)	○ نہیں؟
۳۸۰	○ شفعہ کے کام	(کتاب الجہاد)
۳۸۱	○ تزکیہ کی قسم دینے کی وجہ سے ظلم کی کئی کئی	○ جہاد کی کئی صورتیں
۳۸۲	○ قسم؟	○ ظلم کی روایت کے وقت میں شکر کا حکم
۳۸۳		○ حد و ربا کا بیان؟

- (کتاب المزارعة) ○ یامت کرم! لڑنا ہوگی؟ ۴۴۴
- کھیتی کے کام ۴۴۵ (کتاب الاطعمہ والاشربة والضحايا)
- کھانے سے ممانعت کا بیان ۴۴۶ (والصيد والذبايح)
- زمین کو گراہ کر لینے کا بیان ۴۴۷ ○ کھانے پینے کی چیزوں اور قرآنی ذکر اور روضہ کے کام ۴۴۸
- (کتاب الفضائل) ○ بگڑنے والے درود سے ممانعت کا بیان ۴۴۹
- خدائیں کا بیان ۴۵۰ ○ پیوستہ ذکر کرنے والے پر عہد کی حرمت کا بیان ۴۵۱
- نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی مہربان کا بیان ۴۵۲ ○ گھر پر گھر میں کی حرمت کا بیان ۴۵۳
- نبی صلی اللہ علیہ وسلم کیسے پہچانا جاتا ہے؟ ۴۵۴ ○ حشرات الارض کی حرمت کا بیان ۴۵۵
- جو شخص فرض ادا کرتے وقت کھڑا نہ رہے کچھ دے دے ۴۵۶ ○ مینہ نہ گرنے والے کا بیان ۴۵۷
- خدائیں نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کا بیان ۴۵۸ ○ گھوڑا کی تانبہ بندھنے کی کا بیان ۴۵۹
- حضرت ابو بکر صلی اللہ علیہ وسلم کا بیان ۴۶۰ ○ سدھانے ہوئے کچے کو کھانا پر چھوڑ دینا کا بیان ۴۶۱
- حضرت عمار صلی اللہ علیہ وسلم کا بیان ۴۶۲ ○ پانی میں چیز سے بہت جانے تو کیا حکم ہے؟ ۴۶۳
- حضرت عثمان صلی اللہ علیہ وسلم کی فضیلت ۴۶۴ ○ ٹوٹی دل کا بیان ۴۶۵
- حضرت علی صلی اللہ علیہ وسلم کی فضیلت ۴۶۶ ○ اگر کوئی دولت یا جائیداد رکھ جائے تو کیا حکم ہے؟ ۴۶۷
- حضرت عمر صلی اللہ علیہ وسلم کی فضیلت ۴۶۸ ○ بھوک کی حرمت کا بیان ۴۶۹
- حضرت ذہیر صلی اللہ علیہ وسلم کی فضیلت ۴۷۰ ○ اگر کوئی دولت یا جائیداد رکھ جائے تو کیا حکم ہے؟ ۴۷۱
- حضرت عبداللہ بن مسعود صلی اللہ علیہ وسلم کی فضیلت ۴۷۲ ○ حکم ہے؟ ۴۷۳
- حضرت خزیمہ صلی اللہ علیہ وسلم کی فضیلت ۴۷۴ ○ غزوہ ذی قریظ کی فضیلت کا بیان ۴۷۵
- حضرت خدیجہ صلی اللہ علیہ وسلم کی فضیلت ۴۷۶ ○ اگر کوئی شخص ملازمہ سے پہلے قرآنی کر لے کیا حکم ہے؟ ۴۷۷
- حضرت عائشہ صلی اللہ علیہ وسلم کی فضیلت ۴۷۸ ○ نیکو دل سے باوجود قرآنی کا روضہ کھانے کی ممانعت کی حد ۴۷۹
- امام شمس صلی اللہ علیہ وسلم کی حد ۴۸۰ ○ سر کر کے فضیلت کا بیان ۴۸۱
- (کتاب الفضائل امہ نیکہ) ○ کھانے کے معاملے میں برفروغ سوس کا انشاء ۴۸۲
- امت مسلمہ کے فضل ۴۸۳ ○ نیک کار کھانے کی ممانعت کا بیان ۴۸۴
- اہل جنت کی ایک سو بیس صفوں کے ہونے کا ذکر ۴۸۵ ○ سونے اور چاندی کے برتن میں کھانے پینے کی



- |     |  |     |  |
|-----|--|-----|--|
| ۳۸۰ | ○ اگر کوئی شخص کے یہاں بارگاہِ نبوی ہو تو کیا کرے؟     | ۴۶۳ | ○ ممانعت کا بیان                                       |
|     | (کتاب الادب)   | ۴۶۴ | ○ دو امور صحر کی ممانعت کا بیان                        |
| ۳۸۲ | ○ آداب کا بیان   | ۴۶۵ | ○ خبرستان جانے قربانی کے وقت اور برائیوں سے متعلق      |
| ۳۸۶ | ○ والدین کے حقوق کا بیان                               | ۴۶۷ | ○ انعام کا بیان  |
| ۳۸۷ | ○ ہر مسلمان کے ساتھ خیر خواہی کے حکم کا بیان           | ۴۶۸ | ○ غیلا کا بیان   |
| ۳۸۹ | ○ کبر بٹی اور عظمت سے متعلق روایات کا بیان             | ۴۶۹ | ○ شراب کی تھپی مقدار حرام ہے؟                          |
| ۳۸۹ | ○ غریب کا بیان   | ۴۷۰ | ○ کیا شراب بچ کر ساری قیمت کھا جائز ہے؟                |
| ۳۹۱ | ○ شائستگی کا بیان                                      | ۴۷۱ | (کتاب اللباس والزیفہ)                                  |
| ۳۹۲ | ○ عورتوں سے معاملہ نہ کرنے کا بیان                     | ۴۷۲ | ○ لباس و زینت کے احکام                                 |
| ۳۹۳ | ○ خوشبو زنونا نے کا بیان                               | ۴۷۳ | ○ نوجوانوں سے متعلق روایات کا بیان                     |
| ۳۹۵ | ○ ستاروں میں دیکھنے کا بیان                            | ۴۷۴ | ○ پیغمبر پہنچے بلکہ زمین پر ٹکانے کا بیان              |
| ۳۹۵ | ○ تہجد کے بغیر عام میں داخل نہ ہونے کا بیان            | ۴۷۵ | ○ دیباچہ، شعر پیشہ لاء کا بیان                         |
| ۳۹۶ | ○ سب سے زیادہ پسندیدہ اموال کا بیان                    | ۴۷۶ | ○ خطاب کے نام  |
| ۳۹۷ | ○ نیکی اور گناہ کے حکم کا بیان                         | ۴۷۷ | ○ ہمندی سے بالوں کو کشادہ کرنا                         |
| ۳۹۸ | ○ جب آدمی مجلس میں بیٹھے تو کہاں بیٹھے؟                | ۴۷۸ | ○ باؤں کے ساتھ دل لانے والی حرکت کا بیان               |
| ۳۹۹ | ○ جو شخص لوگوں کا حکمیہ اوامر نہ کرے                   | ۴۷۹ | (کتاب الطب)  |
| ۴۰۰ | ○ علم سے بچنے کا بیان                                  | ۴۸۰ | ○ طب کے احکام  |
|     | ○ اگر کوئی شخص اپنے بھائی کی اجازت کے بغیر کسی کو کوئی | ۴۸۱ | ○ اگر کوئی شخص بیمار ہو جائے تو اس کے لیے نیک اعمال کا |
| ۴۰۱ | ○ چلے لے کر یا حکم ہے؟                                 | ۴۸۲ | ○ اگر قصداً جاتا ہے                                    |
| ۴۰۲ | ○ نیکی کے کام پر دشمنان کرنے والے کا بیان              | ۴۸۳ | ○ چار بیماری کی رو ہے                                  |
| ۴۰۳ | ○ افضل ترین جواب کیا ہے؟                               | ۴۸۴ | ○ چار چیزیں ہیں جن سے خطا کا بیان                      |
| ۴۰۴ | ○ جس سے مشورہ لازم ہے وہ اسکو بخوتا ہے                 | ۴۸۵ | ○ "کنّا" کا بیان                                       |
| ۴۰۵ | ○ مسلمانوں کی مثال کا بیان                             | ۴۸۶ | ○ عربین کے لیے کپڑے کا بیان                            |
| ۴۰۶ | ○ حضرت بریل رحمہ اللہ کی بدوی کے متعلق صحبت            | ۴۸۷ | ○ دو شخصانہ چیزوں کے بھیجے جانے کی حد حالت نہیں رکھنا  |







## ﴿احسانات کی زبانِ شعر﴾

الحمد لمن ليس له رباب ينادي 'ولا صاحب يفتي' ولا وزير يفتي' ولا غيره 'رب يدهي' والصلوة  
والسلام على من اوتي جوامع الكلم' وجواهر الحكم' وعلى آله وصحبه لقادة الامم والطاهرين ومن  
بعهم باحسان الى يوم الاليم' اما بعد!

قرآن کریم "جو کہ کلام اللہ ہے" کے بعد احادیث مبارکہ "جو کہ کلامِ حبیب اللہ ہیں" کا جو مقام دوسرے ہے وہ  
اعلم من الغیض ہے اور قرآن کریم ہی کی طرح احادیث مبارکہ کا حجت ہو، بھی روایت و درایت ثابت ہے، چنانچہ بعض  
بہید اور باغی قریب دونوں زبانوں میں اسی موضوع پر بے شمار کتابیں لکھی گئی ہیں اور ہر ایک نے اپنے اپنے انداز میں  
اس موضوع کا احاطہ کیا ہے۔

حدیثِ حبیر کے ساتھ مسلمانوں کا جذباتی اور عقیدت مندانہ تعلق ذاتِ حبیر کے ساتھ واپسانہ الفت و حقیقت کا  
تجید ہے، یہی وجہ ہے کہ ہر دور کے جید اور ممتاز علماء کرام نے "جس طرح بھی ممکن ہو سکا" حدیثِ حبیر کی خدمت  
کر کے ذاتِ حبیر کی خدمت کا تصور اپنے سامنے رکھا، اس سلسلے میں انہوں نے اتنے موضوعات چھانچے کہ ہر موضوع  
کے لیے ایک مستقل فن کی بنیاد رکھنا پڑی اور اپنی دیانت داری کا مظاہرہ کیا گیا کہ اگر اپنے قریبی رشتہ دار بھی روایت  
حدیث کے معیار پر پورے نہیں اترتے تھے تو قرابت اور رشتہ داری کا لحاظ بھی پشتِ ذہل کر دو حدیثِ حبیر کا لحاظ  
کرتے تھے۔

آسانی کتابوں میں قرآن کریم کی حقیقتِ عدم الکتب کی سی ہے اور بغیر انہی قطیعات میں کلامِ مصطفیٰ ﷺ کو یہ  
مقام بلند حاصل ہے، یہی وجہ ہے کہ جس طرح قرآن کریم حفاظتِ الہی کے دھڑے میں محفوظ ہے، حدیثِ حبیر بھی یہی  
اسی طرح محفوظ ہے، گو کہ بعض لوگ کہتے ہیں کہ یہی چہ کے دو سو سال بعد امام بخاری تشریف لائے، اس وقت تک  
حدیث کا محفوظ رہنا متحلی طور پر ناممکنات میں سے ہے، مگر گو کہ حضراتِ محدثین نے اپنے اپنے ذوق کے مطابق اس کے  
مطلعون اور تسلی بخش جوابات دیے ہیں، لیکن میں ایک عام فہم بات عرض کرتا ہوں کہ پوری دنیا کے مسلم اور غیر مسلم

تحقیق اس بات پر متفق ہیں کہ مسلمانوں نے ساء اور ہال کی صورت میں جو فن ایجاد کر کے پانچ لاکھ مسلمانوں "جن کا تعلق وہایت حدیث سے رہا" کے حمل حالات اور سولہ عری سہا کی ہے نہ ان ہی کا اقتدار ہے دنیا کے کسی اور مذہب کی تعلیمات نقل کرنے والوں کے حالات تو بڑی دور کی بات نام تک محفوظ نہیں فور طلب باہ یہ ہے کہ حدیث کی سند میں آنے والے پانچ لاکھ راویوں کے حالات تو محفوظ ہو سکتے ہیں لیکن حدیث دہر محفوظ نہیں ہو سکتی۔ باللعجب!

کتب حدیث میں "سند امام اعظم" کے مقام و مرتبہ پر بحث کرنے سے قبل "صحاح ستہ" کا مختصر تعارف معلوم ہونا ضروری ہے کیونکہ کتب حدیث میں ان کی حیثیت ہر مسئلہ و مشرب سے تعلق رکھنے والے علماء کے یہاں انتہائی معتبر ہے یہ صحاح ناکارہ، اہم الحروف نے محنت و جستجوئے بسیار کے بعد تقریباً ایک سال پہلے عرب کیا تھا جو بہت ہی حقیقات کا ایک جزو ہے اور وہ حسب ذیل ہے۔

مختصر تعارف صحاح ستہ

(۱) صحیح بخاری میں کل کتابوں کی تعداد: ۹۷

صحیح بخاری میں کل احادیث کی تعداد: ۳۳۵۰

صحیح بخاری میں کل احادیث کی تعداد: ۷۵۳

صحیح بخاری کی وہ کتاب جس میں سب سے زیادہ ابواب ہیں وہ کتاب الجہاد و الخیر ہے کہ اس میں ۱۹۹ ابواب ہیں اور وہ کتاب جس میں احادیث کی تعداد سب سے زیادہ ہے وہ کتاب المغازی ہے کہ اس میں کل ۵۳۵ احادیث مبارکہ ہیں۔

(۲) صحیح مسلم میں کل کتابوں کی تعداد: ۵۲

صحیح مسلم میں کل ابواب کی تعداد: ۱۳۳۳

صحیح مسلم میں کل احادیث کی تعداد: ۵۸۰۰ (مکرمات کو نکال کر)

صحیح مسلم کی وہ کتاب جس میں سب سے زیادہ ابواب ہیں وہ کتاب الامان ہے کہ اس میں کل ۹۶ ابواب ہیں اور وہ کتاب جس میں احادیث کی تعداد سب سے زیادہ ہے وہ کتاب الحج ہے کہ اس میں ۵۲۴ احادیث مبارکہ ہیں۔

(۳) سنن ابی داؤد میں کل کتابوں کی تعداد: ۳۰

سنن ابی داؤد میں کل ابواب کی تعداد: ۱۸۱۱

سنن ابی داؤد میں کل احادیث کی تعداد: ۵۲۷۳

سنن ابی داؤد کی وہ کتاب جس میں سب سے زیادہ ابواب ہیں وہ ”کتاب الصلوٰۃ“ ہے کہ اس میں کل ۲۵۱ ابواب ہیں اور سب سے زیادہ احادیث بھی کتاب الصلوٰۃ ہی میں ہیں جن کی تعداد ۷۷۷ ہے۔

(۳) سنن ترمذی میں کل کتابوں کی تعداد ۳۶

سنن ترمذی میں کل ابواب کی تعداد ۳۱۷

سنن ترمذی میں کل احادیث کی تعداد ۳۹۵۲

سنن ترمذی کی وہ کتاب جس میں سب سے زیادہ ابواب ہیں وہ ”کتاب الصلوٰۃ“ ہے کہ اس میں کل ۲۱۳ ابواب ہیں اور سب سے زیادہ احادیث کتاب تفسیر القرآن میں ہیں جن کی تعداد ۴۲۰ ہے۔

(۵) سنن نسائی میں کل کتابوں کی تعداد ۵۱

سنن نسائی میں کل ابواب کی تعداد ۲۵۲۱

سنن نسائی میں کل احادیث کی تعداد ۵۷۶۱

سنن نسائی کی وہ کتاب جس میں سب سے زیادہ ابواب ہیں وہ ”مسائل الحج“ ہے کہ اس میں کل ابواب کی تعداد ۲۲۱ ہے اور سب سے زیادہ احادیث بھی کہ میں ہیں اور ان کی تعداد ۳۶۷ ہے۔

(۶) سنن ابن ماجہ میں کل کتابوں کی تعداد ۳۷

سنن ابن ماجہ میں کل ابواب کی تعداد ۱۵۱۳

سنن ابن ماجہ میں کل احادیث کی تعداد ۴۴۴۱

سنن ابن ماجہ کی وہ کتاب جس میں سب سے زیادہ ابواب ہیں وہ ”کتاب القاد الصلوٰۃ“ ہے کہ اس میں کل ۲۰۵ ابواب ہیں اور سب سے زیادہ احادیث بھی ان میں ہیں اور ان کی تعداد ۶۳۰ ہے۔

اسی تفصیل سے معلوم ہوا کہ صحاح ستہ میں سب سے زیادہ تفصیل کتاب ”بخاری شریف“ ہے کیونکہ اس میں کتابوں کی تعداد بھی سب سے زیادہ ہے یعنی ۹۷ اور ابواب کی تعداد بھی سب سے زیادہ ہے یعنی ۳۵۵۰ اور احادیث کی تعداد بھی سب سے زیادہ اسی کتاب میں ہے یعنی ۵۷۶۱۔ نیز پانچ کتابوں میں احادیث کی تعداد کے اعتبار سے یوں درجہ بندی کی جا سکتی ہے۔

① صحیح مسلم: ۵۸۰۰

② سنن نسائی: ۵۷۶۱

③ سنن ابی داؤد: ۵۲۷۳

④ سنن ابن ماجہ: ۴۴۴۱

⑧ سنن ترمذی، ۳۹۵۶

اس اعتبار سے سنن ترمذی احادیث کی تعداد کے لحاظ سے صحاح ستہ کی سب سے چھوٹی کتاب ہے یہ الگ بات ہے کہ اس کا درجہ کم از کم سنن ابن ماجہ سے تو بہت اونچا ہے بعض حضرات نے اسے صحیحین کے بعد تیسرے نمبر پر جگہ دی ہے اور بعض حضرات نے سنن اپنی تعداد کے بعد سنن ترمذی کا درجہ آ کر دیا ہے۔



## ﴿ مسند امام اعظم رحمہ اللہ کا مختصر تعارف ﴾

یہ کتاب خود حضرت امام اعظم ابو حنیفہ کی تصنیف و تالیف نہیں ہے بلکہ ان کے جہان کے شاگردوں سے نقل و بعد نسخہ بہ نسخہ نقل ہوئی ہے امام صاحب کی مرویات کو ان کے عقب شاگردوں اور بلاے بڑے محدثین نے مساند کی شکل میں لکھا ہے مثلاً حافظ محمد بن خالد بن حصص، حافظ ابی حنیفہ، حافظ ابو القاسم، حافظ اشعری، امام حارثی، حافظ ابن مدنی صاحب الکامل، حافظ ابی شاہین، امام دارقطنی، حافظ ابی نعیم اصبہانی اور امام ابی عساکر وغیرہ۔

اس وقت جو نسخہ چارے یہاں مشہور ہے وہ امام حارثی نسخہ کا جمع کردہ ہے جو وہ امام صاحب سے متعدد واسطوں سے نقل کرتے ہیں، لیکن چونکہ اس کی ترتیب مساند کی طرز پر ہے اس لیے اس میں امام صاحب کی مرویات ان کے شیوخ حدیث کے حوالے سے منقول ہیں اور کسی خاص ترتیب کے بغیر ایک وجہ ہے کہ اس میں تکرار بھی پیدا ہو گیا ہے اس مشکل کو علامہ دھسکی رحمہ اللہ اور علامہ سندھی رحمہ اللہ نے حل کیا چنانچہ اول الذکر نے اس کا اقتضا کر کے تکرار کو حذف کیا اور ثانی الذکر نے اسے اجواب بھیج دیا اور کتب حدیث کی ترتیب کے مطابق ترتیب کر دیا، مگر اس وقت امام صاحب کی یہ تصنیف ہمارے ہاتھوں میں متعدد تبدیلیوں کے بعد پہنچی ہے۔

راقم الحروف کی دلی تمنا ہے کہ مسند امام اعظم کو اس کے شان شان طریقے سے اعلیٰ معیار پر شائع کیا جائے اور اس کی باقاعدہ ترتیب و ترمیم اور تخریج و تہذیب کی جائے جس کے لیے راقم نے ترقیم و تخریج کا کام کر دیا ہے، ترتیب و تہذیب بھی کر دی ہے اور نکتہ رحمانیہ ”جہاں سے یہ کتاب طبع ہو رہی ہے“ کو اس کام کی طرف متوجہ بھی کر دیا ہے اور اپنی خدمات انھیں پیش بھی کر دی ہیں، اللہ کرے یہ کام جلد از جلد ہو جائے اور فقہ حنفی اور حدیث کا یہ عظیم ذخیرہ اعلیٰ معیار پر شائع ہو جائے۔

مسند امام اعظم کے اس مختصر تعارف کی تکمیل اس وقت تک نہیں ہو سکتی جب تک اس کی مرویات اور اس کے راوی صحابہ کرام کا ایک جامع تجزیہ پیش نہ کر دیا جائے چنانچہ ذیل میں اس کی تفصیل پیش خدمت ہے۔



## ﴿مسند امام اعظمؒ کی مرویات کا جائزہ﴾

ردیف	اسم الكتاب	عدد الاحادیث	اسم الكتاب	عدد الاحادیث
۱	كتاب التيمم والاسهام والعمرة والصلوة	۳۰	كتاب الفرائض	۱۸
۲	كتاب الطهارة	۱۱	كتاب النكاح	۱۹
۳	كتاب الصوم	۳۹	كتاب النفقة	۲۰
۴	كتاب الميراث	۱۱۷	كتاب الغنائم	۳۱
۵	كتاب الزكاة	۳	كتاب المغنمات	۲۲
۶	كتاب العتق	۱۹	كتاب الاطعمة والاشربة	۳۱
والضحايا				
۷	كتاب الحج	۳۷	كتاب النصارى واليهود	۲۱
۸	كتاب البكاء	۲۵	كتاب العتق	۲۵
۹	كتاب الاستسقاء	۱	كتاب الادب	۲۶
۱۰	كتاب المزارع	۲	كتاب النفاق	۲۷
۱۱	كتاب الصلاة	۱۵	كتاب المحاربات	۲۸
۱۲	كتاب الفتن	۲	كتاب النكاح	۲۹
۱۳	كتاب العتق	۲	كتاب الفتن	۳۰
۱۴	كتاب الایمان	۷	كتاب التفسير	۳۱
۱۵	كتاب المحرمات	۶	كتاب النصارى واليهود	۳۱
۱۶	كتاب الجهاد	۷	كتاب الفتن	۳۲
۱۷	كتاب النور	۲۳	كل تعداد	۵۲۲

اسی تفصیل سے معلوم ہوا کہ سنہ امام اعظم کی دو کتاب جس میں احادیث کی تعداد سب سے زیادہ ہے وہ ”کتاب اصول“ ہے اور وہ کتاب جس میں احادیث کی تعداد سب سے کم ہے وہ کتاب ”الاشہار“ اور کتاب ”البرکات

ہے۔



## ﴿مرآتِ صحابہ در مسند امام اعظم﴾

(بترتیب حروفہ حقی)

نمبر شمار	نام صحابی	تعداد مرآت	نمبر شمار	نام صحابی	تعداد مرآت
۱	حضرت امامہ بن زیدؓ	۱	۲۰	حضرت مہدائے بن النعمانؓ	۱
۲	حضرت امامہ بن شریکؓ	۱	۲۱	حضرت عامر بن ربیعہؓ	۱
۳	حضرت انس بن مالکؓ	۲۳	۲۲	حضرت عبداللہ بن ابی اوفیؓ	۱
۴	حضرت براء بن عازبؓ	۳	۲۳	حضرت عبداللہ بن رباحؓ	۱
۵	حضرت براء بن حبیبؓ	۲۸	۲۴	حضرت عبداللہ بن شدادؓ	۱
۶	حضرت ثوبانؓ	۱	۲۵	حضرت عبداللہ بن عباسؓ	۲۳
۷	حضرت جابر بن سمرہؓ	۲	۲۶	حضرت عبداللہ بن قیسؓ (سیدہ صدیق الزما)	۱
۸	حضرت جابر بن عبداللہؓ	۳۱	۲۷	حضرت عبداللہ بن عمرؓ	۷۹
۹	حضرت زبیر بن عبداللہؓ	۳	۲۸	حضرت عبداللہ بن مسعودؓ	۳۹
۱۰	حضرت جعفر بن ابی طالبؓ	۱	۲۹	حضرت عبداللہ بن مظہرؓ	۱
۱۱	حضرت عذیبہ بن ابیہانؓ	۱۲	۳۰	حضرت عبدالرحمن بن ابی بکرؓ	۱
۱۲	حضرت خزیمہ بن خویمہؓ	۳	۳۱	حضرت عثمان بن عفانؓ	۱
۱۳	حضرت داؤد بن عقیقؓ	۲	۳۲	حضرت عکرم بن عوفؓ	۱
۱۴	حضرت زید بن ثابتؓ	۱	۳۳	حضرت عبیدہ بن جریؓ	۱
۱۵	حضرت ہریرہ بن عبدالمجلیؓ	۱	۳۴	حضرت علی بن مرثدؓ	۷
۱۶	حضرت سعد بن جابرؓ	۱	۳۵	حضرت عمران بن حصینؓ	۲
۱۷	حضرت سعد بن ابی وقاصؓ	۵	۳۶	حضرت عمر بن الخطابؓ	۱
۱۸	حضرت سعید بن زیدؓ	۱	۳۷	حضرت قعب بن مالکؓ	۱
۱۹	حضرت طلحہ بن عبیداللہؓ	۱	۳۸	حضرت مغیرہ بن شعبہؓ	۴

۲۹	حضرت نعمان بن بشیرؓ	۲	۵۰	حضرت ابو قتادہ انصاریؓ	۲
۳۰	حضرت ابلہ بن اسحاقؓ	۱	۵۱	حضرت ابو مسعود انصاریؓ	۱
۳۱	حضرت مالک بن عوفؓ	۳	۵۲	حضرت ابوسویٰ اشعریؓ	۷
۳۲	حضرت ابو ایوب انصاریؓ	۲	۵۳	حضرت ابو ہریرہؓ	۲۲
۳۳	حضرت ابو بردہ بن نیادؓ	۱	۵۴	حضرت امیر بنت رفیعہؓ	۱
۳۴	حضرت ابو بکرؓ	۱	۵۵	حضرت طعہؓ	۱
۳۵	حضرت ابو خلیفہؓ	۲	۵۶	حضرت عائشہ صدیقہؓ	۵۳
۳۶	حضرت ابو الدرداءؓ	۱	۵۷	حضرت عائشہ بنت عمرؓ	۱
۳۷	حضرت ابو ذر غفاریؓ	۳	۵۸	حضرت ام سلمہؓ	۱
۳۸	حضرت ابوسعید خدریؓ	۲۱	۵۹	حضرت ام حبیبہؓ	۲
۳۹	حضرت ابو عامر الغسانیؓ	۱	۶۰	حضرت ام ہانی بنت ابی طالبؓ	۱۲

ہیں تفصیل سے معلوم ہوا کہ سند امام اعظم میں جن صحابہ کرام علیہم السلام کی روایات آئی ہیں ان کی تعداد ساٹھ ہے جن سے ۷۷ روایات نقل کی گئی ہیں جبکہ بقید روایات میں مزائل اور ما معلوم الا صحابہ کرام کی روایات شامل ہیں اس فہرست کے مطابق سند امام اعظم میں سب سے زیادہ روایات حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے نقل کی گئی ہیں کہ ان کی تعداد ۷۹ ہے دوسرے نمبر پر حضرت عائشہ صدیقہؓ چھٹا کا: مہانی ام گروی آتا ہے جن کی روایات کی تعداد ۵۳ ہے جبکہ تیسرے نمبر پر حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کا نام آتا ہے جن کی روایات کی تعداد ۴۹ ہے۔

سند امام اعظم کی خصوصیات میں یوں تو بہت سی چیزیں شامل ہیں لیکن ایک خصوصیت ایسی ہے جو اسے ہند کی کتب حدیث میں نہیں ملے اپنے زمانے کی کتب حدیث میں بھی انتہائی اہم مقام سے سرفراز کرتی ہے اور وہ یہ کہ سوطا امام مالک سے ملے کہ صحاح ستہ کی کسی کتاب میں ایک روایت بھی ایسی نہیں ملتی جس میں تواتر کتب اور بی حدیث کے درمیان صرف ایک واسطہ ہو۔

یہی وجہ ہے کہ سوطا امام مالک کی سب سے عالی سند روایت "ثانی" کہلاتی ہے اور صحیح بخاری شریف "جراح الکتاب بعد کتاب الحدیث کہلاتی ہے" میں سب سے عالی سند روایت "ثانی" آئی ہے اور وہ بھی اتنی جلدی کتاب میں بہت زیادہ نہیں صرف ۲۲ روایات مختصات بخاری ہیں جنہیں راقم الحروف مالک سے بخاری کر کے طبع کر چکا ہے اور اب وہ راقم کی کتاب "موضوع روایات" کا حصہ ہے۔



نوبت دی گئی ہے اور اس میں سند امام اعظم کے کسی ترجمہ کو سامنے نہیں رکھا گیا بلکہ یہ عجیب اتفاق ہے کہ جب ہمدی کتاب کا ترجمہ ہو چکا تو اس کے بعد حضرت مولانا خورشید علی صاحب کا ترجمہ طبع میں آیا اور انہوں نے ہوا کو آکر پہلے سے معلوم ہوتا تو ان ہی کے ترجمے سے استفادہ کر لیتا۔

(۲) عل عبارت: ترجمے کے بعد صرف دو دعویٰ تحقیق کے ساتھ ساتھ عبارت کے مل پر بھی زور دیا گیا ہے تاکہ عبارت کا ایک دوسرے کے ساتھ ربط بھی واضح ہو جائے اور عبارت میں کسی قسم کی وجہ کی بھی بات نہ رہے نیز مشکل الفاظ کا لغوی معنی بھی بیان کر دیا گیا ہے۔

(۳) تخریج حدیث: سند امام اعظم کی شرح میں جس چیز نے راقم الحروف کو حکاوت کی لذت سے سب سے زیادہ آمنا کیا وہ اس کی احادیث کی تخریج تھی اور اس لذت کو دینی جاننے ہیں جو اس مادے کی نگاہ سے ہوں یا ان اصولوں سے واقف ہوں اس سلسلے میں کئی مرتبہ پایا ہوا کہ ایک ایک حدیث کا حوالہ تلاش کرنے میں چار چار پائی بات گنتے تھے صرف ہوئے اور یہاں بھی ہوا کہ صرف ایک گنتے میں دسوں حدیثوں کا حوالہ مل گیا۔

تخریج کے دوران سند امام اعظم کے حاشیہ "تہتہ النظام" سے بہت مدد ملی اور اس کے مؤلف حضرت سید محمد حسن سیکنی کی مدد جانے شان کا دل کی گہرائیوں سے اعتراف کرنا پڑا جس پر خیال بھی دامن نہ ہوا کہ اگر حضرت ہم سے جیسے شخص کے لیے کتب حدیث کے حوالے کے ساتھ ساتھ ان کے انساب اور کتب کا حوالہ بھی دے دیتے تو بہت آسانی ہو جاتی اس سلسلے میں متعارف کوثر السنہ، نبل الاولیاء اور مجمع الزوائد میں ان جہان کے جدید شخصوں سے بہت فائدہ ہوا جس کے آخر میں اطراف حدیث کی فہرست سے حدیث تلاش کرنے میں سہولت دینی اور مخطوط مقامات پر حدیث دستیاب ہو جاتی تھی۔

خلاصہ کلام یہ کہ فضل خداوندی اور توفیق ایزدی نے یاد دہی کی اور سند امام اعظم کی صرف آٹھ احادیث کو چھوڑ کر باقی تمام احادیث کا حوالہ مل گیا، لیکن یہاں اس بات کی وضاحت کرنا ضروری ہے کہ حوالہ جات نقل کرنے میں میں نے اس چیز کا اعتراف نہیں کیا کہ کتب حوالہ اور سند کی روایت کے الفاظ بیحد ایک جیسے ہوں بلکہ اگر وہ حدیثوں کا مفہوم ایک ہوا اور معنوی لفظی اختلاف بھی باقی رہا تو اس اختلاف کو نظر انداز کر دیا گیا ہے لیکن اس کا یہ مطلب بھی نہیں ہے کہ تمام روایات میں ایسا ہوا ہے بلکہ اکثر مقامات پر لفظی اختلاف تو ہے ہی لیکن اس لیے ان کا حوالہ بھی ہر اہل علم کو دیا گیا۔

رقی یہ بات کہ وہ آٹھ حدیثیں کون سی ہیں جن کا راقم کو حوالہ نہیں مل سکا تو ان کے نمبر حسب ذیل ہیں۔

۱۳۰ (۱)	۱۸۲ (۲)	۱۹۸ (۳)	۳۴۴ (۴)
۳۳۷ (۵)	۳۸۷ (۶)	۴۳۶ (۷)	۴۵۳ (۸)

اور اس کی بھی بنیادی وجہ راقم الحروف کا ناقص استقراء اور کم زور تتبع ہے جس کا اسے یقین و اعتقاد ہے اور دوسری وجہ حدیث کی اہمیت و اکتب کی عدم دستیابی بھی ہے جس کی عدم دستیابی سے متاثر ہونے والوں میں راقم الحروف تھا نہیں ہے۔

(۴) سند حدیث پر بحث: سند امام اعظم کی ایک تہائی سے زیادہ روایات قرآن و حدیث کے ذمے سے ملتی ہیں جن میں سے بعض حدیث پر بحث کرنے کی کوئی خاص ضرورت ہے اور نہ ہی فائدہ اہمیت اس باعث کی وضاحت بھر بھی ضروری ہے کہ دیگر کتب حدیث کی نسبت اس کتاب کی روایت کو کیوں تفویض کر دیا گیا ہے؟ سو اس مسئلے میں راقم الحروف نے ابتدائے میں فہم کا بھی احترام رکھا ہے تاہم جب اس چیز کا احساں ہو گیا کہ کارکن امام صاحب کی سند کی اہمیت سے واقف ہو چکے تو اسے ترک کر دیا گیا۔

یہاں اس بات کی وضاحت بھی ضروری ہے کہ سند امام اعظم کی بعض اسانید اور بعض راویوں پر بعض حضرات کے کچھ تحفظات ہیں جن پر دو حضرات محدثین کے اقوال سے استدلال کرتے ہیں لیکن ہماری نظر میں اس تحفظات کی کوئی اہمیت نہیں ہے اس لیے کہ کسی راوی کے بارے میں تمام محدثین کا ہم خیال ہونا ممکن تو ہے لیکن ضروری نہیں کہ کسی وجہ سے کہ ایک ہی راوی کے بارے میں محدثین کے مضافاً آراء سامنے آتی ہیں اور اس کی ایک دو نہیں سیکڑوں مثالیں موجود ہیں اس لیے اگر مثلاً امام بخاری ایک راوی کو متروک یا ضعیف قرار دیتے ہیں تو ان کے پاس وہ وجوہات اور اسباب موجود ہوتے ہیں جن کی بناء پر وہ یہ حکم لگاتے ہیں اور اگر اسی راوی کے بارے میں مثلاً امام مسلم کا نقل احتجاج ہونے کا فیصلہ کرتے ہیں تو وہ بھی دلائل کی بنیاد پر ہوتا ہے دیگر محدثین اور امام صاحب کے درمیان بھی اگر اسی خالصہ کو پیش نظر رکھ لیا جائے تو کوئی اعتراض باقی نہیں رہے گا۔

(۵) مفہوم: چونکہ سند امام اعظم کی بہت سی مرویات ایسی ہیں جن کا تعلق کسی نہ کسی قضی حکم سے ہے اس لیے شرح حدیث کے وقت فقہی اختلافات کا ذکر ضروری ہو جاتا ہے بالخصوص جبکہ یہ کتاب دوسری کتابوں کی مثال ہے جو فقہی کے اہم مسائل سے بھی ہے لیکن اس کتاب پر جب غور کرنے کا ارادہ کیا گیا تو اسی وقت یہ عزم کر لیا تھا کہ مثلاً اللہ اس شرع میں فقہ اللہ سے کوئی حدیث کے طور پر لیا جائے گا اور فقہی اختلافات ان کے دلائل اور ہوائی دلائل سے گریزا جائے گا۔

کیونکہ فقہی اختلافات تو سب فقہ میں بڑی تفصیل سے ذکر کر دیے جاتے ہیں نیز درجہ حدیث کی کتابوں میں بھی ہر مسئلہ پر اختلافی نقطہ نظر شرع و مصلحت کے ساتھ بیان کیا جاتا ہے جس کی بناء پر یہ ایک عام نظریہ بن چکا ہے کہ کتب حدیث بھی درحقیقت کتب فقہ ہیں اس میں کوئی شک نہیں کہ کتب حدیث میں دلائل فقہ ملتے ہیں اور اختلاف ائمہ کو بھی نظر انداز نہیں کیا جا سکتا لیکن اس کے ساتھ ساتھ یہ بھی ایک حقیقت ہے کہ ہمارے علم و ادب کا دور صرف فقہی

اختلافات ہی رہ جاتے ہیں اور دینی کو اذہر کرنے میں لگے رہتے ہیں اور حدیث کا جزیادی مقصد تعلیم و تربیت ہے اس کی طرف توجہ نہیں کرتے وہ احادیث کو صرف اختلافات میں بنیاد بناتے ہیں اختلافات میں ان پر عمل نہیں کرتے بلکہ ہر ایک دوسرے کی تکلیف یا تضییع کے وہ پہ ہوتا ہے۔

اس تمام صورت حال کو سامنے رکھتے ہوئے راقم اعزاد نے یہ فیصلہ کیا کہ فقہی اختلافات کو فقہی کتابوں کے حوالے کرتے ہوئے یہاں شرح حدیث کے ان پہلوؤں سے بحث کی جائے گی جس میں ان احکام کا پس منظر حکمت اور عملی راہ ہموار ہو سکے اور صرف علماء ہی نہیں عام بھی اس کی روشنی میں اپنی زندگی کا تجربہ کر سکیں اور الحمد للہ اس آخر تک اس روش پر قائم رہا ہوں جس کی بہتری یا عدم بہتری قارئین کی رائے پر موقوف نہیں۔

اس کتاب کو آپ کی خدمت میں پیش کرتے ہوئے میں شکر کے جن جذبات اور احساسات سے لبریز ہوں، قلم ان کی ترجمانی سے نکال رہا ہے اللہ کی توفیق سے صرف تین ماہ میں یہ ساری کتاب قبلہ رو بیٹھ کر لکھی گئی ہے حضرت امام صاحبؒ کی محبت سے زیادہ حدیث و سیر کے ساتھ قلبی لگاؤ کا اس کتاب کے مصنف ظہور پر آنے میں عظیم دخل ہے۔

آخر میں ایک مرتبہ پھر اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرتے ہوئے نکتہ رحمانیہ کے منتظمین کا شکر یہ ادا کرنا بھی ضروری ہے جنہوں نے اس کام کی طرف شوق کیا اور اس کی طاعت کا اہتمام کیا اللہ تعالیٰ ہم سب کے لیے اس خدمت کو ذخیرۂ آخرت بنائے حضرت امام صاحبؒ کے درجات بلند فرمائے اور حدیث و سیر اور ذات و سیر کے ساتھ قلبی اور دالہ و عقیدت و محبت طے و فرمائے۔ آمین

محمد غفر غفرلہ

یکم ربیع الثانی ۱۴۲۹ھ بروز منگل



### بیانات

حدیث اور نبوت دونوں کی تاریخ آغاز ایک ہی ہے برہمئی کا کلام حدیث اور ہر حدیث کا مادہ لسان نبی رہی ہے اس لیے جو اہمیت کسی نبی کو حاصل ہوتی ہے وہی اہمیت و مشیت اس نبی کی احادیث کو بھی حاصل ہوگی اور یوں بھی برہمئی معصوم ہوتا ہے اور ظاہر ہے کہ معصوم کی باتیں بھی معصومیت سے بھرپور ہوں گی اس لیے کلام نبوت میں معصمت اور معصومیت کا ہونا ایک بدیہی اور واضح بات ہے۔

ہم جس کتاب کا آغاز کر رہے ہیں اس کا تعلق بھی کلام نبوت سے ہے۔ یعنی ان الفاظ واقول سے جو لسان نبوت سے لدا ہوئے تلمیذ ان مصطفیٰ ﷺ کے اذہان و کلوب نے انہیں محفوظ کیا اور اپنے شاگردوں تک انہیں منتقل کر دیا اور آج تک یہ سلسلہ نقل و نقل ہم تک چلا چلا آ رہا ہے اور انشاء اللہ تا اتم سب چلا ہی رہے گا۔

یوں تو حدیث کی ہر کتاب کے آغاز میں حدیث سے متعلق اجمالی معلومات تحریری اور تقریری طور پر ذکر کی جاتی ہیں جس سے بعض اوقات تکرار کا بھی شبہ لگے یقین پڑا ہو جاتا ہے لیکن یہاں ہمیں حدیث کے حوالے سے اور پھر اس کتاب اور صاحب کتاب کے حوالے سے تین مختلف ابواب میں چند جگہیں باقی ذکر کرتا ہیں تاکہ ان کا خاکہ و زیادہ سے زیادہ عام ہو سکے اور وہ تار و تاب جہازات جو مختلف کتابوں میں تکرار ہوئے ہیں ان تک ہمتائی رسائی ہو سکے۔

واللہ العرفی و البصیر





”صحیح“ چار صحیح سرحد بنی جنت، بحیث ابن عباس، صحیفہ سعد بن عبد اللہ اور صحیفہ ابن عمر کی مختلف صورتیں تھیں اور وہ ملائی فراہمیں اس کے علاوہ ہیں جو خود حضور نبی مکرم صلوٰۃ اللہ علیہ وسلم نے کھولے تھے جن میں سب سے زیادہ اہمیت ”کتاب الصدقہ“ کو حاصل ہے۔

دور صحابہ کے بعد دور تابعین میں بھی ہمیں ان تحریری یادداشتوں کو مختلف شکلوں کی صورت میں محفوظ کرنے کے شواہد ملتے ہیں چنانچہ علامہ ابن حزم، امام ذہبی اور امام قسطلی سے سرب کر دو مجموعے حدیث اسی دور کی یادگار ہیں لیکن اس دور کی سب سے اہم ترین خدمت حدیث جو تحریری صورت میں ہمارے سامنے آج بھی موجود ہے وہ صحیفہ امام بن مہدی ہے جو صحیفہ امام بن مہدی کے شاگرد حضرت امام بن مہدی کی کاوش کا نتیجہ ہے گو کہ اس صحیفے میں حضرت ابو ہریرہؓ کی تمام روایات کا احاطہ نہیں کیا گیا لیکن اس میں موجود تمام احادیث کا جب سند حوالی احادیث سے متعلق کیا گیا تو دونوں نسخوں میں متنی برابر بھی فرق نہیں نکلا۔

اسی دور میں ایک جامع کتاب کے طور پر باضابطہ تصنیف ”مسند امام اعظم“ کی صورت میں سامنے آئی جس میں حضرت امام ابو حنیفہؒ کی کہو تا بیستمین سے سرحدی روایات درج ہیں اسی کتاب کی خصوصیات اور اہمیت وحشیہ پر انشاء اللہ ہم نمبر ۱۰ باب میں تفصیلی کلام کریں گے۔

مہاجراہ تابعین میں جمع حدیث کا کارنامہ جس سرزامل علم نے سر انجام دیا ”ابن عمر بن سلمہ صاحب کتب الملاح ابن جریج صاحب کتاب الازہار اور امام مالک صاحب موطا بہت نمایاں ہیں قاضی الامام سنن اور امام محمد بن حسن الشیبانی کی کاوشیں بھی اسی دور میں اہل علم کے لیے بڑے حد تک مفید رہیں۔

اس کے بعد مسند کا دور آتا ہے جن میں مسند احمد، مسند امام شافعی، مسند ابو داؤد الطیالسی اور مسند یحییٰ بن حماد وغیرہ زیادہ نمایاں ہیں پھر اصحاب صحاح کا دور آیا جن نے باقی تمام ادوار پر نمایاں فوقیت حاصل کر لی تھی دو زمانہ تھا جس میں صحاح سنن کی تالیف ہوئی اور اصحاب صحاح نے اپنے اپنے ذوق اور وقت فکر کے مطابق احادیث کے ایسے مجموعے مرتب اور مدون کر دیے جو رابطی دنیا تک کے لیے سند اور حجت بن سکیں امام طحاوی کی شرح معانی، الاذکار اور مشکل اتا غار بھی اسی دور کی یادگار اور اسی پائے کی کتب میں شمار ہوتی ہیں۔

تو دینی حدیث کی یہ مختصر تاریخ ”جس کے بعد بھی کتب حدیث کا ایک بہت قافز قدر ذخیرہ اہل علم اور محدثین کی کاوشوں سے وجود میں آیا“ اس لیے ذکر کی گئی کہ ایک تو اس کا کھنکھ بنی منظر داغ ہو جائے اور دوسرے اس اختراعی کی کھل مل گئی ہو کہ جو بعض لوگ باواقعیت اور کم بھی کی بناء پر کرتے ہیں کہ احادیث کو نئی شکل کے دیے نہ پروردگار نے کے فکر بار دو سو سال بعد کھنکھ گئی ہیں اس طویل عرصے میں کسی بات کا ایسا محفوظ رو جانا ممکن نہیں ہے۔ اور نمبر ۱۰ کے باب میں ہمارے کاربار اصناف صاحبین کی خدمات اور کاوشوں سے بھی سمجھ نہ سکا کہ کایا حاصل ہو

جائے۔

روایاتِ حدیث: اس عنوان کے تحت ہمیں ”ردِ حدیث“ کا جائزہ لینا مقصود نہیں بلکہ یہاں ان مشہور اور کثیر الرواج صحاح کرام کا ذکر کرنا مقصود ہے جن سے مروی روایات کتبِ حدیث کے اوراق میں منتشر اور پھیلی ہوئی ہیں اور ہر طالبِ حدیث کے کان ان مبارک آہنوں سے اتریں:

- ۱۔ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ (۳۲ھ) آپ سے ۸۴۸ احادیث مروی ہیں۔
- ۲۔ ام ابیہ بنی حضرت عائشہؓ (۵۸ھ) آپ سے ۱۲۲۱ احادیث مروی ہیں۔
- ۳۔ حضرت ابو ہریرہؓ (۵۹ھ) آپ سے ۵۲۷۳ احادیث مروی ہیں۔
- ۴۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ (۶۸ھ) آپ سے ۱۱۲۰ احادیث مروی ہیں۔
- ۵۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ (۷۴ھ) آپ سے ۲۶۳۰ احادیث مروی ہیں۔
- ۶۔ حضرت ابوسعید خدریؓ (۷۴ھ) آپ سے ۱۱۷۰ احادیث مروی ہیں۔
- ۷۔ حضرت جابرؓ (۷۷ھ) آپ سے ۱۵۷۶ احادیث مروی ہیں۔
- ۸۔ حضرت انسؓ (۹۳ھ) آپ سے ۲۲۶۶ احادیث مروی ہیں۔

(آثارِ حدیث ج ۱ ص ۳۸۰)

اسی فہرست میں حضرت ابو الدرداءؓ، حضرت عبداللہ بن عمرؓ، حضرت ام سلمہؓ، حضرت عائشہؓ، حضرت عثمانؓ، حضرت معاذ بن جبلؓ اور حضرت امیر معاویہؓ وغیرہ حضرات بھی آتے ہیں اور ان کی روایات بھی معتبرہ مقدمہ امر میں موجود ہیں۔

### مرویاتِ عائشہؓ کی تعداد پر ایک چھوٹا سا مناقشہ

عام طور پر حضرت عائشہ صدیقہؓ کے بارے میں مروی روایات کی تعداد دو ہزار دو سو نو کی جان کی جاتی ہے جیسا کہ آثارِ حدیث کے حوالے سے حضرت مولانا علامہ ذاکر خاں محمود صاحب دامت برکاتہم کی رائے ابھی گزری اور حضرت مولانا علامہ سید سلیمان ندویؒ نے بھی ”سیرت عائشہؓ“ میں جو ان کی شہرہ آفاق کتاب ہے ایسی تعداد ذکر کی ہے لیکن ان حضرات کی طبیعت اور عملی عظمت، محدثانہ و فقیہانہ حکمائانہ اور صوفیانہ رُفعت و بلندی کے باوصف اور اس اعترافِ حق کے ساتھ کہ ان اکار کے پاؤں کی جوتیوں کی ساتھ خاک کے جڑو رات لگے رہے ہیں دائم سطور ان سے بھی کم تر اور اولیٰ حیثیت رکھتا ہے تاہم اس علمی اہمیت کو جو ان اکار کی برکت اور ذکوۃ ہے ”نئی نسل تک پہنچنا بھی ضروری ہے اس سچے پر عرض کرنے کی جرأت و جسارت کی چاہی ہے کہ مذکورہ رائے کی صحت میں کلام کیا جاسکتا ہے کیونکہ اگر حضرت عائشہ صدیقہؓ چچا کی صرف ان روایات کی تعداد کو معلوم کر لیا جائے جو ان سے نقل ہو کر ”امام احمد بن حنبلؒ“ کے

اور سچے محققین کیلئے تو ان کی حدیثوں پر حرج و مرج نہ پیش کرنا چاہیے۔ اب یہ بھی یقیناً کہا جاسکتا کہ مرویات نہ صرف ہذا کی بلکہ ان کے دیگر شیوخ نے جان فرمائی ہے اور مختلف مرویات پر اور سوانح الذاکرہ قدس اشہول مرویات ہے کیونکہ شیوخ حدیث کا روایت حدیث کی نقل کرنا اور روایات کی تعداد، سانیہ کے اقتباسات شمار کی جاتی ہے نہ کہ متون کے اقتباسات اور اخبار سے کہ حدیث کو برادری میں بال ہائی ہے اور ایسے علماء مؤرخانہ کو حدیث کو صحیح معلوم ہوتا ہے۔ واللہ اعلم



## (کچھ صاحب کتاب کے بارے میں)

یوں تو ہر دور میں تاریخ کا دھارا سوز دینے کی ملاحضہ رکھنے والی عظیم اور مغزری شخصیات موجود رہی ہیں اور ان پر عظیم تعظیمات و تعالفات کے ذریعے انکسٹات بھی کیا گیا جس تاریخ کی کچھ شخصیات انتہائی "مظلوم" بھی ہیں جن کے پاکیزہ دامن پر ہر زمانے کے کچھ ملہاؤ اور حقا و مغبی اور لچر الزامات لگاتے رہے ہیں ان میں سب سے زیادہ مظلوم شخصیت حضرت امیر معاویہؓ ہیں جن کا جرم صرف اتنا تھا کہ وہ یزید کے باطنی لیکن یہ کوئی نہیں سوچتا کہ وہ سرورِ دو عالم ﷺ کے رشتے میں سارے گئے تھے وہ کاتبِ وحی تھے وہ صحابی رسول تھے وہ مسلمانوں کے عادل خلیفہ تھے وہ ایک اسلامی خلائی مملکت کا دائرہ وسیع سے وسیع تر کرنے والے مدبر حکمران تھے اور نو اسے رسولؐ بھر گوشہ جزئی صیدا شباب اہل البیت معمرات حسنینؑ نے ان کے ہاتھ پر بیعت کی تھی! آخر ان چیزوں کی بھی کوئی اہمیت ہے یا نہیں؟

اسی طرح تاریخ کی دوسری مظلوم ترین شخصیت حضرت امام ابوحنیفہؒ کی ہے جنہیں ہر زمانے میں بالخصوص اور عصرِ حاضر میں بالخصوص اسی طرح سرورِ وطن و مصلحِ مایا جاتا ہے جیسے سوزِ اللہ وہ اسلام کے دشمن ہوں اور سب دشمن کی اسی دور میں وہ بھی شامل ہیں جن کے علمی مقام و مرتبہ کو یہ چیز زیب نہیں دیتی اور وہ بھی جنہیں "علم" نام کی کسی چیز کے ساتھ ادنیٰ مناجات بھی نہیں امام صاحبؒ کا جرم صرف اتنا ہے کہ وہ اللہ کی وحی ہوئی ہے عمارتوں میں سے ایک انہرِ ترین لغت "حق" کو استعمال کر کے بہت سے غیر منصوص احکام کا استخراج کر لیتے ہیں یا وہ حقا و چیزوں کا حقا و دور کر دیتے ہیں یا وہ میں سے کسی ایک کو ترجیح دے لیتے ہیں لیکن ان کا یہ جرم اتنا بھگین ہے کہ آج تک اسے معاف نہیں کیا گیا یہ الگ بات ہے کہ میں اس قسم کے مواقع پر اپنے آپ کو اس شر سے نقل دے لیتا ہوں۔

اذا انتك ملعتی من ناقص

لعمی الشہادۃ لى بالی کامل

امام ابوحنیفہؒ کا اصل نام سخاں اور والد محترم کا نام ثابت تھا آپ کے خانوادے میں سب سے پہلے آپ کے دادا نے اسلام قبول کیا تھا۔ یہ اس وقت کی بات ہے جب سید عالمؐ مرتضیٰ سند خلافت پر رونق افروز تھے ایک مرتبہ آپ کے دادا اپنے بیٹے ثابت کے ساتھ حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ کی خدمت میں بھی حاضر ہوئے تھے اس وقت "ثابت"

ہے تھے سید، علی مرتضیٰ نے ان کے لیے اور ان کی اولاد کے لیے دعائے برکت کی جسے اللہ نے سچی طرح نصرت اور امام کی صورت میں شرف قبولیت عطا فرمایا۔

آپ کی پیدائش کوئٹہ میں ۹۰ھ میں ہوئی جہاں اس زمانے میں ملکی کرم بازاری چوتے عروج پر تھی حضرت عبداللہ بن مسعود اور حضرت علیؓ کے ہزاروں شاگرد نے اس کو آباد کیا اور وہاں کوئٹہ بارہوی اور علوی ذوق سے بھرپور شریعت دیا تو جہاں پوری دنیا کے منتخب اور ممتاز اہل ضم قیام پذیر تھے اسی وجہ سے یہی طور پر اندلسی کے اکثر مساکن مذکورہ دونوں صحابی کی روایات و درایت کے احتمالی فریب ہیں۔

اور ابو حنیفہ خوش روز خوش لباس خوش پسند کرنے والے خوش بکلیں کلمات کرم و غنن اور اپنے رفقاء کے ہاں ہمدرد تھے امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ امام صاحب کا قدم نہ تھا نہ بہت کوتاہ نہ زیادہ دراز غنن کلمات فرمایا اور بڑی انگلی اور دو نوڈل سے کار الکلام تھے عمر امام اعظمؒ کے ہوتے فرماتے ہیں کہ امام ابو حنیفہ کسی قدر دراز قامت تھے آپ کے رشتہ پر اندم کافی غالب تھی اچھا لباس پہننے عام طور پر اچھی حالت میں رہتے خوشبو کا راقہ ستمی کرتے تھے کہ آپ کی نقل و حرکت کا انداز خوشبو کی مہکتے ہوئے تازہ بنیادی طور پر آپ ریشمی کپڑے کے بہت بڑے زہر تھے اور آپ ہاتھ میں بے شمار در کردار کی کام کرتے تھے لیکن کبھی کسی کو امام صاحب سے صحبت نہیں ہوئی۔

امام صاحب نے کم از کم پود صحابہ کرام کو پایا ہے۔

۱۔ حضرت انس بن مالک اور حضرت عبداللہ بن ابی اوفیٰ کو کوئٹہ میں۔

۲۔ حضرت سہیل بن سعد الساعدی کو مدینہ منورہ میں۔ ۳۔ حضرت ابو الطفیل، عمر بن دینار و مکہ مکرمہ میں۔

بعض حضرات نے یہ تعداد اس سے بھی زیادہ بیان کی ہے جیسا کہ فقیر آپ سند امام اعظم کے توارف میں پڑھا ہے لیکن ہر زمرہ صرف اتنی بات سے بھی ثابت ہو جاتا ہے۔ اور ہم بجا طور پر امام صاحبؒ کو تابعین میں شمار کر سکتے ہیں۔

حضرت امام صاحبؒ کے فضائل و مناقب ہیں تو بہت زیادہ ہیں اور ان کے سوانح نگاروں نے ان کا مد بھی کیا ہے اسی طرح ان پر کیے جانے والے سخی اور بیکار اعتراضات بھی بہت زیادہ ہیں جن میں سے ایک اہم ترین اعتراض ان کی محدثانہ حیثیت پر ہے چونکہ یہ کتاب ان کی محدثانہ حیثیت اور شران و شوکت کا مدد ہوتی ہے اس لیے یہاں اس اعتراض کا جائزہ ضروری ہے کہ بخاری روایت میں حضرت سیدہ سمانہ سیدہ عالمہ ہاجرہ مدنی کی تحریر اس سلسلے میں بہت محدود اور مضبوط ہے اس لیے ہم اسے ہی نقل کرنے پر اکتفا کرتے ہیں۔

مولد و مدفن

آپ کی پیدائش کوئٹہ میں اور اتنے بعد از میں ہوئی ہے علمی پوپ کے لحاظ سے کوئٹہ بیٹھ ستر شہر رہا ہے علامہ

کوڑی نے نصب ابراہیم کے مقدر میں اس کی مختصر تاریخ لکھی ہے ہم اس کا غلام یہاں درج کرتے ہیں۔

کوڑی ایک اسلامی شہر ہے جو عہد قاروقی کے ۷۷ھ میں حکمران امیر اسوشین خیر کیا گیا تھا اس کے ارد گرد فصحاء عرب ہائے مکیے اور ان کے تعلیمی علم و فن کے لیے سرکاری طور پر حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کو بھیجا گیا ان کی علمی منزلت اس سے بڑھ کر ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اہل کوڑی کو یہ لکھا تھا کہ ابن مسعود کی تجھے یہاں خود بھی ضرور تھی لیکن تمہاری ضرورت کو مقدم سمجھ کر تمہاری تعلیم کے لیے ان کو بھیج دیا ہوں انہوں نے یہاں بیٹھ کر عہد عثمان کے آخری دور تک لوگوں کو قرآن پاک اور دین کے مسائل کی تعلیم دی۔ ان کی تعلیمی جدوجہد کا یہ نتیجہ ہوا کہ بعض محدثین کے جان کے مطابق اس نو آباد شہر میں چار ہزار علماء و محدثین پیدا ہو گئے حتیٰ کہ جب حضرت علی رضی اللہ عنہ کوڑی میں داخل ہوئے تو علم کی یہ شان دیکھ کر بے ساختہ بول اٹھے "اللہ تعالیٰ ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا بھلا کرے انہوں نے تو اس ہستی کو علم سے بھر دیا۔ کوڑی بحالت موجودہ ہی کیا گیا تھا کہ اس مدینۃ العلم کی آمد نے اسے اسے چار چاند لگا دیئے ایک سعید بن مسیب تھا یہاں بن عباس کے علوم کا ایسا نسخہ موجود تھے کہ جب کوڑی والے ان کے پاس کوئی فوٹی پوچھنے جاتے تو وہ فرماتے کیا تمہارے یہاں سعید بن جابر موجود تھے یعنی ان کے ہوتے ہوئے یہاں آنے کی کیا ضرورت تھی۔

فہمی کے علم کا یہ عالم تھا کہ حضرت ابن عمرؓ ان کو مغازی پر بحث کرتے ہوئے دیکھتے تو فرماتے میں ان خردوات میں آنحضرت ﷺ کے ساتھ شریک رہ چکا ہوں مگر ان کی دواست ان کو مجھ سے بھی زیادہ ہے۔

ابراہیم غفقی کا تو کہنا ہی کیا ہے ابن عبد البر کہتے ہیں کہ اہل فقہ کے نزدیک ان کے سب مسائل صحیح سمجھے جاتے ہیں انہوں نے ابو سعید خدریؓ اور حضرت عائشہؓ وغیرہ کا زمانہ پایا ہے ابو عمر ان نے ان کو اپنے زمانہ کے تمام علماء سے انھیں کہا ہے۔ ۱۹۷ھ میں جب ان کی وفات ہوئی تو ابو عمر ان نے ایک شخص سے کہا آج تم نے سب سے زیادہ فقہی شخص کو دفن کر دیا اس نے کہا کیا حسن بصریؓ سے بھی زیادہ؟ انہوں نے کہا ایک حسن بصریؓ سے نہیں بلکہ تمام اہل بصرہ اہل کوڑی اہل شام اور اہل حجاز سے بھی۔

فہمی کہا کرتے تھے کہ ابراہیم فقہ کے گہوارہ میں تو پیدا ہی ہوئے تھے اس کے بعد وہ عمارتے پاس آئے اور ہماری وہ حدیثیں جو بے غلط ہیں اپنی فقہ میں شامل کر کے اپنے ساتھ لے گئے۔

مروانی جو کہ ہارثیہ میں ہیں فرماتے ہیں آنحضرت ﷺ کے صحابہ کا غلام میں نے ان چھ اشخاص میں دیکھا علیؓ، عبداللہ بن مسعودؓ، عمرؓ، زید بن ثابتؓ، ابو الدرداءؓ، اور ابی بن کعبؓ علیہم السلام نظر ڈالی تو ان سب کے علم کا غلام پہلے وہ شخصوں میں پایا حضرت سہاذ بن جبلیؓ نے جو زبان رسالت سے علم بالکمال الاحرام کا توفیق حاصل کر چکے تھے اپنے خاص شاگرد محمد بن یحییٰ کو حکم دیا تھا کہ تحصیل علم کے لیے تم حضرت ابن مسعودؓ کی خدمت میں کوڑی جاؤ۔

کوڑی میں علمی تندر و منزلت کا اندازہ اس سے ہو سکتا ہے کہ مصر میں آنے والے صحابہ کی تعداد محمد بن ربیع حیرانی اور



سیٹل نہیں ہو سے زیادہ پیش نہیں کر سکتے۔ ان کے بالکل مخالف صرف ایک کونڈ میں ملتی ہے۔ وہ سو سے زیادہ کا قیام نگاہ ہے جس میں ستر صحابہ یہودی تھے عراقی کے باقی شہروں میں کئے گئے والے صحابہ کا بھی ذکر نہیں ہے (اور یہ بعد ازاں بھی تم ہے وہ نہ جو مقام مرکزی جمہوریت کا دیا گیا ہو۔ مگر یہ نہیں کہ وہاں کئے اور صحابہ کا ذکر ہوا ہوگا) راہبر مزی اپنی کتاب "الفصل فی" میں مذکور ہے کہ ان کے لئے اپنے والد سے کیا یہ کیا بات ہے کہ آپ نبی کریم ﷺ کے صحابہ کو چھوڑ کر غزوہ کے چل جانے کرتے ہیں؟ یہ ان مسودہ کے شاعر تھے۔ فرما: اسے جان ہے راہبیت یہ ہے کہ میں آنحضرت ﷺ کے صحابہ کو خود ان کے پس سائن راہبیت کرنے کے لئے آئے دیکھا۔ ان۔ شرح جو یہاں کے قاضی تھے ان کے حق میں حضرت علیؑ کا یہ ارشاد ہے "اس شرح! افہام اور فہم کرو کیونکہ تم عرب میں سب سے زیادہ کافری ہو۔" ان کے علاوہ مینٹین (۳۳) اشخاص ہیں اور بھی ایسے موجود تھے جو صحابہ کی موجودگی میں ارباب فونی سمجھے جاتے تھے۔

ان دور کے بعد اور اس دور ان حضرات کے علاوہ کا شروع ہوئے ہے ان کا بعد بھی ہزاروں سے حدود تھا امام اور بعض میں لکھتے ہیں کہ وہ ہجرات میں ہونے سے جنگ کرنے کے لئے ایک عبدالرشید بن الاصفیٰ نے رخصت ہو جانا لگی تھی ان میں چار ہزار کی تعداد صرف قرا۔ زمین کی تھی۔ راہبر مزی اس میں ہجرت سے نقل کرتے ہیں کہ جب میں کونڈ پہنچا تو اس وقت وہاں چار ہزار تھے۔ کے صبر اور چار سو فقہاء موجود تھے۔ نیز مغلان بنی مسلم سے: حق ہیں کہ جب ہم کونڈ پہنچے تو ہم نے وہاں صرف چار ہزار اقامت کیا۔ حدیث کا وہاں یہ نہ چاہتا کہ انہیں ایک ایک حدیث لکھنا چاہئے تو لکھ لینے مگر ہم نے صرف پچاس ہزار حدیثیں ہی پراستقامت کیا اور صرف وہی حدیثیں ہی لکھیں جو ہجرت کے نزدیک مسلم تھیں انہی۔

اسی لئے ہم اسماء و خاندان کی طلب حدیث کے ہے کونڈ کا سفر کرنا اور ہونا تھا۔ اگر آج بھی آپ رجال کی کتابیں قبول کر لیں تو ہزاروں راوی آپ کو کونڈ کے نظر نہیں آتے جن کی روایات۔ یہ صحیحین اور غیر صحیحین ہوتی ہوتی ہیں۔ حتیٰ کہ خود امام بخاری کثرت فرماتے ہیں میں نے نہیں کر سکتا کہ حدیث حاصل کرنے کے لئے نہیں۔ کونڈ گیا ہوں۔ غرض یہ ہے کہ حدیث جب کہ اگر حدیث دی ہوئے کا فقرہ اصل تھا تو کونڈ ہزاروں صحابہ کے عربی و عجمی اس کے ساتھ بخاطر حاصل تھا۔ یہی وجہ ہے کہ حدیثیں کو کونڈ ہزار اسلام کے ساتھ اہل کونڈ کا تعالیٰ کو ہوتی اس سے غلط نہ ہوتا ہے۔ یہاں تک کہ امام زکریاؑ نے لکھا کہ کوئی جب کم چھوڑا ہے جہاں اشعار کے ساتھ اہل کونڈ کا مذہب نقل کیا ہو۔

یہ مغلان بن مسلم اور حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے لکھا ہے۔ علی بن ابی طالبؓ ان کے تعلق لکھتے ہیں کہ ان کی روایت تھی کہ امام حدیث نے کئی طرف میں ان کو راوی پڑھا تو اسے اس سے ترک کر دیا کرتے تھے۔ (تقریباً اب انہوں نے اپنے کہ جب ان حدیث غزوہ کے ساتھ چلے ہزار حدیثوں کا ذخیرہ ان کو کونڈ میں لکھا ہے تو حدیث کے لحاظ سے کونڈ کا مذہب یہ ہوگا۔

یہ ہے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا مولد اور ان کا وطن گجرات جس کے آغوش میں وہ کران کی طلی پرورش ہوئے ہیں۔ کون کہہ سکتا ہے کہ جو خدا اس سرزمین میں مدون کی گئی ہو وہ نہ سوجھی کتاب و سنت سے تجاوز کر سکتی ہے۔

### اخلاق کریمانہ

آپ رحمہ اللہ کی تجارت کرتے تھے قمیص بن اربعہ بیان کرتے ہیں کہ امام صاحب مثلاً بخ و اور حدیث سے ایک رقم لے کر ان کے لیے بغداد سے سامان خریدتے اور کوٹہ لاکر اسے فروخت کر دیتے اور مال بہ سال اس کا قلع اپنے پاس جمع رکھتے اور اس قلع سے حدیثیں کے خورد و نوش اور لباس وغیرہ کی ضروریات مہیا کرتے اس سے جو بچا رہتا وہ ان کے حوالہ کر دیتے اور کہتے کہ اسے اپنی دیگر ضروریات میں صرف کر لو اور خدا کا شکر ادا کر دے یہ شکر کی ضرورت نہیں کیونکہ میں نے یہ مال اپنے پاس سے ترک کر دیا نہیں تمہارے ہی مال کا قلع ہے یہ اللہ تعالیٰ کا مجھ پر کرم ہے کہ اس نے اس کا دریہ مجھے عطا کیا ہے۔

حسن بن زیاد کہتے ہیں کہ اہل مجلس میں سے ایک شخص پر امام صاحب نے فخر لباس دیکھا اس سے کہا بیٹو جاؤ۔ جب مجلس بوجھت ہو گئی اور یہ تجار سامیہ تو فرمایا صلی اللہ علیہ وسلم اس کے نیچے تھو کہ ملے وہ لے لو اس نے جانے نماز اٹھائی تو نیچے ہزار درہم نکلے آپ نے فرمایا یہ لے لو اور اپنا لباس درست کر لو۔ وہ بولا میں خود صاحب دست ہوں مجھے اس کی ضرورت نہیں ہے فرمایا تو پھر بنا حال ایسا بناؤ کہ تمہیں دیکھ کر تمہارے بھائی کو غم نہ ہو یہ حدیث تم کو معلوم نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندہ پر اپنے نعمت و کرم کے آثار رکھنا پسند کرتا ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے پاس ایک عورت آئی اور اس نے ایک درہمیں کپڑا آپ سے دکھایا آپ نے ایک کپڑا اس کے لیے نکالا تو وہ بولی میں بڑی عورت ہوں اور یہ ساحل امانت کا ہے مناسب ہے کہ آپ کو بیچنے میں پڑا ہے اسی قیمت میں میرے ہاتھ فروخت کر دیجیے۔ فرمایا چار درہم دے دے۔ اس نے کہا بڑھیا کا مذاق نہ بنائیے اور ٹھیک ٹھیک قیمت عطا دیجیے۔ آپ نے فرمایا میں نے دو کپڑے خریدے تھے اور ایک ہی کپڑے سے چار درہم کم میری پوری قیمت وصول ہو گئی تھی اب یہ کپڑا مجھے چار درہم میں بخا رہا ہے۔

ابن مبارک نے سفیان ثوری سے پوچھا ابو حنیفہ تثبیت کرنے سے بہت دور رہے ہیں حتیٰ کہ اپنے دشمن کی قیمت بھی نہیں کرتے؟ سفیان نے جواب دیا ابو حنیفہ اس سے بالاتر ہیں کہ اپنی نیکیوں پر اپنے دشمن کو مسلط کریں۔ (کہ وہاں قیامت کے دن اپنی قیمت کے بدل میں ان کی نیکیاں ملے گی)۔

اس قسم کے واقعات ایک روایت بہت جلد منتشر ہو کر اس میں دیکھے جانے والے تمام واقعات میں امام صاحب نے صرف ہمدردی اور مصافحت قابل غور نہیں ہے۔ دنیا میں فی اور کریم اور بھی گزرتے ہیں لیکن قریب ہے کہ یہاں آپ نے صرف ہمدردی نہیں کی بلکہ آپ ہمت برداری کرنے سے صواب بھی بتا دینے۔ ہمدردی کا اختراع حقانی کی ہمت برداری کرنا پھر اس کو ایک روح رکھنا اور اپنے حریفے نکال لینا جن سے اپنے نفس کو نہیں اور حقان کو نہ امت کو خطرہ بھی نہ ہو سکتا۔ سزا دینے کی ہمت دینے ہو جائے اور آئندہ کے لیے اس کو سوال کی عادت بد بھی نہ چڑھنے پانے۔ یہ ایک قیمتی سبق ہے کہ ان چند واقعات سے ہم کو ملتا ہے

محمد علی علیہ السلام

ذکر ابن ابی رزین کرتے ہیں کہ میرے امام اعظم سے آئے کہ مجھے علم لازم کا پہلے اتنا شوق تھا کہ میں اس علم میں شہرہ آفاق ہو گیا تھا۔ مگر اب میں ابی سلیمان کا محقق اور میرے آپ کا ایک دن ایسا اتفاق ہوا کہ میرے پاس ایک مورت آئی اور میں نے سمجھا کہ یہ مسند و پشت کی ایک تصویر کی بنی بنا دی ہے وہ سات کے مورتی سے ملاتی ہے۔ یہ جو کتاب تھی ملاطفت سے اسے میری آنکھ میں کھمبہ نہ آتا، نیا جراب دوں۔ میں نے کہا کہ میرے پوجہ اور بائیں آکر کھٹے بھی تھے۔ وہ میرے پاس آئی انہوں نے فرمایا جب وہ شخص سے پاک ہو جائے تو ہمارے کرنے سے پہلے اسے صرف ایک طاق دینا پڑے۔ جب وہ شخص اور گزرا، بائیں تو پھر وہ اپنا دربار کھان کر سکتی ہے۔ اس نے اسے آکر کھٹے سے ان کو جراب نصیب کیا میں نے اپنے دل میں کہا کہ علم لازم میرے کام میں ہے اور اپنے جوتے اتار دیں کہ خدمت میں حاضر ہو کر وہ مراعات بیان کرتے ہیں ان کو مستحق اور پادشہ کا۔ آپ دوسرے دن وقت صرف لانے پھر ان کا نام دے فرماتے تو ان کو معصوم ہوتا کہ میں نے اسے مسائل کو بھیج دیا کہ ہے اور ان کے دوسرے شاکر۔ ان کے غلبوں کی ہیں اس لیے انہوں نے فرمایا کہ میرے ساتھ صدر مقام پراہنہ کے مورا اور کوئی شخص نہ بیٹھے۔ اس سارا مسلسل بلکہ ان کی وفات تک میں ان کے ساتھ رہا۔ تادم کے فرزند کہتے ہیں کہ ایک مرتبہ میرے والدہ ان کی سفر میں باہر تشریف لے گئے تھے جب

میرا اہل خانہ مجھ کے پاس حاضر ہوئے تھے۔ تاریخ اس صبح میں وہ پہنچے اور فرماتے ہیں کہ ایک دن انہوں نے کہا کہ ایک اور گھنٹہ آنے کے بعد وہ رات بچھا رکھیں ان کو پانچ میں تھی اور میرے پاس سے وہ کھینچ کر لے گئے۔ یہ صورت دیکھ کر انہوں نے ان کو ڈانٹا اور دیکھنے کے بعد ان کو بچھل دیا۔ اب اور وہ کھلی کی وفات ہوئی تو وہ دینے کے علم ان سے کہ وہ اس میں دیوانہ دروہ آئے اور دیکھ دینی پانچ آنے کے پانچ نظر تو انہوں نے کہ میں آپ کی ضرورت نہیں۔ آپ کے فرزند مدانی ضرور ہے۔ یہ یہ فیض جو ان کو دے کر دے۔ لے آئے اور ان سے کہہ ملا میں وہ بد مذہب تھے مسلم ہو کر آپ کے حکم میں اور ان کی انہوں کی بدعت میں غلبہ ہو ہے۔ ان مدنی نے "انفال" میں قرآن کی بات کہہ فرماتے تھے کہ میں قرآن تلاویں اور ہمارے ملازمین۔ جب اور انہوں نے اس وقت ان کے آکر آپ کے مسائل حل کر دیں۔ یہ کی کریں تو انہوں نے فرمایا کہ وہ اپنی خاں (ملازمین) ہیں۔

وامی تشریف لائے تو میں نے دیکھا کہ اس اشاد میں آپ کو زیادہ یاد کسی کی رہی میرا خیال تھا وہ میں فرمایا میں نے تیری  
لیکن انہوں نے ابو حنیفہ کا نام لیا اور فرمایا کہ اگر مجھے یہ قدرت ہوئی کہ میں ابو حنیفہ سے ایک لمحہ کے لیے بھی اپنی نظر  
جدا نہ کروں تو نہ کرتا۔

روایت مذکورہ سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ امام صاحب کی عمر کا ابتدائی حصہ علم کلام میں صرف ہوا ہے اور زمانہ مکہ  
سے ہی آپ کی کیت ابو حنیفہ تھی یہ یقین نہیں ہو سکتا کہ یہ کیت امام صاحب نے خود اختیار کی تھی یا دوسروں نے آپ کی  
یہ کیت مقرر کی تھی۔ اسی روایت سے امام صاحب کے صحت ذوق ملاحتی فطرت اور قوت مدق کا بھی اندازہ کیا جاسکتا  
ہے۔ آپ کے صرف دس حدیث کے صدور نہیں نہ اسے سے یہ خیال قائم کر لیا کہ آپ کا حفظ کمزور تھا بہت علمی نگر  
ہے۔

ماخذ علم

خطیب بغدادی روایت کرتا ہے کہ امیر المومنین برہنہ نے امام صاحب سے پوچھا آپ نے کون صحابہ کرام  
ماصل کیا ہے؟ فرمایا مر بن الخطاب علی بن ابی طالب عبداللہ بن مسعود ابی بدلف بن عباس رضی اللہ عنہم اور ان کے شاگردوں  
کا۔ فرمایا آپ نے تو بہت صحیح اور پختہ علم حاصل کیا یہ یہ سب کچھ بہت مبارک اور نوری مقدس استیاں تھیں۔ حضرت عمر رضی  
اللہ عنہ کی شان تو خود رسول اللہ ﷺ کے اس فرمان سے ظاہر ہے کہ میرے بعد اگر کوئی شخص نبی ہوتا تو عمر ہوتے۔ حضرت علی  
رضی اللہ عنہ جنتوں میں جن کو آپ نے خود اپنے دست مبارک سے قاضی بنا کر بھیجا تھا۔ ذمہ گئے عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ اور اسی  
صحابی بزرگوار کی قرآن والی اور قرآن بھی است میں ضرب انگلی ہو چکی ہے اب سہ پہلے کے جو علم اچھے مانع اور مضبوط  
آخذ سے حاصل کیا گیا ہو گا وہ سنہ سنہ میں اور سنہ سنہ میں ہو سکتا ہے۔ فقہانی عریق پر بھی مہارت حنیفہ کا مرجع بھی اصحاب  
ہو نے چاہئیں کو نہ جوام اعظم کا مسکن تھا حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا بایا اور آدیر ہوا تھا جو صحابی اہل کونہ کی تعلیم و تربیت  
کے لیے سرکاری طور پر مقرر کیے گئے وہ اس مسعودی تھے۔ حضرت علی کا کو نہ دارالخلافت ہی رو چکا تھا اس لیے اہل  
کونہ کے لیے ان اصحاب میں علمی کشش کے علاوہ ایک فطری کشش بھی موجود تھی۔ کسی مجتہد کے متعلق یہ خیال قائم کرنا  
کہ اس کے استفادہ کا مطلب یہ تھا کہ وہ ہر ہر جزئی میں ایک مسئلہ کی طرح اجتہاد کرتا ہو گا؛ نہ درجہ کی ذوالی ہے بلکہ  
اس کا مطلب یہی ہو سکتا ہے کہ ان کے ذہن تربیت ہو کر اس کا جو علمی مذاق اور انداز طبیعت قائم ہو چکا تھا اور ان  
حضرات ہی سے متاثر تھا۔ اس کے اصول اشتہاد اصول فکر مصانع و مضامین پر غور و غمض کا ذرا یہ نظر سب ہی سے  
متاثر تھا۔ اس لیے دونوں کے مجتہدات اور مسائل میں ایک قسم کی یک رنگی اور یکسانیت پیدا ہو جانا بھی ضروری امر تھا۔

اصول و عقائد

یہی بن خریص کہتے ہیں کہ میں مہینوں کے پاس حاضر تھا ایک شخص آیا اور اس نے کہا کہ آپ کو امام صاحب پر

کیا اعتراض ہے؟ انہوں نے فرمایا اعتراض کیا تو ہمیں یہ فرماتے تھے کہ میں سب سے پہلے قرآن و  
 لہذا ہوں و اگر کوئی مسئلہ اس میں نہیں ملتا تو پھر سنت رسول اللہ ﷺ میں تلاش کرتا ہوں۔ اگر کتاب اللہ اور حدیث رسول  
 دونوں میں نہیں ملتا تو پھر میں آپ کے صحابہ کے اقوال و افعال میں تلاش کرتا ہوں اور ان میں اگر زیادہ پتا نہ پڑے تو پھر  
 جتا ہوں مگر ان کے اقوال سے باہر نہیں جاتا ہوں جب یہ یقین ہو جاتا ہے تو پھر ان کا اجتہاد کرنا لازم نہیں سمجھتا میرا  
 انہوں نے اہتمام کیا میں بھی اجتہاد کرتا ہوں۔<sup>۱</sup>

ابو یوسف درایت کرتے ہیں۔ امام ابو حنیفہ نے فرمایا فراسان میں دو قسم کے لوگ سب سے بدتر ہیں خبیث اور  
 مشبہ۔ ابو یوسف سے دوسری جگہ اس میں صحتوں ہے کہ امام صاحب غم بن مفلحان کی مذمت کیا کرتے تھے اور اس کی  
 باتوں پر کٹھ پتلی فرماتے تھے۔ عبد الرحمن بن ابی عیسیٰ نے ابو حنیفہ کو یہ فرمایا: "میں نے سنا ہے کہ غم بن مفلحان  
 کافر ہے لیکن میں نہیں سمجھتا ہوں کہ امام ابو حنیفہ شیعیں و دوسرے میں یہ فضیلت دیتے تھے جنہوں سے محبت رکھنے سے  
 تقدیر کے ذیل تھے وراس میں کوئی مشابہت نہیں ملنے لگتی تھی سب علی الاطلاق کرتے تھے اور آپ زمانہ کے سب سے بڑے  
 اور عقلی عالم تھے۔ ابو یوسف بیان جو زمانہ اور مصلحتیں بنی مسعود رازوی کہتے ہیں کہ امام ابو حنیفہ اور ان کے تلامذہ میں کسی نے  
 قرآن کے تعلق پر نہ کیے۔ بارے میں کوئی لفظ نہیں سنے نہیں تھا امام بن عمر مکی اور ابن ابی اذین نے اسی مسئلہ میں  
 بحث شروع کی اور انہوں نے امام صاحب کے تلامذہ کو بدنام کیا۔<sup>۲</sup>

محدثین کی نظر میں امام اظہار کی ثقاہت

امام ابو داؤد فرماتے ہیں اللہ تعالیٰ مالک پر رحمت نازل فرمائے اپنے وقت کے امام تھے مولیٰ پر رحمت نازل  
 فرمائے اپنے وقت کے امام تھے۔ ابو حنیفہ پر رحمت نازل اپنے زمانہ کے امام تھے۔ امام اللہ جب بھی امام ابو حنیفہ  
 کے کتب کھانے اور تصانیف کو نہ کرنے کا وقت نہ فرماتے تو روایت کرتے تھے وراہم حدیث کے لیے دعا و رحمت  
 فرماتے۔<sup>۳</sup>

حسن بن علی طحاوی شہید سے نقل کرتے ہیں کہ امام صاحب کے بارے میں شعبہ اچھا خیال رکھتے تھے علی بن  
 مدینی کہتے ہیں کہ امام صاحب سے ثور بن ابی حمزہ کہا تھا یہ زانیہ "شتم کو کچھ امہد جعفر بن عون ایسے اہل محدثین نے  
 روایت کی ہے وہ وقت میں ان کی روایت میں کوئی قسم نہیں رہ گئی تھی یمن سے پہنچا گیا آپ ابو ذر (ان کی نسبت

۱. غیب ۳۴ ص ۲۸ ج ۲۔ ح ۳۱۲۸ ص ۷۷

۲. ابوداؤد ۳ ص ۷۸

۳. جائز بن مفلح ۱ ص ۱۰۱

۴. تاریخ ابن عساکر ۱ ص ۱۸۸

ہے) کیا ابو حنیفہ حدیث کے بارے میں سچے طور پر تھے انہوں نے فرمایا نہایت سچے اور بالکل صحیح روایت کرنے والے تھے۔ ایک مرتبہ ان سے دریافت کیا گیا کہ کیا ابو حنیفہ کبھی خلاف واقع بھی حدیث روایت کرتے تھے؟ فرمایا ہر شخص ابو حنیفہؒ اور ان کے متذکرہ کے حق میں بڑی زیادتی کرتے ہیں۔ ان کی شان اس سے کہیں اونٹنی اور اٹلی تھی۔<sup>۱</sup>

خلیب یعنی بن یسین سے نقل کرتا ہے کہ ابو حنیفہؒ کے نزدیک حدیث روایت کرنے کے لیے یہ شرط تھی کہ وہ سننے کے بعد سے بربر یا ذوقی چاہیے اگر یاد نہ رہے تو اس کو روایت کرنا درست نہ سمجھتے تھے۔ ایک مرتبہ امام صاحب کے متعلق ان سے دریافت کیا گیا تو وہ ہر فرمایا میں نہیں اٹھتا تھا۔ ایک مرتبہ یہ کہا کہ حدیث و فقہ میں تندرست اور سچے ہیں اور خدا کے دین کے بارے میں مجرورہ کرنے کے قائل ہیں۔ یہ علامہ بن یسین صاحب رو ابو وہب عابد کہتے ہیں کہ جو شخص اس غلطی انھیں کا قائل نہ ہو ابو حنیفہؒ پر سخت چوٹی کرے وہ بلاشبہ ناقص انھیں ہے۔<sup>۲</sup>

علامہ ابن حجر شافعی نے امام صاحب کے مناقب نقل کر کے یحییٰ بن یسین سے اس کے خلاف کوئی نقل نہیں کی اور فرمایا کہ میں لکھا ہے کہ امام صاحب کے مناقب بہت ہیں اللہ تعالیٰ ان سے راضی ہو اور جنت فردوس میں ان کو جہادے۔ انھوں نے مناقب امام پر مستقل ایک تصنیف لکھی ہے۔

### فقہ حنفی کا امتیاز

اس عنوان پر علامہ کوثری مصری نے زبلی کے مقدمہ میں ایک مختصر مقالہ پر وشم کیا ہے جو یہاں اس کا اختصار دیے بغیر نقل کرتے ہیں۔

فقہ حنفی صرف ایک شخص رائے نہیں بلکہ چالیس علماء کی جماعت شوری کی ترویج و ترویج ہے۔ امام حماد بن اسحاق کے ساتھ نقل کرتے ہیں کہ امام صاحب کی یہ حدیث شوری چالیس افراد پر مشتمل تھی جن میں ممتاز ہستیوں یہ تھیں۔ ابو یوسف زفر بن ہذیلؒ (داؤد الظاہیؒ) سعد بن مرزوقؒ یوسف بن خالد السعفی (یہ امام شافعی کے شیوخ میں ہیں) یحییٰ بن زکریا بن ابی زکریاؒ (ضمیمہ نے) ابو یوسف کے تذکرہ میں ان علماء کا اور اضافہ کیا ہے۔ عابد ازویؒ قاسم بن یسینؒ علی بن مسرورؒ حبانہؒ مندرج۔

اس میں مورد بیان کرتے ہیں کہ امام صاحب کی خدمت میں پہلے ایک مسئلہ کے مختلف مختلف جوابات پیش کیے جاتے پھر ان کا سب سے زیادہ تحقیقی جواب ہوتا آپ ارشاد فرماتے اسی طرح ایک ایک مسئلہ نمونہ نمونہ دن زیر بحث رہتا اس کے بعد کہیں وہ لکھا جاتا تھا۔ مصری جان فرماتے ہیں کہ امام صاحب کے علاوہ امام صاحب کے ساتھ

۱۔ جامع بیان صغریٰ ج ۲ ص ۳۹

۲۔ خلیب ج ۱ ص ۱۳۹

۳۔ البیان ج ۲ ص ۳۸۸

مسائل میں بحث و تحقیق کرتے۔ اس وقت قاضی حازم بن یزید موجود نہ تھے تو آپ فرماتے تھے ان کے آنے تک ابھی مسند کا فیصلہ ملو گی دیکھو یہ وہ تفریق لے آتے اور وہ بھی درودوں کی رائے سے اتفاق کر لینے تو امام صاحب فرماتے اب اس کو کوہ لہو۔ جب تک مسئلہ عقیدت و توحید کے مسئلے پر عمل نہ کر لیا آپ اس کو لکھتے سے منع کرتے۔ عیسیٰ بن یونس "الدرر المجلل" میں لکھتے ہیں کہ امام ابوحنیفہؒ نے ایک دن امام ابو یوسفؒ سے فرمایا اے معصوم جو کچھ مجھ سے سنا ہو اسے فوراً بیان نہ کر لو لیا کہ چونکہ ابھی ایک مسند نے حلقہ طبری میں رائے منع کر رکھی ہوئی ہے وہ کل کچھ یہ جاتی ہے۔ اس روایت سے موافق کسی کے بیان کی جائے دینی ہے کہ امام صاحب کا مسلک شرعی مسلک ہے۔ اس سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ امام صاحب نے اپنے مالک و اپنے اپنے مسلک تسلیم کرنے کے متعلق کبھی جبر نہیں کیا بلکہ بیٹھ اس کی پوری گزارش دینی کہ وہ نہایت خوش سے اپنی اپنی رائے پیش کر لیں پھر اس پر خوب رجوع و رجوع کے بعد اگر کچھ میں آجائے تو اس کو قبول کر لیں۔

مذکورہ بالا بیان سے یہ بھی ظاہر ہوتا ہے کہ امام صاحبؒ کی مجلس شوریٰ علیٰ عقلی بروری ملتا ہے بہت مشکل مجلس تھی۔ اس میں اگر حقائق و محدثین غریبیت و تفسیر کے جاننے والے تھے تو ذرا میں غریب نہیں جہاں عقل پر توکلے والے بھی موجود تھے۔ ان ہی اہل علم و فہم علماء کے قائل خیالات کا نتیجہ تھا کہ مسئلہ کا برہینوں کا مقابل ہو چکا تھا اس کے صلے میں رضا۔

سب اس طرح سامنے آ جاتے تھے کہ زمانہ کی ضرورت کی اس میں چوبی پوری، رعیت جو جاتی تھی۔

ضیاب امام ابو یوسفؒ کے تذکرہ میں لکھتے ہیں کہ کسی مجلس نے کبھی نہ ہو حنفیہ نے اس مسئلہ میں غلطی کی ہے۔ ان کے فرمایا ابو حنفیہؒ غلطی کر چکے ہیں جبکہ ان کے ساتھ ابو یوسفؒ و زکریاؒ جیسے قیاس کے جوشی ہیں اپنی رائے کا دفاع غصہ میں نہایت ایمان، عدل جیسے خط و حدیث اور قاسم بن معین جیسے فقہ و رعیت کے ہر مسئلے والے واد و غالی اور فضیل بن یونس جیسے زہد و حق شناس شامل ہوں۔ اگر وہ غلطی کھائیں گے تو کیا یہ لوگ ان کی اعدائے نہ کریں گے۔ وہ اس قدر غلطی کی عام ضرورت کا منجملہ دیگر اسباب کے ایک سبب یہ بھی تھا مگر اس کا یہی نمایاں محدثین کی غفلت میں موجب نقصان بن گیا تھا۔ ظاہر ہے کہ یہ محدثین کا طریقہ بالکل اس سے جدا کا نہ تھا۔ وہ اس تمام گور و غمی کو، سنی غفلت سمجھ کر آج تھا اور وہ اس میں اپنی حد تک معذور بھی تھے کیونکہ ان کی شریعت کی اس طرح ترمیم و تنقیح کا امت میں یہ پہلا قدم تھا جسے ادھون نظروں سے اٹکھ جانا پڑے تھا۔ یہ دوسری بات ہے کہ پھر شد و خمد و دہ سے اماموں کو بھی اس ترمیم کی ضرورت محسوس ہوئی تھی کہ کوئی ایسا نام ایسا نہیں رہا جس کی فقہ باقرازی سبب غلط پڑے نہ ان کی "محرر الہادی العلم" کے مقدمہ کے موافق: "سبب انسانی کا اولین فیض صرف مستقر ہو گئے۔"

۱۔ بعد از اپنی مدافعتی جہاد امامان کے اعتبار میں پہلی ای مدت و بہت وسیع زمانی کے لقب سے مشہور ہو گئے تھے محدثین اس ان مسئلہ اپنے غصے اہل مرقم قرار دے دینی کہتے اور اس کی ترمیم میں نے اس سے جدا کر کے حنفیہ میں دیکھا۔ اس مسئلہ کے جس کو یہ فقہاء کو یہ غصہ خود غصہ کے باوجود ان کی طرف سے نہایت اہم مشہور ہو گئی تھی کہ ان کا لقب ہی رجوع المراقب پڑا تھا۔

یہ مسئلہ بہت اہم اور طویل الذیل ہے کہ فقہ حنفی کے امتیازی اصول کیا ہیں اور کیا ان کو مدخلت دینے سے تعبیر کیا جاسکتا ہے۔ ان تمام کا استحصاء اسی مختصر تذکرہ میں نہیں کیا جاسکتا۔ مثال کے طور پر یہاں ہم صرف ایک دو مثالیں پیش کرتے ہیں جن پر غور کرنے کے بعد آپ فقہ حنفی کی گہرائی معلوم کر سکیں گے اور اس کے بعد یہ یقین کرنا بھی آسان ہو جائے گا کہ محدثین کی فقہ حنفی سے برائی اور حنفیہ کی معذوری دونوں اپنی اپنی جگہ بجا ہیں، امام شافعیؒ اور ابن عبد البر سے نقل کرتے ہیں کہ بہت سے محدثین امام صاحب پر صحن کرنا اس لیے جو نہ سمجھتے تھے کہ ان کے نزدیک آپ نے بہت سی صحیح افہام کو ترک کر دیا تھا۔ حالانکہ امام صاحب کا ضابطہ یہ تھا کہ آپ پہلے خرواحہ کا اس باب کی دوسری احادیث کے ساتھ موازنہ کر کے دیکھتے۔ قرآن کریم کے بیان سے بھی ان کو ملتا تھا۔ مگر وہ قرآن کریم اور ان احادیث کے بیان کے مطابق ہو جائیں تو ان پر عمل کر لیتے ورنہ انہیں شاذ قرار دیتے اور عمل نہ کرتے۔

انصاف کیجیے کہ ایک آنحنی نظر کے لیے آئین سازی کا یہ کتاب صحیح راہ تھی مگر جن عراجوں میں معیار صحت صرف استاد فہم رکھا ہو وہ اس کا نام صحیح احادیث کا ترک نہ کہ لیتے تھے۔ اس کی بہت مشہور مثال حدیث صحراء ہے حنفیہ پر اس مسئلہ کی حد سے ہمیشہ سے دے کی گئی اور یہ احترام کا کام ہے کہ انہوں نے محض اپنی رائے سے اس حدیث کو ترک کیا ہے۔ میں سمجھتا ہوں کہ اگر حنفیہ نے ان احادیث کے وسیع دہانے میں اس قسم کا مذاق نہیں نہ دیکھا اور اس لیے یہاں بھی اس باب کے عام ضابطہ پر عمل کر لیا تو سمجھ بے جا بھی نہیں کیا۔ بقول حافظ ابو عمروؒ تو ان میں سے جس نے ہر باب کی ہر حدیث کو محض دہانے میں تسلیم کیا ہوا اپنے استقراء و اجتہاد کے بعد جب ایک حدیث کو کفار و معصوم پر بنا لیا گیا تو اس کی خلاف حدیث میں سب نے تاویل و توجیہ جابر قرار دی ہے لیکن اس میں شبہ نہیں کہ حنفیہ نے اکثر مواضع میں اصول کو جزئیات پر قربان نہیں کیا۔ جب کسی بات میں ان کے نزدیک صاحب ثریات سے ایک قاعدہ کلیہ ثابت ہو گیا تو پھر انہوں نے اس کے برخلاف جزئیات کو ملحوظاً کامل تاویل سمجھا ہے۔ مثلاً انسانی حاجت کے لیے طہن کا ایک آئین یہ ہے کہ قدر کو اپنے سامنے یا پشت کی جانب نہ رکھنا چاہیے۔ اس ضابطہ کو حنفیہ نے پہلے مقول اور معقول ہر طریق پر جانچ کر اولا جب ان کے نزدیک ادب و احترام کا یہ آئین ثابت ہو گیا تو حضرت ابن عمرؓ کے صرف ایک جزئی واقعہ کی بنا پر کہ انہوں نے ایک بار آنحضرت ﷺ کو قضاء حاجت کے لیے قدر کی جانب پشت کیے ہوئے بیٹھے دیکھا تھا اس ضابطہ کلیہ کی تاویل نہیں کی بلکہ اس واقعہ کی کوئی توجیہ کر لینا زیادہ مناسب سمجھا۔

دوسری مثال نماز میں بات کرنے کا مسئلہ ہے۔ عام طور پر احادیث سے نماز میں بات کرنے کی ممانعت ثابت ہوئی ہے۔ قرآن کریم میں بھی یہاں کسی استثنا کی طرف کوئی اشارہ نہیں ملتا صرف ایک ذوالیہدین کی حدیث ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ ایک مرتبہ نماز میں کسی کو کھانا اور کسی کو عودا بات چیت کرنے کی نوبت آگئی تھی اس کے باوجود ان



کی غمازوں کو ناسد نہیں سمجھا گیا۔ مگر اس نے اس ایک بڑی واقعہ کی وجہ سے اصل قاعدہ حق کی تخصیص و توجیہ شروع کر دی جبکہ حنفی نے یہاں بھی قاعدہ میں کوئی تخصیص نہیں کی بلکہ اس کو یہ دستور اپنے علوم پر قائم رکھا ہے اور اس ایک واقعہ حق کی کوئی توجیہ یا تاویل کرنا مناسب خیال کیا ہے۔ اس قسم کی بہت سی مثالیں ہیں جہاں حنفی نے قاعدہ کلیہ کے مقابلہ میں جزئیات ہی کی تاویل کا راستہ اختیار کر لیا ہے۔ ضابطہ بیست ایک رہتا ہے اور جزئیات محض اس لیے تاویل کرنے والوں کی صف میں زیادہ پیش پیش حنفی نظر آئے تھے اب آپ کو اختیار ہے کہ اس کا نام ترک حدیث رکھ لیجیے یا اس بالحدیث رکھئے۔ اسی قسم کے اختیارات کی بناء پر ہر دور میں امت کا نصف حصہ اسی فقہ پر عمل چلا رہا ہے اور اسی اصولی فقہ کی وجہ سے حنفی فقہ میں اتنی چمک ہے کہ اتنی دوسری فقہ میں نہیں اگر علماء انسانوں کی ضرورت اور دین حنیف کی سہولت کو پیش نظر رکھتے تو ان کو حنفی کتاب ائیل پر اتنے غصہ نہ آتا اور نہ وہ حقید کو محض رائے کو مقلد قرار دیتے۔

امام اعظم کا علمی پایہ

معاذ بن عقیق فرماتے ہیں کہ ابوحنیفہؒ سے بڑھ کر میں نے کوئی عالم نہیں دیکھا۔ کی بن وبراہیم نے امام صاحب کا تذکرہ کرتے ہوئے فرمایا کہ وہ اپنے زمانہ کے سب سے بڑے عالم تھے۔ کبھی فرماتے ہیں میں کسی عالم سے نہیں ملتا جو ابوحنیفہؒ سے زیادہ فقیہ ہو اور ان سے بھر نر زہاد ہو۔ ضرر میں شبلی کہتے ہیں لوگ طم فحہ سے بے خبر بڑے ہوئے تھے ابوحنیفہؒ نے "کر انھیں بیدار کیا۔ یحییٰ بن سعید القطان فرماتے ہیں ہم خدا کے سامنے جھرت نہیں بول سکتے واقعی بات یہ ہے کہ ابوحنیفہؒ سے بھر فحہ ہم نے کسی کی نہیں سنی اور اس لیے ان کے اکثر اقوال ہم نے بھی اختیار کر لیے ہیں۔ یحییٰ بن عقیق کہتے ہیں کہ فحہ سے میں یحییٰ بن سعید کو فہوں کا قول اختیار کرتے تھے۔ امام شافعیؒ فرماتے ہیں مجھے طم فحہ میں مہارت حاصل کرنا ہر اسے لازم ہے کہ ابوحنیفہؒ اور ان کے علاوہ کو نہ جھوڑے کیونکہ تمام لوگ فقہ میں ان کے حجاج ہیں۔ یحییٰ بن عقیق کہتے ہیں کہ فقہ تو جس امام ابوحنیفہؒ ہی کی ہے حضرت بن ربیع کہتے ہیں میں پانچ سال ابوحنیفہؒ کی خدمت میں رہا ان جیسا عاشق زہان میں نے نہیں دیکھا۔ ہاں جب ان سے فقہ کا کوئی مسئلہ دریافت کیا ہا تو اس وقت مکمل جاتے اور وہ اپنی طرح پہنے لگتے تھے۔ معاذ بن واڈ فرماتے ہیں کہ قبل اسلام پر فرض ہے کہ وہ اپنی غمازوں کے بعد امام ابوحنیفہؒ کے لیے دعا کیا کریں اور ان کا ذکر کرتے ہوئے فرمایا کہ انہوں نے امت کے لیے آنحضرت ﷺ کی سنتیں اور مسائل جمع کر کے رکھ دیے ہیں۔ روح بن عباد کہتے ہیں کہ میں ابن جریج کے پاس بیٹھا ہوا تھا کہ انھیں امام صاحبؒ کی وفات کی خبر پہنچی انہوں نے فوراً اذانہ کیا اور فرمایا انہوں نے کیا محبوب علم جانا ہم۔ اسی سال ابن جریج کا بھی انتقال ہوا ہے۔<sup>۱</sup>

## عمر فقہ کا انتخاب

جو شخص امام صاحبؒ کے ماضیات و حالات سے اراکمی، انکس ہے وہ اس سے انکار نہیں کر سکتا کہ امام صاحبؒ کو بیچ ملو میں پوری دستاویز حاصل تھی۔ مگر کلام سے آپؒ کی ایجاد شروع ہوئی ہے اور حدیث و تفسیر و فقہ و آپؒ کا اختلاف ہی تھا۔ مورخین علما آپؒ کے حلقے یہ کہتے ہیں کہ یہ جسکی دعوت سنیں، بعد ازاں علماء نے امام صاحبؒ آپؒ پر قوت و عہد کے حوالہ کوئی کتب بھی نہیں کی گئی۔ اس کے انتخاب کی ہر گز میں وہ تحقیق کے بعد ہو گئی، ورنہ یہ جسکی ہم اس سلسلہ میں چند اسباب کو ظاہر کرنا مناسب سمجھتے ہیں جن کی بنا پر امام صاحبؒ نے دیگر علوم کی بجائے علم فقہ کو اپنا دینی مشغلہ بنا لیا تھا۔ اگرچہ یہ بات اپنی جگہ طے شدہ ہے کہ جو شخص حدیث و قرآن نہیں دانتا وہ فقہ سے بھی کوئی فائدہ اندیش نہیں رکھتا۔

پھر یہ دیکھنا کہ ان موقوفہ پر خطی اسباب کے ساتھ کچھ نہ تو اسباب بھی ایسے پیدا ہو گئے تھے جن کی حد سے انکو آپؒ کا نسب سے جدا مشغلہ نہ جانا چاہیے تھا۔ مناقب ہوئی اور تاریخ طلیب ہو کر ہے کہ انرا ہر قسم کی اوقات کے بعد علم فقہ کی مہارت سے فائدہ جس پر تحریریں پڑتی تھیں، وہ علماء بنی سیمان ملتی کو فائدہ تھے جب تک یہ جید حیات رہے ان کی وجہ سے وہ مردوں سے بے نیاز رہے لیکن جب ان کی وفات ہو گئی تو آپؒ اس کی ضرورت محسوس ہونے لگی کہ لوگوں کی ضروریات پورا کرنے کے لیے ان کا کوئی دوسرا جانشین ہو اور ان کے تلامذہ کو یہ علم بھی بڑے لگا کر ان کے محترم استاد کا نام اور ان کا علم خیرا قائم نہ ہو جائے۔ ہر دے ایک فرد نہ تھے جو اسے ہم قیام میں رہا جس پر کمال نہیں اپنے والد کی مندرجہ بالا ہوئے۔ جو کچھ انھیں اور وہاں وہاں وہاں نے شکر کرتے تھے آپؒ ان سے پاس آنے سے لے کر لیکن ان حضرات پر ضرورتیں و اوقاف غالب تھا یہ ان جگہ کو تھا۔ ان کے ہر لوگوں کا خیال جو کچھ انھیں کی طرف سے ان سے درخواست کی گئی تو انھوں نے انکار کر دیا، اس کے بعد ان کی خدمت میں یہ مسئلہ پیش کیا گیا کہ انھوں نے بھی انکار کیا۔ آخر لوگوں نے امام صاحبؒ کی خدمت میں عرض کیا تو آپؒ نے فرمایا ہر اول یہ کہیں جاتا کہ مجھ سے ہونے سے لے کر ان کی درخواست کو منظور کر لو اور یہ نہ قرار دینا کہ میں نے ان کو قبول کیا۔

انکو یہ ہے کہ جب علمائے ہند کی رائے کے لیے قرار دینے سے امام صاحبؒ کی کو انتخاب کیا تو اس جگہ دینی دوسرا کیسہ بدستور تھا۔

برائے رہنا چاہیے۔ یہ امام ابو حنیفہؒ ہی میں جن کے سامنے جب سب فقہ و علما کیا گیا تو ہر قسم کی واداشت کر کے اپنے پیار ہو گئے مگر سب فقہ قبول نہ کیا اور میں ہیں کہ جب ان سے ایک آزاد اعلیٰ خدمت کی درخواست کی گئی تو فوراً قبول کرنے کے لیے تیار ہو گئے۔ ہر عالم اس روایت سے یہ گمان ہوتا ہے کہ کچھ وقت کے

صحابہ کی بناء پر علم کی جو مسند امام صاحب کے لیے مخصوص ہو چکی تھی وہ علم نبوت علی کی عمرائیں میں شمار کی کی مسند تھی۔ اس لیے قدرتی طور پر آپ کا مسئلہ لہذا ہی میں جانا چاہیے تھا۔

حافظ ابن عبد البر ابو یوسفؒ سے نقل کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ مجھ سے امش نے ایک مسئلہ دریافت کیا اس وقت میرے اور ان کے سوا وہاں کوئی اور موجود نہ تھا۔ میں نے اس کا جواب دیا انہوں نے فرمایا اے یحیٰی یہ جواب تم نے کس حدیث سے اخذ کیا ہے۔ میں نے کہا انا حدیث سے جو آپ نے مجھ سے بیان فرمائی تھی انہوں نے فرمایا یحیٰی! یہ حدیث تو مجھے تمہاری پیدائش سے بھی پہلے سے یاد تھی عمر میں آج تک اس کا یہ مطلب نہ سمجھ سکا تھا۔

اسی قسم کا ایک واقعہ امش اور امام صاحب کے درمیان بھی پیش آیا ہے۔ عید الفطر بن عمرو کہتے ہیں کہ میں امش کی مجلس میں بیٹھا ہوا تھا ایک شخص ان کے پاس آیا اور ایک مسئلہ دریافت کیا وہ اس کا جواب نہ دے سکے دیکھا تو وہاں ابو صفیہ بھی بیٹھے ہوئے تھے فرمایا اے نعمان اس کے حلقہ تم کچھ بولو نہیں نے فرمایا اس کا جواب یہ ہے۔ امش نے فرمایا کہاں سے کہتے ہو؟ امام صاحبؒ نے فرمایا اسی حدیث سے جو آپ نے ہم سے روایت کی تھی۔ اس پر امش نے کہ نحن الصباۃ وانتم الاطباء (تم لوگ اطباء ہو اور ہمیں ہم تو عطار ہیں) یعنی عطار کے پاس صرف دواؤں کا اشتراک ہوتا ہے وہ اس کی ترکیب وغیرہ نہیں جانتا! علماء ان کے اثرات اور ترکیب بھی جانتے ہیں۔

غلیب بغدادی امام ابو یوسفؒ سے نقل کرتے ہیں کہ ایک دن ان سے امش نے پوچھا کہ آپ کے استاد نے عید الفطر کا یہ مسئلہ کیوں ترک کر دیا کہ باندی کے آزاد ہونے سے اس پر طلاق ہو جاتی ہے انہوں نے فرمایا کہ حضرت عائشہؓ کی اسی حدیث کی بناء پر جو آپ نے ان سے بواسطہ ابراہیم واسود کے نقل فرمائی تھی کہ بوریہ جب آزاد ہو جائیں تو ان کی آزادی خلافت میں کبھی مکی جگہ ان کو یہ اختیار دیا گیا کہ اگر وہ چاہیں تو اپنے پہلے نکاح کو قائم رکھیں اور چاہیں تو طلاق کر دیں اس پر امش نے کہا بے شک ابو صفیہؓ نہایت بھدا شخص ہیں۔ امام ابو یوسفؒ کہتے ہیں کہ امشؒ کو امام صاحب کا یہ استنباط بہت پسند آیا تھا۔

امام ترمذیؒ اپنی جامع میں فصل میت کے مسئلہ کی تحقیق کرنے کے بعد فرماتے ہیں وسئل قال الفضلاء ومن اعلم بمعانی الحدیث۔ فقہاء نے اس حدیث کا یہی مطلب بیان کیا ہے اور حدیث کے مطالب یہی لوگ زیادہ سمجھتے ہیں۔

ان روایات سے ظاہر ہے کہ حدیث دفعہ دہم و پیچہ و تہم میں تھی۔ فرق ہے تو یہ کہ محدث کے نزدیک الفاظ حدیث کا دفعہ مقدم ہوتا ہے اور فقہ کے نزدیک ان کے معانی کا قدم مقدم۔

نیز یہ بھی ظاہر ہے کہ امام صاحب نے عقل فقہ صرف امت کے فقیہ کی خاطر اختیار فرمایا تھا اور بجا اختیار فرمایا تھا۔ اتفاقاً حدیث تو محفوظ ہو ہی چکے تھے اب جس خدمت کی ضرورت تھی وہ استخراج و اشتباہ مسائل اور ان کی آئینی تفکیک و ترتیب ہی کی تھی۔ محدثین نے ان سوجود تھے لیکن فقہ کا یہ مقام خالی پڑا ہوا تھا اس لیے امام صاحب نے اس ذلی گوشہ کو بڑھ کر بڑا زیادہ ضروری سمجھا۔

اس کا یہ مطلب ہرگز نہیں تھا کہ امام صاحب فقہ حدیث و قرآن سے نا آشنا تھے ابھی آپ معلوم کر چکے ہیں کہ محدثین اگر اتفاقاً حدیث کے ذریعہ ہیں تو فقہاء اس کے صحیح استعمال کے جاننے والے ہیں وہ علماء ہیں تو یہ اہل علم و فقہ کا تمام بار و بود قرآن و حدیث سے عیا قائم ہے۔

ابن خلدون لکھتے ہیں کہ کبار ائمہ کی قلت روایت کو ان کی کم حدیث سے بے بنیادگی کی انہی جھٹکی طرح صحیح نہیں ہو سکتا کیونکہ شریعت کا ماخذ کتاب و سنت ہی ہے۔ لہذا جو شخص بھی شرعی مسائل کے اشتباہ و ترتیب کا ارادہ کرے گا اس کے لیے کتاب و سنت کے سوا اور کوئی دوسرا راستہ نہیں ہے۔ امام صاحب کی قلت روایت کا بخدا اس علم سے ہے بھلائی نہ تھی بلکہ درحقیقت روایت و عقل کے دو شرائط تھے جن کا معیار آپ نے امام محدثین سے بہت بلند قائم کیا تھا۔ اس لیے آپ کے لیے روایت کا میدان بھی زیادہ وسیع نہیں رہا تھا۔ امام صاحب کے علم حدیث میں باہر اور مجتہد ہونے کی بڑی دلیل یہ ہے کہ محدثین کے درمیان آپ کی فقہ بیحد بنظر اعتبار دیکھی جاتی ہے ایک طرف جہاں امام احمد و امام شافعی کا مسلک فقہ کیا گیا ہے اسی کے پہلو پہ پہلو امام صاحب کا مسلک بھی نقل کیا گیا ہے۔ یہ اس بات کی سرخ و سبیل ہے کہ محدثین کے نزدیک آپ کی فقہ بھی اسی درجہ پر معتبر تھی جیسا کہ دیگر فقہاء محدثین کی خلاصہ یہ کہ رد و قبول کے اعتبار سے اس کا رد و بحث رہا اس کی دلیل ہے کہ آپ کی فقہ بھی دیگر محدثین کی فقہ کی صف میں رہنے کے قابل تھی۔ یہ دوسری بات ہے کہ اگر ایک جماعت اسے قبول کرتی رہی تو دوسری جماعت ترک کرتی رہی۔

امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ حدیث کی صحیح مراد اور اس میں مسائل کے ماخذ امام صاحب سے زیادہ جاننے والا میں نے کوئی شخص نہیں دیکھا بعض مرتبہ میں آپ کی رائے چھوڑ کر کسی حدیث کے ظاہر پہلو کو اختیار کر لیتا تو بعد میں مجھے متنبہ ہوتا کہ حدیث کی صحیح مراد کھٹے میں امام صاحب کی نظر مجھ سے زیادہ گہری تھی۔

اسرائیل جو مسلم ائمہ حدیث میں ہیں امام صاحب کی مدح میں بطریق تعجب فرماتے ہیں نعمان کیا خوب شخص ہیں جو احادیث مسائل فقہ سے متعلق ہیں وہ ان کو نہیں محفوظ ہیں اور کس خواہشوری سے وہ ان سے مسائل فقہ اشتباہ فرماتے ہیں۔ لیکن جب صحیحی کہ محدثین میں دیکھ اور بخیر بن سعید القطان جیسے اشخاص امام اعظم کی فقہ کے مطابق فتوے

دیکھتے تھے حافظ ابن عبدالبر بھی اس معنی سے نقل کرتے ہیں۔

وكان (وکیف) یعنی وکان بحفظ سدیدہ کلمہ وکان قد سمع من ابی حنیفہ  
حدثنا کثیراً۔ ۱

وکیف امام صاحب کی فقہ کے مطابق فتویٰ دیا کرتے تھے اور آپ کی روایت کردہ تمام حدیثیں یاد کیا کرتے تھے اور انہوں نے آپ سے بہت سی حدیثیں سنی تھیں۔

امام صاحب کے اساتذہ و محدثین کی جو تعداد علماء نے لکھی ہے وہ ہزاروں تک پہنچی ہے لیکن چونکہ دیگر محدثین کی طرح خود امام صاحب نے باضابطہ روایت حدیث کے حلقے قائم نہیں کیے اور ترویج فقہ کریم دینی اس لیے حد کے زمانہ میں آپ کی شان محمد جید نفی بن کر رہ گئی۔

محدثین کو امام صاحب سے وجہ نکالت

تاریخ کا یہ بھی ایک خوب فخر درج ہے کہ وہ ایک طرف تو امام صاحب کی تہذیب میں تبحر کی بات ہے وہ عقلی حروف میں یہ لکھ جاتی ہے کہ آپ محدثین میں پیدا ہوئے ورنہ فتویٰ اور دوا علم و فضل خرد و عقل کے تمام کمالات آپ میں جمع تھے۔ ان میں امام اعظم آپ کا لقب تھا محدثین دوا کا ایک بزرگترین پیشوا آپ کے زمرہ مقلدین میں شامل رہا اور امت مرحومہ کا نصف سے زیادہ صاحب بھی آپ کے پیچھے پیچھے جا رہا ہے اسی کے ساتھ وہ دوسرے ہی درج پر دیانت و عقل کا کوئی عیب ایسا اٹھا کر نہیں دیکھی جو آپ کی ذات میں لگائیں دیتی۔

غیب ہندو کی نے پورے سوسطات پر امام صاحب کا تذکرہ لکھا ہے۔ پہلے امام صاحب کے مناقب میں سلمہ کے صفحہ رنگ رہے ہیں ان کے بعد پورے ۳۵ صفحات پر آپ کی ذات میں دو دو کوہ پہنائیں گئیں کی ہیں جو دنیا کے پرہ پر بھی کسی بندے سے بدر کا فر پر بھی نہیں کی جاسکتیں۔ ایک متوسط عقل کا انسان ان تمام فضیلت کو کچھ کڑا یہ تسلیم کر سکتا ہے کہ کوئی انسان بھی ایسے دو ہفتار منات کا حامل نہیں ہو سکتا اس کے مناقب کی یہ تمام داستان فرضی ہے یا بھر بیوس کی یہ طویل فہرست صرف مختصر حکایت اور مرثیہ بہتان ہے۔ مورخ ابن عثمان نے غیب کے اس غلط طرز پر صوب اعلیٰ الفاظ میں تنقید کی ہے۔

وقد ذکر الخطیب فی تاریخہ منہا شہنا کثیراً ثم تعقب ذلک بذكر ما كان الالباق لرمی والاضرار عن فضل هذا الامام لا يثبت في دينه ولا في ورثه ولا في حفظه ولم يكن يعاب

بنی، و سوری فله العربیة (ج ۲ ص ۱۶۵)

یعنی خلیفہ نے اپنی ناراضگی میں آپ کے مناقب کا بہت سا حصر ذکر کیا ہے اس کے بعد اہل باغیغہ ہائیں نکلی ہیں جن کا ذکر نہ کرنا اور ان سے عراض کرنا مناسب تھا کیونکہ وہ امام اعظم رحمہ اللہ کے متعلق نہ دیانت میں شہ کیا جاسکتا ہے نہ حلف درام میں آپ پر کوئی کلمہ جتنی بزرگت حریت کے اور شکما کی گئی۔

حافظ ابن عساکر ہامگی کا کلام یہاں نہایت فصاحت ہے کیونکہ تنقید کا یہ شاخصہ صرف ایک امام صاحب کی ذات ہی تک محدود نہیں رہتا بلکہ عوام اور ترک بھی پہنچتا ہوا گیا ہے۔ اگر ذرا نظر کو اور وسیع کیجیے تو پھر صحابہ کا استثناء بھی مشکل نظر آتا ہے۔ حضرت اور مسرت انسانی فطرت ہے۔ ان دونوں حالتوں میں انسان کے الفاظ کا صحیح توازن قائم نہیں رہا کرتا اسی لیے حضرت کے حال میں بے صلہ کرنے کی ممانعت کر دی گئی ہے یہ صرف ایک نبی کی شان ہے جس کے مد سے غضب و روض کے دونوں حالات میں بچنے والے الفاظ ہی نکلتے ہیں اب اگر انسانوں کے صرف ان جذباتی پہلوؤں سے تاریخ مرتب کر لی جائے تو اس میں کوئی شہ نہیں کہ پھر صحابہ کے الفاظ صحابہ کے متعلق اور ان کے اثر کے متعلق بھی ایسے مل سکتے ہیں جن کے بعد امت کا یہ مقدس گروہ بھی زیر تنقید آ سکتا ہے۔ حافظ محمد بن ہر ایہم وزیر نے امام فہمی کا کیسا بصیرت افروز مقررہ نقل کیا ہے۔

قال الشعبي حدثنا هم بعض اصحاب معد (عليه السلام) فأتوا فؤاد دین۔

فہمی فرماتے ہیں ہم نے تو لوگوں سے آنحضرت ﷺ کے صحابہ کے باہمی قسم کی حکایات نقل کی تھیں انہوں نے افکار انہیں ملے کہ کی نعمت میں داخل کر لیا ہے۔

اس کے سوا دوسری مشکل یہ ہے کہ محدثین نے جو کچھ الفاظ آج تک میں دونوں نقل کرتے ہیں کے فرصت ہے کہ ان کے اصل معنی سمجھنے کی کوشش کرے۔ مثال کے طور پر ملاحظہ کیجیے ایک مرتبہ امام صاحب اعمش کی عبادت کے لیے مجھے۔ اعمش نے کچھ روکھا اپنا رکھا یا اور امام صاحب کے متعلق کچھ حضرت کے الفاظ کہے۔ اس اخلاقی پر اعمش کا یہ رویہ آپ کو ناگوار کر دیا اور گزرا نا چاہیے تھا۔ جب آپ باہر تشریف لائے تو فرمایا: اعمش نہ تو رمضان کے روزے رکھتا ہے اور نہ کبھی جہالت سے فصل کرتا ہے۔ واقعہ یہ ہے کہ کسی امام دین پر ان الفاظ کو انتہائی چسپاں کیجیے مگر چسپاں نہیں ہو سکتے اگر کہیں ان الفاظ کی تشریح جواز سے سامنے نہ ہوئی تو معلوم نہیں کہ اس مقررہ سے اسے خیالات سنا کچھ پریشان ہو جاتے لیکن جب ان الفاظ کی مراد باتھ آ جھی تو آنکھیں کھل گئیں اور معلوم ہوا کہ حضرت حضرت کے حال میں بھی ایک دوسرے کے متعلق عوام کی طرح بے سر دیا کلمات مد سے نہیں نکالا کرتے۔ چنانچہ ان واقعہ میں جب فضل بن موسیٰ سے اس کا مطلب دریافت کیا گیا (اس واقعہ میں دو امام صاحب کے ساتھ ساتھ تھے) تو انہوں نے فرمایا کہ اعمش انتہاء خائنین سے فصل کے قائل نہ تھے بلکہ ہمہہ کے خلاف اسی مسئلہ پر عمل کرتے تھے جس پر کبھی ابتداء اسلام میں عمل کیا

میا تھا یعنی انزال کے بغیر عکس واجب نہیں ہوتا۔ اسی طرح بعض صحابہ کا مذہب یہ تھا کہ طوارق فجر کے بعد روشنی چلنے تک سحری کھانا درست ہے ان دو مسئلوں کے لحاظ سے امام صاحب کا یہ دونوں بائیں بھی درست تھیں اور ائمہ کا مثل بھی اپنے حق کے مطابق درست تھا۔

اگر اسی طرح اہم کے حق میں بھی بہت سے مشہور متفوں کی مرادیں تلاش کی جائیں تو قہراً آسکتی ہیں اور اس کے بعد اصل بات بھی اتنی قلیل و معروض نہیں رہتی جیسا کہ لفاظی کی سطح سے معلوم ہوتی تھی۔ کتب مذکورہ دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ سے محدثین کی تاریخی کا بڑا سبب صرف اختلاف مذاق تھا نہ کہ اختلاف مسائل اہم صاحب کے دور تک عام مذاق یہ تھا کہ مسائل کے حلقے بہت ہی محدود پیمانہ پر غور و خوض کیا جاتا تھا صرف فقہی آراء و افہامات کا شرعی حکم وہ بھی بڑی اعتدال کے ساتھ معلوم کر لیا جاتا اس کے بعد مسئلہ کی فرضی صورتوں سے بحث کرنا ایک لاجبئی مسئلہ سمجھا جاتا تھا۔ قطیب بغدادی نے یہاں ایک بہت دلچسپ و تھ نفل کیا ہے۔

نضر بن حمزہ روایت کرتے ہیں کہ قنودہ کو نہ آئے اور ابو ہریرہ کے گھر اترے ایک دن باہر نکلے تو لوگوں کی بھیڑ میں سے ارد گرد رنج ہو گئی۔ قنودہ نے قسم کھا کر کہا: "ج جو شخص بھی حلال و حرام کا کوئی مسئلہ مجھ سے دریافت کرے گا میں اس کا غرر جواب دوں گا۔" امام ابو حنیفہ کفر سے ہوئے اور سوال کیا اسے ابو الخطاب (ان کی کنیت ہے) آپ اس صورت کے حلقے کیا فرماتے ہیں جس کا شہر چند سال غائب رہا اس نے یہ یقین کر کے کہ اس کا انتقال ہو گیا ہے اپنا دوسرا علاج کر لیا اس کے بعد اس کا پہلا شوہر بھی آیا اب آپ اس کے گھر کے شخص فرماتے کیا فرماتے ہیں اور جو بھی ان کو گھیرے کفری تھی ان سے مخاطب ہو کر کہا اگر اس مسئلہ کے جواب میں یہ کوئی حدیث روایت کریں گے تو وہ غلط روایت کریں گے اور اگر اپنی رائے سے فتوے دیں گے تو وہ بھی غلط ہوگا۔ قنودہ بولے کیا خوب! کیا یہ واقعہ پیش آچکا ہے؟ امام صاحب نے فرمایا نہیں انہوں نے کہا بھر جو مسئلہ ابھی تک پیش نہیں آیا اس کا جواب مجھ سے کیوں دریافت کرتے ہو؟ امام صاحب نے فرمایا کہ ہم عادیہ پیش آنے سے قبل اس کے لیے تیار کر رہے ہیں تاکہ جب پیش آجائے تو اس سے غارت کی ماہ معلوم رہے۔ قنودہ ناراض ہو کر بولے خدا کی قسم ہے طلال و حرام کا کوئی مسئلہ اب میں تم سے بیان نہیں کروں گا۔ ہاں کچھ تخمیر کے متعلق پوچھنا ہو تو پوچھو اس پر امام صاحب نے ایک تمہیری سوال کیا قنودہ اس پر بھی جواب دئے اور ناماخر ہو گئے۔ آخر کار قصہ ہو کر اندر تشریف لے گئے۔

ابو عمرو نے سلف کے اس نے اتنی کی شہادت پر بہت سے واقعات لکھے ہیں اور بے شمار علم و تقویٰ کے اس دور میں مناسب بھی یہ تھا لیکن جب عقدر یہ ہوا کہ علم کا بازار سرد پڑ جائے اور علم و تقویٰ کی جگہ جہل و غریب نے لے لی اور روز مرا سننے سے نئے واقعات پیش آنے لگیں تو اس سے پہلے کہ جہل و شریعت میں دست اندازی شروع کر دیں یہ بھی عقدر

ہو گیا کہ شریعت کی ترتیب و تہذیب ایسے انداز کے ہاتھوں ہو جائے جنہوں نے صحابہ و تابعین کے دور میں پرورش پائی ہو۔ انصاف کیجیے مگر قادیانہ کے زمانہ کی یہ اصطلاح اسی طرح آئندہ بھی چلی جاتی تو کیا شرعی مسائل اسی منہج و سمت کے ساتھ جمع ہو جاتے جیسا کہ اب جمع ہوئے۔ وہ حقیقت یہ نام مناسب کی بڑی انجام دہی اور امت کی بروقت دشگیری تھی کہ آپ نے ان کے سامنے شریعت کو ایک مرتب آئینہ جاکر رکھ دیا اسی لیے مہولہ عین داؤد و فرما رہے ہیں کہ امت پر آپ کا یہ حق ہے کہ وہ آپ کے لیے نمازوں کے بعد دعائیں کیا کریں۔ یہ خدمت اپنی جگہ خواہ مخفی ہی ضروری اور بروقت تھی مگر اللہ یہ ہے کہ کبھی محدثین کے خلاف کے خلاف۔ جس دور میں آثار و مرفوعات کو ملحدہ و عجمہہ منہج کرنا بھی عام دستور نہ ہوا اس دور میں صرف ابوابِ ہدیہ کی کوئی کوئی تفسیر نہ تھی مگر اگر دینا تب قابلِ برداشت ہو سکتا تھا۔ یہ بھی ایک حقیقت ہے کہ جب مسائل منصوصہ سے آپ ذرا قدم ادا کرنا بھی نہ کریں تو آپ کو اجتہاد سے کام لینا اور کلام ایسے دور میں جہاں خاموشی کے ساتھ عمل کرنے کے علاوہ ایک قدم ادا کرنا بھی ناقص اعتراض نظر آتا ہو اعاذتہ و آیات کے اشارات و دلالات اور افتخار سے ہزاروں مسائل اخذ کر کے ان کو احادیث سے یکے علیحدہ علیحدہ دے دینا کب گوارا کیا جا سکتا تھا۔ آخر جب آپ کا دور گزر گیا تو بعد کے علماء کے سامنے صرف پہلے علماء کی ان نگاریوں کی نقل باقی رہ گئی۔ پھر استاد دیوشاگردی کے تصانیف نے حکایت کو ایسا چمکدہ کر دیا کہ جس نے ہم کو کاذب کہا تھا اسے خود بھی اور کافر کہا گیا۔ جس نے کتاب و سنت کے مقابلہ میں اپنی رائے ترک کرنے کی وصیت تھی اسی پر کتاب و سنت کی مخالفت کرنے کی تہمت رکھی گئی ہاں اگر خوش قسمتی سے ماحول کے اثرات سے کبھی نہ کسی اللہ کے بندہ نے حقیقت کی نظر ڈالی تو بہت جلد اس کی آنکھوں سے یہ حجاب اٹھ گیا اور اس نے اپنے خیال سے رجوع کر لیا ورنہ تاریخ حق ہی انہماکوں پر چلتی رہی جو استاد دیوشاگردی کے تلامذہ کے علاوہ کے حلقوں میں منتشر ہو رہی تھیں۔

واقعہ یہ ہے کہ جب ہم کسی شخص کی زندگی میں اس کے متعلق مختلف خیالات قائم ہو سکتے ہیں اور فیصلہ کی راہ آسانی سے نہیں نکال سکتے بہت سی زبانیں اس کی موافقت اور بہت سی اس کی مخالفت میں ہوتی ہیں تو اس کی وفات کے بعد جبکہ اس کی شخصیت بھی سامنے نہیں رہتی فیصلہ کرنا کتنا مشکل ہوگا۔ اسلام الرجال کے لٹن میں تاریخ کی اس تاریخ کو دور کرنے کی سعی کی گئی ہے اور ایک معتدل حراج و زمان کے لیے کسی بھی نتیجہ پر پہنچنا مشکل بھی نہیں رہا لیکن تاریخ کی جو فضول اور افسانہ میں درج ہو چکی ہیں اس سے ہر خیال کا انسان اگر حرجی اجتہاد نہیں رکھتا تو اپنے خیال کے موافق غائدہ افغانا اپنے فرض سمجھتا ہے اور اس لیے اسلام الرجال کی پیدا کردہ روشنی تاریخ کی پھیلائی ہوئی تاریکی کے دور کرنے میں بسا اوقات ناکام ہو کر رہ جاتی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ جب آپ امام صاحب پر حرج کرنے والوں کی صف پر نظر ڈالیں گے تو ان میں زیادہ تر آپ کو وہی افروغ نظر آئیں گے جو آپ کے محمد حیات کے بعد پیدا ہونے والے یا نہرے جھڑت ہیں۔ لغات سے زیادہ بہرہ و ہوس صرف سنی ہوئی غریب ان تک پہنچی اور وقتی ماحول کی وجہ سے ہادرہ کی گئیں۔ یوں تو



امام صاحب نے علامہ دارودہیؒ کو بھی بہت نصرت فرمائی۔ ابو الحسن ثمالیؒ کی قبر کی عمارت ان کی اور انہوں نے دارودہیؒ کے قید کے ساتھ ثابت ہوئی ہے وہ خود آٹھ تھکے ہوئے تھے۔ لیکن ان میں اکثر ان کی اور مسلمان تھے۔

کوشش آپ ہر دس حدیث کا حصہ بھی اسی بیان پر تو یہ ہو چکا تھا تو شاید نام کی تاریخ کا قصہ بھی آپ کو یاد دہرا

نظر آئے۔ چنانچہ جس شخص نے بھی اس شخص کو چاکر رکھا ہے اس نے ساتھ تاریخ زیادہ ہے۔ روٹی کا سلوک نہیں کر سکتا۔  
ذیل کے ایک ہی واقعہ سے اندازہ لگائیے کہ اللہ کیا ہوتی ہے اور جب حقیقت سامنے آتی ہے تو ہم اس کی حقیقت یاد دہانی ہے۔

علامہ ابن اثیرؒ کہتے ہیں کہ میں شام میں امام اوزاعیؒ کی خدمت میں حاضر ہوا۔ انہوں نے مجھ سے دو چھوٹے فرسائی کوڑے دیے۔ یہ کون دو تھے؟ انھیں یاد رہا ہے جس کی نسبت ابو حنیفہؒ سے یہ سن کر میں گھر واپس آیا۔ دو تین دن تک کہ امام صاحب کے عہد و زمانہ مسائل اشکاب کے تھے۔ حیرت منان اپنے ہاتھ میں کتاب لے کر آیا یہ اپنی مسجد کے امام و موزان تھے۔ انہوں نے دریافت کیا یہ کیا کتاب ہے؟ میں نے ان کے حوالہ کر دی۔ اس میں وہ مسئلے بھی ان کی نظر سے گذرے جن کے شرع میں میں نے یہ گمراہی دیکھی۔ اور انھوں نے ان کے متعلق یہ فرماتے ہیں "ان دنوں وہ کہ جب کوڑے کڑے دو کتاب کا ہتھوڑی ہے۔ دو کچھ بچے تو کتاب ائمہ کریمہ آستین میں رکھ لی اور قسمت کبر کرنا۔ ہر جس بھر کا ان اور پڑھنا شروع کی یہاں تک کہ غمزدگی بچا۔ پھر پھر سے دو چھوٹے فرسائی یہ نصرت کون تھیں؟ میں نے فرمایا ایک شخص ہیں ان سے مراد میں میری مراد تھی کہ ان کو یہ تو بڑے پائے کے شخص ہیں۔ ہاں ان سے اور غمزدگی۔ اب میں نے کہا ان سے یہ تو وہی جو حنیفہؒ ہیں۔ ان کے پاس جو ہے اسے انھی آپ نے مجھے منع کیا تھا۔ اس واقعہ سے اندازہ ہو سکتا ہے کہ امام صاحب کے متعلق انہوں نے کیا کیا اور جب حقیقت سامنے آئی تو بات کیونکر ہو گئی اس لیے عار و شرمات اور واقعہ سے آنکھیں بند کر کے صرف ہرے کا رنگ صرف سے تاریخ مرتب کرنا کوئی صحیح عمل نہیں ہے۔ اسی کے علاوہ ان دنوں میں حدود و فتن کی بھی ایک کڑی پہلو موجود ہے اس کی بدولت بہت سے تاریخی حقائق پوشیدہ ہو کر رہ گئے ہیں۔ اور تقاضا یہ ہے کہ انہیں جمع ہو گئی ہیں۔

علامہ ابن اثیرؒ نے طبعاً کہ فرماتے ہیں "میں نے سن میں قارہ کو امام ابو حنیفہؒ نے چھوٹے کی روک دیکرے ہوئے رکھا" وہ امام صاحب کی تو حنیفہؒ کرتے ہوئے یہ بھی کہہ رہے تھے کہ لوگ آپ کے متعلق صرف ازراہ حد پر مبنی بات کرتے ہیں۔ علامہ ابن اثیرؒ کہتے ہیں کہ ابو حنیفہؒ نے متعلق چھوٹے کرنا دے دے۔ ان کو قسم کے لوگ ہیں یا امام و ان کی شان سے امام صاحبؒ نے ایک دن دونوں میں امام صاحبؒ کی بھرپور نصرت ہے۔ کوئی کہتے ہیں کہ میں امام صاحبؒ کے پاس آیا دیکھا تو میرا بھائی کو گھر لے گیا۔ پھر میں نے گھر سے آکر میرے گھر میں سے کہا کافی شریعہ کے پاس ہے۔ آپ نے اس کا حکم کیا ہے؟

ان یحملونی فانی غیر لاقمہ

قلی من فتنس فعل افضل قد حسنو

فنام نی ولعم مانی وماہم

ومات اکثرنا عیضا بنا نحد

اگر لوگ مجھ پر حسد کرتے ہیں تو انہیں کچھ ملامت نہیں کروں گا کیونکہ اہل فضل پر مجھ سے پہلے بھی لوگ حسد کرتے آئے ہیں میرا اور ان کا پیش یکے جیسو رہے گا اور ہم میں اکثر لوگ حسد کر کے مر گئے ہیں۔  
 وکیع کہتے ہیں شاید امام صاحبؒ کو ان کی طرف سے کوئی بات پہنچی ہوگی اس لیے انہوں نے یہ اشعار پڑھے۔  
 جعفر بن الحسن ابو عمر کے شیخ کہتے ہیں کہ میں نے ابو حنیفہؒ کو خواب میں دیکھا تو ان سے دریافت کیا اللہ تعالیٰ نے آپ کے ساتھ کیا معاملہ کیا؟ فرمایا: عترۃ۔ میں نے کہا علم و فضل کے غلیل میں کہا یعنی فتویٰ تو غلطی کے لیے بڑی ذمہ داری کی چیز ہے۔ میں نے کہا پھر؟ فرمایا: لوگوں کی ان باتوں کے غلیل میں جو لوگ مجھ پر کیا کرتے تھے اور اللہ تعالیٰ جاننا تھا کہ وہ مجھ میں نہ تھیں۔ (جامع پای الظہیر، ص ۲۱۱)

ابو عمرؒ فرماتے ہیں کہ اصحاب حدیث نے امام صاحب کے حق میں بڑی زیادتی کی ہے اور حد سے بہت تجاوز کیا ہے آپ پر جو زیادہ سے زیادہ نکتہ چینی کی گئی ہے وہ صرف ان دو باتوں پر آیت آثار کے مقابلہ میں رائے اور قیاس کا اعتبار کرنا دوسری وجہ کی نسبت حادکہ جس جگہ امام صاحب نے کسی اثر کو ترک کیا ہے کسی نہ کسی سوزوں بھری سے کیا ہے۔ اس کی نوبت بھی ان کو اس لیے آئی ہے کہ انہوں نے مسائل میں پیشتر اپنے اہل بلد کا اعتبار کیا ہے جیسے ابو نعیمؒ اور ابن مسعودؒ کے علاوہ اس سلسلے میں سرگ کی صورت میں فرض کرنے پر اپنی رائے سے ان کے جوابات دیئے اس پر اسی کو سختیں بکھنے میں آپ نے اور آپ کے علاوہ نے بھی افراط سے کام لیا ہے ان وجوہ سے سلف میں ان سے مخالفت پیدا ہو گئی اور نہ میرے نزدیک اہل علم میں کوئی شخص بھی ایسا نہیں ہے جسے کسی حدیث کے اعتبار و ترک کرنے کے بعد کسی نہ کسی حدیث کا ترک یا تاویل یا دعویٰ صحیح کرنا لازم نہ آئے ہو۔ فرق صرف یہ ہے کہ دوسروں کو ایسا موندہ کم پیش آیا ہے اور امام صاحبؒ کو زیادہ۔ اس پر ان کے ساتھ حسد اور بیتان کی مصیبت خربہ براں ہے۔ لیث بن سعد کہتے ہیں کہ امام مالکؒ کے ستر سستے مجھے ایسے معلوم ہیں جو سنت کے خلاف ہیں امام مالکؒ نے صرف اپنی رائے سے نکالے ہیں اس بارے میں ان سے نقد و نکات بھی کر چکا ہوں۔ ابو عمر کہتے ہیں علاوہ امت میں یہ حق تو کسی کو حاصل نہیں ہے کہ جب آنحضرتؐ کی حدیث صحت کو پہنچ جائے تو وہ اس کی سند میں طعن یا اسے دوبارہ کی حدیث سے دعویٰ نہ کرے اس کے مقابلہ میں امت کا اجماع پیش کیے بغیر ذاتی کو ترک کر دیے اور اگر کوئی ایسا کرتا ہے تو اس کی عدالت ہی ساتھ ہو جاتی ہے۔ چ جائیگہ اس کو دین کا امام مانا جائے۔ اس کے بعد لکھتے ہیں کہ امام صاحبؒ سے روایت کرنے

واحد اور آپ کو شکہ کہنے والوں کی تعداد ان سے زیادہ ہے۔ مہنوں نے آپ پر شکہ جگہ کی ہے مگر مہنوں نے شکہ جگہ کی بھی ہے تو دوسرے ان ہی دو باتوں پر کی ہے جو ابھی مذکور ہوئیں مگر تحریر فرماتے ہیں کہ ہمارے زمانہ میں یہ مشہور تھا کہ بزرگی و بزرگی کا یہ بھی ایک معیار ہے کہ اس کے متعلق لوگ افراط و تفریط کی دو راہوں پر نکل جائیں جیسا کہ حضرت علیؓ یہاں بھی ایک نہایت افراد اور دوسری تفریط میں مبتلا نظر آتی ہے۔ بلکہ آخر میں حافظ ابو عمر بطور قاعدہ تحریر فرماتے ہیں کہ جس شخص کی عدالت صحت کے درجہ کو پہنچا بھی بڑھم کے ساتھ اس کا مسئلہ ثابت ہو چکا ہو۔ کہانز سے اس ذکر کا ہر مراتب اور ہر رو کی اس کا شدہ ہو۔ اس کی جملہ باتیں زیادہ ہوں اور ہر باتیں کم ذرا یہ شخص کے بارے میں ہے سرورہ الزامات ہرگز قابل نہیں ہوں گے کیونکہ تو یہ ہے کہ حقوق نے جب جی زبان خالق سے بند نہیں کی تو اب ہم دشمنی اس کی توقع فصول ہے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ایک روز دیکھا کہ اسے پروردگار کی زبان کی زبان سے ہر اچھا بھلا دے دی آئی جب میں نے حقوق کی زبان اپنے غم سے بند نہیں کی تو تم سے کیسے بند کروں۔

نوٹ: حضرت مولانا سید برہان صاحب بہا جرحہ فی اللہ کی یہ تحریر ہم نے میرا مصباح سے من و عن نقل کر دی ہے چونکہ حضرت کا اسلوب تحریر نہایت عمدہ ہے اس لیے ڈرامہ نگاروں کے صفحات میں اور ہر اسلوب تحریر مغفوت نظر آئے تو وہ اس میں مختلف کو محض دیکھیں کیونکہ یہ تو ایک مسلمہ اصول ہے۔

چہ نسبت خاک را بجام پاک



۱. بائیں جانب طبرستان ص ۱۳۸ و ۱۳۹
۲. اس قاعدہ کی پوری تفصیل کے لیے مہنت الحاقہ میں احمد بن صالح مصری اور عالم کا ترجمہ ملاحظہ کیجیے۔ انہوں نے اس کے ہر گوشہ پر تفصیل بحث کر دی ہے اور اس میں نہ ہر جگہ جس میں نیکو دہر کی ضرورت تھی سب ذکر کر دی ہیں۔
۳. جامع بائیں طبرستان ص ۱۳۸
۴. ایضاً ص ۱۳۸

(تعارف کتاب)

حضرت الامام کی اس کتاب عظیم کا تعارف تو خیر ہم جیسا بیچ جان کیا کر سکتا ہے ہم اس سے قبل چند تنقیدی باتیں اور کچھ مقامات ذکر کرنا ضروری معلوم ہوتا ہے تاکہ ابتداء کی باتیں بھی معلوم ہو جائیں اور تعارف کتاب میں ایسا ان کا تعاون بھی حاصل ہو جائے۔

(۱) علم حدیث میں ”سنو“ کو مرکزی حیثیت حاصل ہوتی ہے اس کے بغیر کسی حدیث کو قبول کیا جا سکتا ہے اور ہی اس کا درجہ متعین کیا جا سکتا ہے اس لیے سب سے پہلی منزل کی تعریف معلوم ہونا ضروری ہے۔ اور ۱۱: ۱۰۰

"الطريق الموصي إلى العتن"<sup>64</sup>

”وہ راستہ جو مشن تک پہنچا دے۔“

اے ایک مثال ہے مجھے مسند امام اعظم کی پہلی حدیث اس طرح ہے:

«أَيُّ حَيْفَةٍ عَنْ بَعْضٍ عَنِ مُحَمَّدٍ بِنِ الْإِسْمَاعِيلِ أَنَّهُ سَمِعَ عَقْلَمَةَ بْنَ وَقَّاصٍ اللَّيْثِي يَقُولُ سَمِعْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَلَى الْأَجْدَرِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الْأَعْمَالُ بِالْأَيَّامِ»

”اس میں ”الاعمال بالنیات“ حدیث کا حق ہے جس تک امام ابوحنیفہ کی رسائی اس نثری سے ہوئی ہے جس کے نام اس میں مذکور ہیں یعنی ”حجی“ محمد بن ابراہیم البکری، ”مغیر بن وقاص لیثی اور سعید بن طارق انصاری“ ان کی کتب میں ”سنہ“ کہا جاتا ہے اور سند بیان کرنے کو ”اسناد“ کہتے ہیں اور سند نکال ہونے کے بعد حجتی حدیث کا جو ارشاد یا واقعہ مذکور ہو ہے اسے متن کہتے ہیں۔

یاد رکھیے کہ سند میں جن راویوں کا نام آ رہا ہے اگر محدثین کو ان کی قوت حافظہ امانت و دیانت ضبط و اعتدال حاصل و شعور اور شخصیت پر تحفظات اور اعتراضات ہوں تو ایسی روایت کا درجہ کم سے کم ہونا چاہا جائے ہے اور اگر محدثین کو ان پر الہیمانہ اعتماد ہو تو ان کی روایت بھی قابل اعتماد قرار پاتی ہے۔ دوسری بات کہ ہمیں کیسے پتہ چلے گا کہ کس راوی کے بارے میں محدثین کی کیا رائے ہے؟ تو اس کے لیے افسانہ کی بے شمار کتب موجود ہیں اور ”اسماء و احوال“ کے نام

پر بجا دیا جائے اور اعظم درجہ میں شامل ہیں ایک ایک راوی کے حالات زندگی کی کتاب کشمال کے لیے کافی ہے زیادہ ہے جس میں صرف راوی حدیث ہی سے بحث نہیں کی جاتی، البتہ یہ تک دیکھا جاتا ہے کہ اس نے کن مسائل سے علم حاصل کیا ہے اور اس کے شاگرد کون کون ہیں؟

اسی لیے علامہ کرام سند اور طلب سند کو اس امت کی خصوصیات میں شمار کرتے ہیں، نیز امت سرحد سے پہلے کسی امت میں اس چیز کا اہتمام نہیں کیا گیا اور یہی اس کی طرف کوئی توجہ دینی تھی۔

(۴) اہل اصول سے یہاں یہ ایک مسئلہ منسلک ہے کہ سند میں جتنے راوی کم ہوں گے ان کا درجہ اتنی زیادہ ہو گا اور اس حدیث کو صحت کے اعتبار سے قریب بھجھا جائے گا اور سند میں جتنے راوی زیادہ ہوں گے اس کا درجہ اتنی کم ہو گا اور دوسرے سے اتنی ہی دور ہوگی۔

چنانچہ دو روایات جن میں راوی اور ان کی طرف کے درمیان صرف ایک واسطہ ہو اور دو جن میں صحابی کا نام کا درجہ قید تمام روایات سے اونچا ہو گا اور ان کی روایات کو اصطلاح محدثین میں ”وحدانیات“ کہا جاتا ہے، یہی سے بھی دوسری اقسام حدیث کی تعریف بھی مفہوم ہو جاتی ہے چنانچہ

- ثنايات: ان روایات کو کہتے ہیں جن میں راوی نہ ان کی طرف کے درمیان صرف واسطے ہوں۔
- منايات: ان روایات کو کہتے ہیں جن میں راوی اور ان کی طرف کے درمیان صرف تین واسطے ہوں۔
- ربايات: ان روایات کو کہتے ہیں جن میں راوی اور ان کی طرف کے درمیان چار واسطے ہوں۔
- خدايات: ان روایات کو کہتے ہیں جن میں راوی اور ان کی طرف کے درمیان پانچ واسطے ہوں۔
- سدایات: ان روایات کو کہتے ہیں جن میں راوی اور ان کی طرف کے درمیان چھ واسطے ہوں۔

مسند امام اعظم کی خصوصیات و امتیازات میں سے ایک اہم ترین خصوصیت یہ بھی ہے کہ اس میں فی احادیث ”وحدانیات“ شے در شے تک پہنچی ہوئی ہیں یعنی ان میں حضرت امام اور ان کی طرف کے درمیان صرف صحابی کا واسطہ ہے اور یہ ایک ایسی فضیلت ہے جو اسے نہ ہر محدث سے اور نہ صاحب کے علاوہ کسی دوسرے امام یعنی کرام مالک کو بھی حاصل نہیں۔ مسند امام اعظم کی ایسی روایات کی تعداد سات ہے جبکہ بعض علماء کی رائے کے مطابق ان کی تعداد چار ہے اور اگر مسند امام اعظم کے علاوہ دوسری کتابوں سے بھی امام صاحب کی وحدانیات کو جمع کر لیا جائے تو ان کی تعداد تقریباً ۱۰۰ تک پہنچ جاتی ہے چنانچہ حضرت مولانا مفتی رشید محمد صاحب نے ”عشرین بابی حدیث“ کے نام سے ایک مجموعے سے دہالے میں ان تمام حدیث کو جمع فرمایا ہے۔

”وحدانیات“ کے بعد دوسرا درجہ ”ثنايات“ کا آتا ہے جس میں امام صاحب کے ساتھ صرف امام مالک شریک ہیں، محدث سے کے مقلدین تو بڑی دور کی بات امام شافعی اور امام ابو حنیفہ کی طرف حاصل نہیں ہے مسند امام

اعظم میں ایسی روایات کی تعداد دو سو سے تجاوز ہے جو علیہہ السلام کی شکل میں تخریج حدیث کے ساتھ الامام الاعظم ابو حنیفہ و التالیفات فی مسائلہ کے نام سے منظر عام پر آ چکی ہے امام صاحب کی یہ روایات عام طور پر بارہ سندوں سے آئی ہیں جن کی تفصیل حسب ذیل ہے۔

- ۱۔ ابو حنیفہ: من ابی الزہری من جابر
- ۲۔ ابو حنیفہ: من تابعہ من ابن ابن عمر
- ۳۔ ابو حنیفہ: من عبد اللہ بن ابی حنیفہ من ابی الدرداء
- ۴۔ ابو حنیفہ: من مہدی الرضی من ابی سعید
- ۵۔ ابو حنیفہ: من عطیہ من ابی سعید
- ۶۔ ابو حنیفہ: من شہاد بن عبد الرحمن من ابی سعید
- ۷۔ ابو حنیفہ: من عطاء من ابی سعید
- ۸۔ ابو حنیفہ: من عامر من رطل بن اصحاب
- ۹۔ ابو حنیفہ: من عون من رطل بن اصحاب
- ۱۰۔ ابو حنیفہ: من محمد بن عبد الرحمن من ابی الداء
- ۱۱۔ ابو حنیفہ: من مسلم الاسود من انس بن مالک
- ۱۲۔ ابو حنیفہ: من محمد بن خنیس من ابی ہاشم

شایعات کے بعد تیسرا درجہ "جو دیگر محدثین و اصحاب صحابہ کے یہاں سند عالی کا پہلا اور اہم ترین درجہ ہے" علامت کا ہے ایسی احادیث کی تعداد بخاری شریف جیسی کتاب میں صرف پانچ ہے جنہیں بفضلہ تعالیٰ راغب الخروف نے "شایعات بخاری" کے نام سے یکجا کر کے رسالے کی صورت میں شائع بھی کروا دیا ہے جبکہ مند امام اعظم میں ایسی روایات کی تعداد تین سو سے بھی زیادہ ہے۔

علامت کے بعد چوتھا درجہ "روایات" کا ہے جس سے بچے کی سند مند امام اعظم میں شاندار تعداد بھی آئی ہوگی ایسی روایات کی تعداد مند امام اعظم میں تقریباً ڈیڑھ سو ہے۔

(۳) امام صاحب کی یہ سند متعدد کبار شیوخ کی سند سے نقل ہوتی ہوئی ہم تک پہنچی ہے آج کل دورہ نظامی میں علامہ حکمتی کا روایت کردہ نسخہ شال نصاب ہے پہلے یہ نسخہ شیوخ کی ترتیب پر مرتب تھا لیکن اس سے استخراج حدیث میں کافی مشکلات پیش آئی تھیں اس لیے علامہ عابد سند حجتی نے اسے ابواب تہجد کی ترتیب پر مرتب کر دیا تاکہ استخراج حدیث اور استنباط مسائل آسان ہو جائے گویا اس وقت مند امام اعظم کا جو نسخہ ہمارے انہوں میں ہے

وہ ملازم مایہ نندگی کی ترغیب ہے اور اسے علامہ "فہرستی" نے امام صاحبؒ سے روایت کیا ہے۔

امام "فہرستی" کا مختصر تعارف

آپ کا پورا نام صدر الدین "نویسنہ" زکریا بن ابی انجم بن محمد بن مسافر ہے آپ کی پیدائش دیارِ بکر کے ایک شہر "حصن کینا" میں ہوئی ان کی طرف نسبت کر کے آپ کو "فہرستی" کہا جاتا ہے "جبکہ طبعی قورنی کی رائے کے مطابق آپ کا صحیح "فہرستی" نام کے ساتھ ہے اس میں تاہم پہلے ہے کاتب بعد میں ہے۔

آپ کی فوجی زندگی کے نام تو پروردگارِ عالم میں گزرنے والے وقت دیکھا جاتا ہے کہ آپ کا شمار وہ نے کا شرف حاصل ہے۔ چنانچہ خود وقت دیکھا جاتا ہے کہ اپنے شیخ کے معاصر میں ان کو بھی تذکرہ دیا ہے۔ آپ کا انتقال قاہرہ میں ۱۵۸۰ھ میں ہوا۔

(۲) محدثین کا یہ اصول ہے کہ جب بھی کوئی حدیث چھٹا شروع کرتے ہیں تو اس کے آغاز میں "وہ قال حدثنا" کہتے ہیں اس لیے ہمیں ہر حدیث کے آغاز میں "وہ قال حدثنا" لکھنا چاہیے۔

### شیخ الاسلام

الحمد لله رب العلمین وانصلوہ و سلام علی سید المرسلین وآلہ الیمۃ الذین وصحبہ سرج الاسلام والمسلمین نما بعداً فیقولوا اضعف عباد الله العنی محمد عبد بن احمد علی بن القاضی محمد مراد الوعظ السندی الانصاری ثاب الله علیه انه هو الثواب الرحیم لما کان مسند الامام الاعظم والھمام الاقدم ابی حنفۃ اسمان شہر من روادہ التحصیفی مرثا علی اسماء شیوخہ بحسب ما روی عنہم رحمہم الله تعالی وکان استخراج الحدیث منہ مشکلاً عصمنا لس لا یدری شیخ الامام فی ذلك الحدیث اردت ان اربہ عنی الاثواب لضعفی لیسهل البحث فیہ مستعین بالله انه معین الخیر والحدود

توضیح: تمام طریقیں اس اللہ کے لیے ہیں جو تمام جہانوں کو پالنے والا ہے اور رحمت کاملہ و مہمانی کاملہ کے مالک ہے جو تمام چیزوں کی قدرت کا شرف رکھتی ہے نہ کسی اس آئی پر جو دینی کام کرے ہیں اور ان کے ان صحابہ پر جو اسلام اور اہل اسلام کے روشن چراغ ہیں۔

جو مسئلہ کے بعد اسے نیاز خدا کا سب سے گزور ترین بندہ محمد مہدی بن احمد بن قاضی محمد مراد واعظ سندھی انصاری عرض کرتے ہیں اللہ اس پر اپنی خصوصی توجہ فرمائے کیونکہ وہ بہت توجہ دینے اور بہت رحم کرنے والا ہے کہ چونکہ امام اعظم امام اقدم امام یوسفی کا وہ مسند جو امام شافعی کی روایت سے نقل ہو کر ہم تک پہنچا ہے ان کے شیوخ کے اسامہ مہمانی پر بحسب روایت مرتب تھا جس کی بناء پر اس سے حدیث تلاش کرنا بہت مشکل تھا خاص طور پر ان حضرات کے لیے جو مظلوم حدیث میں اسامہ شیوخ سے ناواقف ہوتے تھے اس لیے میں نے اللہ سے مدد کی درخواست کرتے ہوئے ارادہ کر لیا کہ اس مسند کو اثواب غیریہ کی ترتیب پر مرتب کروں تاکہ اس سے حدیث تلاش کرنا آسان ہو جائے اللہ ہی خیر و سعادت کا حقیقی یطمان فرماتے والا ہے۔

حق سبحان: سرج "سراج" کے معنی چراغ اور چراغ بظن سے مضاراً معروف کا مسند و امد نظام ہے "لما کن مسند الامام" شرط ہے وہ اس کی چراغ "اردت ان اولہ" ہے مستعین بالله کا قطعی "اردت" کے ساتھ ہے اور اس عبارت پر ہے "اردت مستعین بالله"

مقالہ: اس عبارت میں "اردت" سے سے کر آ کر ایک طرف ایک بات ہی بیان کی گئی ہے اردو ہے "جب تصنیف کتاب" یا زبردستی لفظ میں "جو ترتیب دیدہ" کہ میں نے اس کتاب کو اس جدید انداز میں اور نئے پیرائے میں اہل علم کے سامنے اس لیے پیش کیا کہ اس کے قدم سخنوں سے کافہ فائدہ اٹھانا بہت مشکل ہو گیا تھا کیونکہ اس کتاب کی سابقہ



ترتیب ۱۱۰ شیوخ کے اعتبار سے تھی اب جسے ان سے کچھ مناسبت تھی وہ تو اپنا مصدر حاصل کر لیتا تھا لیکن ایسے لوگ بہت کم رہ گئے تھے اور جسے ان سے کچھ مناسبت بھی نہ تھی اور وہ کتاب ہذا سے مستفید بھی ہونا چاہتے تھے تو انہیں اس میں مشکلات پیدا ہوتی تھیں اور ایسے لوگ بہت زیادہ تھے چنانچہ میں نے علامہ حنفیؒ کی اس ترتیب کو بدل کر اسے موجودہ شکل میں کتاب کی ترتیب میں فقہی جواب پر مرتب کر دیا۔

اب یہ کتاب ۳۳ کتابوں اور اس کے ثقف ذیلی مترجمات پر مشتمل ہے جس کی تفصیل حسب ذیل ہے:

- ۱۔ کتاب الایمان
- ۲۔ کتاب العلم
- ۳۔ کتاب الطہارۃ
- ۴۔ کتاب الصلوٰۃ
- ۵۔ کتاب الزکوٰۃ
- ۶۔ کتاب الصوم
- ۷۔ کتاب الحج
- ۸۔ کتاب النکاح
- ۹۔ کتاب الاستبراء
- ۱۰۔ کتاب الرضاع
- ۱۱۔ کتاب الطلاق
- ۱۲۔ کتاب النفقات
- ۱۳۔ کتاب التہدیر
- ۱۴۔ کتاب الإیمان
- ۱۵۔ کتاب المحرمات
- ۱۶۔ کتاب المیراث
- ۱۷۔ کتاب المیراث
- ۱۸۔ کتاب الرهن
- ۱۹۔ کتاب الشفیعہ
- ۲۰۔ کتاب المملوکہ
- ۲۱۔ کتاب الفضائل
- ۲۲۔ کتاب فضل امۃ
- ۲۳۔ کتاب الاطعمۃ والاشربة
- ۲۴۔ کتاب اللباس والفرشۃ
- ۲۵۔ کتاب الطب
- ۲۶۔ کتاب الادب
- ۲۷۔ کتاب الرمالی
- ۲۸۔ کتاب المناہات
- ۲۹۔ کتاب الاحکام
- ۳۰۔ کتاب الفتن
- ۳۱۔ کتاب التفسیر
- ۳۲۔ کتاب الوصایا والتم النص
- ۳۳۔ کتاب التقیامۃ وصفاۃ العتہ

اس فہرست پر نظر فرمائیے اور ہر صحیح بخاری یا صحیح مسلم اور بقیہ کتب صحاح کی فہرست کے ساتھ اس کا مقابل کیجئے ہر صفحہ حراج آدمی یہ غلط کرنے پر مجبور ہوگا کہ بلاشبہ امام صاحبؒ اپنے وقت ہی کے نہیں بعد کے تمام زمانوں کے لیے بھی محدث اعظم ہیں۔



۱۔ حضور نبی کریم سرور دو عالم ﷺ کے قلب منور و مطہر پر وحی کا جو سلسلہ اللہ کی طرف سے شروع کیا گیا اس کا بنیادی مقصد اس بات کی وضاحت تھی کہ کون سے اعمال اختیار کر کے انسان اپنے خالق و مالک کے قریب ہوسکتا ہے اور کون سے اعمال اختیار کر کے وہ اللہ کے قریب سے غور ہو جاتا ہے اسی مناسبت سے امام صاحب نے اعمال والی حدیث سے اپنی کتاب کا آغاز فرمایا۔

۲۔ محدثین نے اس حدیث کو خیر خواہ قرار دیا ہے جو کہ اثبات احکام شریعہ میں آیات قرآنیہ کی طرح ہوتی ہے جس شخص کی بات یہ ہے کہ یہ حدیث تو از لفظی کے معیار پر تو کسی طرح پوری نہیں اترتی کیونکہ صحابہ کرام کی پوری جماعت میں اس کی روایت صرف حضرت عمر فاروق نے فرمائی ہے حضرت عمرؓ سے نقل کرنے والے بھی ایک ہی راوی ہیں یعنی علقمہ علقمہ سے نقل کرنے والے بھی ایک ہی راوی ہیں یعنی محمد بن ابراہیم بن ابراہیم بن ابراہیم سے نقل کرنے والے بھی ایک ہی راوی ہیں یعنی یحییٰ بن سعید آگے بڑھ کر اپنے نقل کرنے والوں کی تعداد بہت زیادہ ہے چنانچہ محمد بن علی علقمہ کی رائے کے مطابق یحییٰ سے اس روایت کو نقل کرنے والوں کی تعداد ۲۵۰۰ افراد تک پہنچی ہے ابراہیم بن مندہ نے یحییٰ سے زائد نام شمار کر دئے ہیں اور حافظ ابو اسمعیل انصاری ہروی فرماتے ہیں کہ میں نے یہ حدیث سنا ہے یحییٰ میں سے سات سو افراد سے لکھی ہے اس لیے اسے ہم زیادہ سے زیادہ تو از معنی کے درجے پر رکھ سکتے ہیں کیونکہ چار نروں تک اسے نقل کرتے والے راوی ہر زمانے میں صرف ایک رہے ہیں بلکہ خواہ کے لیے یہ شرط ہے کہ ہر زمانے میں اس کے راوی تین ہی ہوں مقدار میں رہے ہوں کہ ان سب کا مجموعہ ہو جائے حفاظہ بحال ہو۔

یہاں ایک لطیفہ ذکر کرنا بھی دلچسپی سے غالی نہ ہو گا ابھی آپ نے چن چکا کہ یہ حدیث سات سو سندوں سے بھی روایت ہوئی ہے علامہ ابن حجر مغلطائی جنہیں ”حافظ الدین“ کے نام سے جانتی ہے فتح الباری ج ۱ ص ۲۹۲ پر تحریر فرماتے ہیں کہ میں جب سے طلب حدیث کے مشغلہ میں مصروف ہوا ہوں اس وقت سے لے کر آج تک تمام کتب حدیث کو پچھاننے کے باوجود میرے پاس اس حدیث کی جو مختلف سندیں اکٹھی ہوئی ہیں ان کی تعداد سو تک بھی نہیں پہنچی جبکہ اس کے علاوہ بعض دوسری روایات سو سے بھی زائد احادیث سے منقول ہیں اس لیے اس قول کی صحت میں کچھ استہلا و معلوم ہوتا ہے۔

۳۔ اس حدیث کے کئی محقق اور مشائخ دور دور کے طور پر یہ واقعہ جان کیا جاتا ہے کہ ایک شخص نے ایک عورت سے نکاح کرنے کی خواہش ظاہر کی اس عورت نے ہجرت کی شرط سے اپنے نکاح کو شرط کر دیا چنانچہ اس شخص نے ہجرت کر کے اپنا مقصد حاصل کر لیا۔ اس واقعہ کی وجہ سے اس شخص کو ”مہاجر ام قیس“ کے نام سے یاد رکھ جانے لگا کیونکہ اس عورت کی شناخت ”ام قیس“ کے نام سے ہی ہوتی تھی جنس علماء نے اس عورت کا نام ”قیلہ“ بتایا ہے لیکن اس پر بزم نگاہ نہیں کیا جاتا، میرجل، جب یہ سارا اجراء نبی صلی اللہ علیہ وسلم میں آیا تو آپ ﷺ کی زبان مبارک سے جو الفاظ نکلے وہ

اس حدیث کی شکل میں ہمارے سامنے آئے۔

لیکن احقر راقم الحروف اس سلسلے میں ایک واسطے سے اپنے استاذ شیخ الاسلام علامہ شبیر احمد عثمانی صاحبؒ کے ذوقِ محقق کا عاشق ہے جو اس سوچ پر انہوں نے اپنی محکمی بخاری کی شرح فضل الباریؒ ”جو اگر پایہ تکمیل تک پہنچ جاتی تو یقیناً محکم بخاری کا جو قرض اردو زبان پر چڑھا ہوا ہے بڑی حد تک ادا ہو جاتا“ میں تحریر فرمایا ہے ”حضرت عی کے الفاظ میں ملاحظہ ہو:

”لیکن ہم کو یہ حسن ظن ہے کہ اس نے نظامِ قمی سے شادی کرنے کی نیت سے ہجرت نہیں کی تھی کیونکہ وہ موسیٰ اور صحابی تھا اس کے متعلق ہم ایسا عقائد نہیں رکھتے بلکہ جس طرح بھی ایک عمل میں متعدد پہلوؤں کی نیت ہوتی ہے ایسے ہی اس کی ہجرت بھی اللہ کی رضا جوئی کے لیے تو تھی مگر اس کے ساتھ ساتھ کس طرح کی نیت بھی تھی تو چونکہ صحابہ کرامؓ کا زمانہ تھا اور کاعزہ ہے کہ ”سنات الابرار بینات المتربین“ یعنی ابرار کے لیے جو نیکیاں شمار ہوں گی مقررین کے لیے وہ گستاخی اور گناہ تصور ہوں گے جو لوگوں کا سہارا ہوا ہے وہاں ہے اس لیے وہ عمارے ڈرامے تصور کی وجہ سے سب کا نشانہ بن گئے اور حضور ﷺ کو ہمارا گڑب گڑب کہہ کر آئی ی بات بھی صحابہ کی شان کے خلاف تھی۔ (فضل باری، ص ۱۳۸)

## کتاب الایمان والاسلام والقدر والشفاعة

یہ کتاب ایمان اسلام تقدیر اور شفاعت کے بیان پر مشتمل ہے

(۱) اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَلْقَمَةَ عَنْ يَحْيَى بْنِ يَسْمَعٍ قَالَ سَمِعْتُ مَعَ صَاحِبِ لِي بِمَدِينَةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَذَكَرْنَا نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ فِي عَمْرٍ قُلْتُ لِمَ جِئَ هَلْ لَكَ اَنْ تَأْتِيَهُ فَتَسْأَلَهُ عَنِ الْقَدْرِ قَالَ نَعَمْ قُلْتُ ذَعْبِي حَتَّى أَكُونَ اَنَا اَلَّذِي اَسْأَلُهُ فَخَالَفَنِي اَعْرَضَ بِي عَنْكَ قَالَ مَا تَهْتَنُ اِلَى عَبْدِ اللَّهِ قُلْتُ يَا اَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ اِنَّا نَقْلِبُ فِي هَذِهِ الْاَرْضِ فَرُبَّمَا قَدِمْنَا الْبَلَدَ بَعْدَ غَزْوٍ يَمْشُونَ لَا يَدْرُونَ قِيَمًا نَزَدَ عَلَيْهِمْ قَالَ اَيُّكُمْ مَيِّتٌ لَيْفٍ وَهُمْ يَرَوْنِي وَكَوْنُ اَتَى وَجَدْتُ اَعْرَافًا تَحْفَظُهُمْ اَمَّ اَتَيْنَا يُحِبُّنَا قَالَ بَيْنَمَا نَحْنُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَنَمْعَ رَهْطٍ مِنْ اَصْحَابِهِ اِذْ اَقْبَلَ خَابِثٌ حَبِيبٌ اَبْيَضُ حَسْرَ عَلَيْهِ طَبِيبُ الرِّجْلِ عَلَيْهِ ثِيَابٌ بَيْضٌ فَقَالَ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ اَلْسَلَامُ عَلَيْكُمْ قَالَ هُوَذَا عَلَيْكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَوَرَدْنَا مَعَهُ۔



بھی سلام کیا، حضرت ابن عمر فرماتے ہیں کہ نبی ﷺ نے بھی اس کے سلام کا جواب دیا اور ہم نے بھی۔

اس نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! کیا میں قریب ہو سکتا ہوں؟ نبی ﷺ نے فرمایا ہو جاؤ چنانچہ دو ایک اقدام آگئے ہو کیا پھر نبی ﷺ کے سامنے تھکنا کھڑا ہو گیا اور دوبارہ عرض کیا یا رسول اللہ! کیا میں قریب ہو سکتا ہوں؟ نبی ﷺ نے فرمایا آ جاؤ چنانچہ اس مرتبہ وہ اتنا قریب ہوا کہ اپنے گھٹنے سے رسول اکرم ﷺ کے گھٹنوں سے ملا لیے اور کہنے لگا کہ مجھے "ایمان" کے بارے بتائیے؟ نبی ﷺ نے فرمایا ایمان یہ ہے کہ آپ اللہ پر اس کے فرشتوں، کتابوں اور پیغمبروں اس سے ملنے پر آخرت کے دن پر اور انہی بری تقدیر کے اللہ کی طرف سے ہونے پر یقین رکھیں اس نے کہا آپ نے سچ فرمایا! ابن عمر فرماتے ہیں کہ ان کے نبی ﷺ کی تصدیق کرنے اور "صدقت" کہنے سے ہمیں قہج ہوا کیونکہ اس کا مطلب تو یہ ہوا کہ وہ پہلے سے یہ بات جانتا تھا (پھر سوال چہ معنی وارو؟)

پھر اس نے کہا کہ مجھے "محکام اسلام" کے بارے بتائیے کہ وہ کیا کہا ہیں؟ نبی ﷺ نے فرمایا نماز قائم کرنا، زکوٰۃ ادا کرنا، اللہ کا حج کرنا، بٹریک دہاں پہنچنے کی استطاعت بھی ہو، رمضان کے روزے رخص اور حصن جنابت کرنا۔ یہ سن کر اس نے پھر تصدیق کی اور ہمیں پھر قہج ہوا۔

اس کے بعد اس نے کہا کہ مجھے "محسنات" کے بارے میں بتائیے کہ اس کی تعریف کیا ہے؟ نبی ﷺ نے فرمایا مسلمان یہ ہے کہ آپ پر عمل اللہ کے لیے اس طرح کریں کہ گویا آپ اللہ کو اپنی نظروں کے سامنے دیکھ رہے ہیں مگر یہ تصور نہیں کر سکتے تو یہ تصور کر لیجئے کہ اللہ تو آپ کو دیکھ رہا ہے اس نے جی بھا کہ اگر میں اس طرح کیا شروع کر دوں تو کیا میں "محسن" کہلاؤں گا؟ نبی ﷺ نے اہت میں جواب دیا اور اس نے اس کی بھی تصدیق کی۔

پھر اس نے کہا کہ مجھے "قیامت" کے بارے بتائیے کہ وہ کب آئے گی؟ نبی ﷺ نے فرمایا کہ جس سے یہ سوال پوچھا گیا ہے وہ پچھنے والے سے زیادہ نہیں جانتا (دونوں ہی کو معلوم نہیں ہے) بہت قیامت کی کچھ علامات ہیں اس کے بعد نبی ﷺ نے (اس سوال کا جواب دیتے ہوئے کہ آپ کو قیامت کا وقت کیوں معلوم نہیں؟ سورۃ قس کی آخری آیت کی طرارت کرتے ہوئے) فرمایا جنگ اللہ ہی کے پاس قیامت کا علم ہے وہی بارش برساتا ہے وہی جانتا ہے کہ ماؤں کے رحموں میں کیا ہے؟ کوئی شخص نہیں جانتا کہ اگلے دن دو کھ کھائے گا اور کوئی شخص بھی نہیں جانتا کہ وہ کس سرزمین میں مرے گا جنگ اللہ ہی عظیم و خیر ہے اس نے نبی ﷺ کی تصدیق کی اور واپس چلا گیا۔

ہم اسے جاتے ہوئے دیکھ رہے تھے غورزدی اور کے بعد نبی ﷺ نے فرمایا ذرا اس آدمی کو میرے پاس بلا کر لانا ہم اس کے پیچھے پیچھے گئے تو ہمیں کچھ پتہ نہ چل سکا کہ وہ کہاں چلا گیا اور ہمیں کچھ نظر نہیں آیا ہم نے آخر سارا ہمارا نبی ﷺ کی خدمت میں عرض کر دیا۔ نبی ﷺ نے فرمایا یہ جبریل تھے تمہارے پاس دین کی بنیادی باتیں تمہیں سکھانے آئے تھے بخدا! وہ جب بھی میرے پاس بھی جلی (مصورت میں آئے) تھے میں انہیں بچوں لیتا تھا لیکن اس مرتبہ نہیں بچاؤں سار۔

فائدہ: اگلی حدیث بھی چونکہ اسی مضمون کی ہے اس لیے اس کا ترجمہ بھی ملاحظہ فرمایا کیجئے اس کے بعد ایک ہی مرتبہ دونوں سے حقائق چھ گزشتات پیش کر دی جائیں گی۔ اللہ اعلم

(۲) اَبُو خَيْثَمَةَ عَنْ خُصَادٍ عَنْ اِبْرَاهِيمَ عَنْ غُلْفَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ حَدَّثَ جِبْرِيلُ اِلَيَّ النَّبِيَّ ﷺ فِي صُورَةٍ سَبَّحَ عَلَيْكَ بِهَا بِضْعُ مِائَةِ اَلْسَلَامِ فَقَالَ اَلَسَّلَامُ عَلَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ وَمَسِيْلُ اللَّهِ ﷺ وَعَلَيْكَ السَّلَامُ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ اَكُنْ؟ فَقَالَ اَكُنْ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا الْاِنْسَانُ فَقَالَ الْاِنْسَانُ بِاللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّبِيِّ وَرُسُلِهِ وَالْقُلُوبِ خَبِيْرُهُ وَشَرُّهُ قَالَ صَدَقْتَ فَتَجَنَّبْنَا الْفِرْقَةَ صَنَعْتَ كَمَا تَقْرَأُ ثُمَّ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَمَّا شَرَفْتَ الْاِسْلَامَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اِنَّمَا اَنْشَلُوهُ وَاِنَاءُ الْمَكْوَةِ وَصَوْمُ رَمَضَانَ وَعُسْلُ الْخَنَازِيقِ قَالَ صَنَعْتَ فَتَجَنَّبْنَا الْفِرْقَةَ صَنَعْتَ كَمَا تَقْرَأُ ثُمَّ قَالَ لَمَّا اَلَسَّلَامُ قَالَ اَنْ تَعْمَلَ لِلَّهِ شَيْئًا كَأَنْ تَرَاهُ ثُمَّ نَكُنْ تَرَاهُ فَاتَّهَ بِرَأْيِكَ قَالَ صَنَعْتَ قَالَ فَخُذْ السَّعْيَةَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا اَلَسَّوْهُ عَلَيْهَا بِاَعْلَمَ مِنْ اَسْأَلِ النَّفْسِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَيَّ بِالرَّحْلِ فَعَلَبْنَا فَلَمْ تَرَهُ اَكْرَمًا فَاعْبَدْنَا النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَ ذَلِكَ جِبْرِيلُ ﷺ جَاءَكُمْ بِعِلْمِكُمْ مَعْلُومٍ يَذِيكُمُ۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعود سے مروی ہے کہ ایک مرتبہ حضرت جبریل نبی علیہ السلام کی خدمت میں ایک ایسے نوجوان کی صورت میرا حاضر ہوئے جس نے سفید لباس زیب تن کر رکھا تھا اس نے آکر کہا "السلام علیک یا رسول اللہ" نبی علیہ السلام کا جواب مرحمت فرمایا اس نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! کیا میں قریب آ سکتا ہوں؟ نبی علیہ السلام نے فرمایا: (پناہ بخود قریب ہو گیا)

اب اس نے پوچھا کہ یا رسول اللہ! "امان" کیا ہے؟ فرمایا کہ اللہ پر اس کے فرشتوں کتابوں پیغمبروں اور انجی بری تقدیر (کے اللہ کی طرف سے ہونے) پر یقین رکھنا اس نے کہا کہ آپ نے کیا فرمایا ہمیں اس کی اس بات پر تعجب ہوا کیونکہ اس سے محسوس ہوتا تھا کہ وہ اس بات کو ہانتا تھا پھر سوال کا کیا مطلب؟

اس کے بعد اس نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! احکام اسلام کیا ہیں؟ فرمایا لازم قائم کرنا، زکوٰۃ ادا کرنا، رمضان کے روزے رکھنا اور غسل جہت کرتا۔ اس نے پھر تقدیر کی اور ہمیں اس کی تصدیق پر تعجب بھی ہوا پھر اس نے پوچھا کہ "امان کیا ہے؟" فرمایا کہ ہر شخص اللہ کے لیے اس طرح کرے کہ وہ باجماع اللہ کو اپنی آنکھوں سے دیکھ رہے ہو اور اگر یہ تصور نہ ہو سکے تو کم از کم جی تصور کرے کہ اللہ ہمیں دیکھ رہا ہے اس نے نبی علیہ السلام کی تصدیق کی پھر کہنے لگا کہ تو مت کب قاتلے گی؟ نبی علیہ السلام نے فرمایا جس سے سوائے پوچھا گیا ہے وہ پوچھنے والے سے زیادہ نہیں جانتا۔

یہ سن کر اس نے چلتے پھرتے اور چلا گیا اس کے جاننے کے بعد نبی علیہ السلام نے فرمایا اس آدمی کو میرے پاس بلا کر لاؤ ہم





۳۔ زیر بحث دونوں حدیثوں میں سے پہلی حدیث اثبات میں شادی جانے کی اور دوسری حدیث رباہیات میں۔  
تَفْهِيْمُ مَرْفُوعٌ: ذخیرۂ حدیث میں یہ حدیث انتہائی اہمیت کی حامل ہے، اور اس پر ہر دور کے علماء نے خصوصی توجہ دی ہے، لیکن اگر ہم یہیں اس کے قیام، مباحثہ کا احاطہ کرنا شروع کریں تو ایک ایسا خاصا عقیم رسد کر تیار ہو سکتا ہے جس کا یہ مقام نہیں اس لیے اختصار کے ساتھ چند نکات عرض کیے جاتے ہیں۔

(۱) حدیث میں مذکور واقعہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات سے صرف ۸۰ دن پہلے پیش آیا اس لیے اس کا کوئی حدیث منسوخ نہیں ہے۔  
(۲) یحییٰ انصاری کے ”دوسرے صحابی کا:“ ہم مسلم شریف کی روایت میں حید بن عبد الرحمن حمیدی آیا ہے اور اس میں یہ اضافہ بھی ہے کہ شہر بصرہ میں تھوڑے سے متعلق زبان طعن لہا کر کے والاسب سے پہنچا، مفسر معبد یعنی ثمالی فرما۔  
(۳) حمزہ الدواعی کے مرقع پر اللہ تعالیٰ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان جھٹکی دین کا جو وعدہ فرمایا تھا اس کا خلاصہ صحابہ کرام و انہی طرح وہابی نشین کروانے کے لیے یہ طریقہ اختیار کیا گیا، اسی بناء پر اس مرتبہ حضرت جبریل علیہ السلام مشہور مسکن و جمیل مکانی حضرت دیکھ گئی کی جمل میں ”جس میں دو عام طور پر متعلق ہو کر آتے تھے“ آنے کی بجائے ایک نامائوس اور انہی جمل میں آئے اور ایسا انداز اختیار کیا کہ جس سے کسی کو کسی قسم کا شک نہ کرنے کی بجائے یہی احساس ہو کہ سال کوئی دیہاتی یا ہوا آ رہی ہے۔

(۴) تاہم مسائل کے حوالے سے مختلف چیزیں صحابہ کرام کے لیے بڑی حیران کن تھیں مثلاً  
الف: اگر دو گھبراہ دور دور سے سفر کر کے آیا تھا تو اس پر سفر کے آثار کیوں نہیں دکھائی دے رہے تھے؟  
ب: اگر دو دیکھیں کا رہنمائی تھا تو اسے کوئی جانتا کیوں نہ تھا؟  
ج: صحابہ کرام کے عام طریقے کے خلاف دو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مفسرین سے کہنے کا ذکر کیوں بیٹھا؟  
د: مختلف سوالات کرتے ہوئے اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا جواب سننے کے بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق کیوں کی؟ کیونکہ سوال نامطبی کی دلیل ہے اور تصدیق مضبوط علم کی دلیل۔

(۵) ان مضمون کی جتنی احادیث بھی مختلف کتابوں میں آئی ہیں ان میں سے بعض میں پہلا سوال ”ایمان“ سے متعلق ہے اور بعض میں ”اسلام“ سے متعلق اس سلسلے میں تاویل کرتے ہوئے مختلف علماء کی مختلف آراء ہیں لیکن راقم المعروف کا ذوق یہ ہے کہ چونکہ یہ واقعہ ایک ہی مرتبہ پیش آیا ہے اس لیے سوائے اس کی تہذیب و تائید دواویں کی طرف سے ہوتی ہے کسی راوی نے ”ایمان“ کو مقدم کر دیا، اور کسی نے اسلام کو اور جان و نقل روایت میں ایسا ادوی جانے۔

یہ رائے قائم کرنے کے جب سنا الہامی کی طرف رجوع کیا گیا تو اس میں حافظ ابن حجر عسقلانی کی بھی یہی رائے سامنے آئی والحمد للہ

"فالحق ان الواقع امر واحد، وانقلبتهم والناخير وقع من الرواۃ وظلہ اعلم"

(فتح الباری: ۱/۵۸۲)

(۶) ایمان و اسلام سے متعلق علماء کا بہت تفصیلی کام لکھیں میں موجود ہے یہاں صرف اتنی بات ذکر کرنا مقصود ہے کہ "ایمان" نام ہے لفظ کو ماننے کو اور اسلام نام ہے اللہ کی ماننے کا گواہی لینا کا لفظی دل کے ساتھ ہے اور اسلام کا لفظی اعضاء و جوارح کے ساتھ ہے اس کی تائید معظ ابن ابی شیبہ اور شعبہ ابن بلجہ کی اس روایت سے بھی ہوتی ہے جو حضرت انس سے ان الفاظ کے ساتھ مروی ہے۔

"الاسلام علانیۃ والایمان فی القلب"

(۷) یہاں یہ اصول بھی مد نظر رکھنا چاہیے کہ بعض راویوں نے اس حدیث کو جن الفاظ سے نقل کیا ہے دوسرے بعض راویوں نے اسے ایچہ ہی طرح نقل نہیں کیا بلکہ اس میں کچھ اضافہ بھی آئے ہیں مثلاً امام صاحب کی پہلی روایت میں غسل عبارت کا بھی ذکر ہے اور دوسری روایت میں حج کا ذکر نہیں ہے اس کی بنا پر یہ دعوائے اس کے کور کچھ نہیں کہ یا تو بعض روایہ حدیث ذہول و تسکین کا اضافہ ہو گئے یا پھر دو صحیح فروع اسے ضبط ہی نہیں کر سکے جیسا کہ علامہ ابن حجر مستطانی رحمہ اللہ کی بھی یہی رائے ہے اور بعض اوقات اختصار کی وجہ سے بھی ایسا ہوا ہے۔

امام صاحب کی زیر بحث حدیث میں علامات قیامت کا ذکر نہ ہونا جیسا کہ صحیح بخاری و مسلم اور دیگر کتب حدیث میں یہ دو ملائمت بیان کی گئی ہیں۔

۱- کوڑی اپنی انگلیں کو طمرے کی پھٹی ہوا درافراں ہو جائے گی۔

۲- آنجنابی ہاؤر ہاؤر ہے جو کسی وقت نیچے بھوکے منٹس اور قلش تھے پڑے پڑے عالی شان محلات بنائیں گے اور ایک دوسرے پر فخر کریں گے۔

اس کی وجہ بھی یہی اختصار ہے جو بعض اوقات روایہ حدیث کے پیش نظر رہتا ہے اور اس کی بے شمار غلطی بخاری سے بھی پیش کی جاسکتی ہیں۔

(۸) "ما العسول عہا باعلم من السائل" یہ جملہ فصاحت و بلاغت کا اعلیٰ ترین شاہکار ہے اور "لا ہودی" کی بجائے یہ طویل جملہ استعمال کرنا یقیناً عسکریوں سے بھرپور ہے جن میں سے ایک حکمت یہ بھی ہے کہ ایک مرتبہ یہی سوال جواب حضرت یحییٰ علیہ السلام اور حضرت جبریل علیہ السلام کے مابین بھی ہوئے تھے چنانچہ حضرت یحییٰ علیہ السلام نے قیامت کے وقت ضمین کے بارے حضرت جبریل علیہ السلام سے سوال کیا تو انہوں نے فرمایا: "ما العسول عہا باعلم من السائل" اب اس موقع پر حضرت جبریل علیہ السلام نے نبی علیہ السلام سے یہی سوال کیا تو آپ علیہ السلام نے جبریل کے الفاظ میں جواب دے کر بتا دیا کہ تم نے خود ہی تو یہ جواب دیا تھا (حق جلدی بھول کیسے ہو گئے؟ فتح الباری ج ۱ ص ۵۸۵)









ہے جس کے نینٹا ہوتا ہے۔

وہ پڑوسی جس کا ایک حق ہے وہ مشرک پڑوسی ہے جس کے ساتھ قربت کا کوئی تعلق نہ ہو اس کے لیے صرف "حق جوار" ہے وہ پڑوسی جس کے دو حق ہیں مسلمان پڑوسی ہے جس کے لیے ایک تو "حق اسلام" ہے اور ایک "حق جوار" اور وہ پڑوسی جس کے تین حق ہیں مسلمان رشتہ دار پڑوسی ہے کہ اس کے لیے ایک تو "حق اسلام" ہے اور ایک "حق جوار" ہے اور ایک "حق قربت"

(۴) بخاری شریف کی حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ جس یہودی نوجوان کی میاں دت کے لیے نبی ﷺ تشریف لے گئے تھے اور جس کا یہ واقعہ ہے وہ نبی ﷺ کی خدمت اور کام کاج کیا کرتا تھا اور ابن بطوطہ نے "س کا نام" "عہد قدوس" ذکر کیا ہے۔

(۳) کسی شخص کو بھی اپنی عبارات و جذبات پر غور نہیں کرنا چاہیے اور نہ ہی غور و فکر کی دلدل میں دھنسنے ہوئے کسی شخص کو دیکھنا چاہیے کیونکہ میں سمجھتا ہوں کہ موت کے وقت اسے گھر کی دولت عطا ہو جائے اور ہم ساتھ مٹے رہا جائیں گے۔

(۳) جانکی جہ سے اگر کسی شخص کو اللہ تعالیٰ اسامہ کی دولت سے مالا مال کر دیں تو ہمیں اس پر فخر کرنے کی بجائے شہ کا شکر ادا کرنا ہے۔

(۵) مشرک سے اپنے کام کاج کو دانا اور اسی سے خدمت لینا اس حدیث کی رو سے جو مذکور ہو۔

بَابُ مَا جَاءَ فِي ذُرَارَى الْمُشْرِكِينَ .

(٦) أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ هُرَيْرٍ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ كُلُّ مَوْلُودٍ يُوَلَّدُ عَلَى الْفِطْرَةِ فَأَبَاؤُهُ يَهُودِيَّةً وَيَسْمَعِيَّةً يُقَالُ قَمْنٌ ثَلَاثَ صَبِيحَاتٍ يَأْرَسُونَ لِلَّهِ قَالَ اللَّهُ أَفَضْتُ بِهَا تَحَامُلًا عَامِلِينَ.

مشرعین کی اولاد کا کیا حکم ہے؟

حضرت زکریاؑ سے مروی ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا ہر بچہ فطرتً جو مسلم ہو پیدا ہوتا ہے اس کے بعد اس کے والدین اسے یہودی یا عیسائی بنا دیتے ہیں۔ لکن میں نے پوچھا کہ یارسول اللہ! جو بچے حالت منہرہ ہی میں پیدا ہوتے ہیں ان کا کیا حکم ہے؟ فرمایا کہ انہوں نے بڑے ہو کر جو کام سرانجام دے تھے اللہ کو ان کا زیادہ علم ہے۔

حکایتِ عجائبات: "مولود" باب ضرب سے اسم مفعول کا صیغہ لاحقہ ذکر ہے اور "بولہ" اکی باب سے مضارع بھول





بچے کو بھی اس کے والدین کے مانع کر کے شریک سمجھا جائے گا یا نہ ہو کوئی غم نہ ہو گا؟ اگر یہ کہا جائے کہ اس بچے کو بھی شریک ہی سمجھا جائے گا تو پھر اس امر کی اس سہولت اور امتیازی تعلیم کا کیا مطلب؟ اور اگر اس پر کوئی دوسرا غم لگایا جاتا ہے تو پھر اس مشہور فاضل کا کیا ہو گا جو زبانِ ذرعیہ و خواص ہے کہ ”الولد حق لا یورث“ اس سے میں علماء کرام کی مختلف آراء، اپنی اپنی جگہ سے چند ایک یہ ہیں۔

(۱) مشرکین کے نور اور فوت ہو جانے والے بچوں کے بارے بعض علماء کرام کی رائے یہ ہے کہ ایسے بچے جنت میں داخل ہوں گے کیونکہ پیدا ہونے والا بچہ مشرک نہ ہوتا ہے اور نہ کافر وہ تو نفرت سمجھ پر پیدا ہوا ہے اور اس کا تقاضا یہ ہے کہ وہ اہل جنت میں سے ہو۔

(۲) بعض اہل علم کی رائے یہ ہے کہ ایسے بچے اہل جنت کے ان خدام میں شمار اور شامل ہوں گے جن کے بارے قرآن کریم لکھا ہے کہ وہ بچے اپنے محسوس ہونے جیسے ٹھہرے ہوئے سو فی اہل جنت میں آئیں گے اور جامِ نیلے اہل جنت کی خدمت کے لیے مستعدی سے اپنے فرائض انجام دیتے ہوں گے اور مشرکین کے ساتھ بھی کچھ مصروفیت آئے گی جیسا کہ سند ضعیف کے ساتھ ایک روایت میں بھی آتا ہے۔

(۳) بعض اہل علم کی رائے یہ ہے کہ ایسے بچوں میں سے جن بچوں کے بارے اللہ تعالیٰ کے علم میں یہ بات ہو کہ یہ بڑے ہو کر اہل جنت کی طرح اعمال میں اپنی زندگی بسر کریں گے تو وہ جنت میں داخل ہوں گے اور جن بچوں کے بارے اللہ تعالیٰ کے علم میں یہ بات ہو کہ یہ بڑے ہو کر اہل جہنم کے واسطے پرکاشن ہوں گے ایسے بچے جہنم میں داخل ہوں گے۔

(۴) بعض اہل علم کی رائے یہ ہے کہ ایسے بچے ”مقامِ اعراف“ میں جو جنت اور جہنم کے درمیان سے رہیں گے کیونکہ انہیں نہ تو نیکیوں کا پتہ ہے جس کی بنا پر وہ جنت میں داخل ہو سکیں اور نہ ہی گناہوں کی خبر ہے جسے جہنم بنا کر نہیں جہنم میں دھکیلا جاسکے۔

(۵) بعض محققین کی رائے یہ ہے کہ ایسے بچوں کا آخرت میں اس طرح احسان لیا جائے گا کہ اللہ تعالیٰ کے سامنے ہمارے جہنم کو پیش کر کے انہیں اس میں داخل ہونے کا حکم فرمائیں گے جو بچے اس آگ میں داخل ہو جائیں گے ان پر تو وہ اس اسی طرح غصہ کی اور سزاؤں میں جائیں گے جس طرح حضرت ابراہیم علیہ السلام کے لیے ہو گئی تھی اور جو بچے اس آگ میں داخل ہونے سے انکار کریں گے انہیں جہنم میں ڈال دیا جائے گا۔

یہ رائے بظاہر بہت اچھی معلوم ہوتی ہے لیکن اس پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ آخرت دارِ العمل اور دارِ المعادیت تو نہیں ہے تو وہ دارِ الجہاد ہے وہاں جس اور احسان کا کیا مطلب؟ بعض علماء نے اس کا جواب یہ دیا ہے کہ ان بچوں کا یہ احسان اس وقت ہو گا جب اہل جنت اپنے اپنے ٹھکانوں پر پہنچ چکے ہوں گے اور اہل جہنم اپنی اپنی مشغولیتوں پر براجمان ہو چکے ہوں گے اس کے بعد ان کا ذکر و طریقے پر احسان لیا جائے گا۔

(۶) امام شافعیؒ کے رائے کے مطابق ایسے بچوں کے ساتھ اللہ تعالیٰ اپنی مشیت کے مطابق معاملہ کریں گے۔ امام مالکؒ سے اس سلسلہ میں کوئی مخصوص قول تو مروی نہیں تاہم ان کے بعض اصحاب کا یہی قول ہے۔ خاصی میں من نے امام احمد بن حنبلؒ کی طرف ان بچوں کے اہل جہنم میں سے ہونے کا قول منسوب کیا ہے لیکن علامہ ابن حجرؒ نے اس نسبت کی تردید کی ہے جبکہ امام ابوحنیفہؒ اس سلسلے میں تو تکف کے قائل ہیں اور ہماری رائے کے مطابق ان تمام اقوال میں سے اعتقاد کے قریب تر یہی قول ہے اور زبردست حدیث کے اس جملے سے بھی فی الجملہ اسی کی تائید ہوتی ہے۔

”اللہ اعلم بما کنوا علیہ“

### بَابُ الْأَمْرِ بِقِتَالِ النَّاسِ حَتَّى يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

(۷) أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ عُبَايَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ يُبْرَثُ أَنْ قَاتِلِي النَّاسِ حَتَّى يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَإِذَا فَعَلُوا فَاغْلُظْ عَصْرًا مِثْلَ جَمَاءَ هُمْ وَأَمْرُهُمْ إِلَّا يَحْقِظُوا وَجَسَدُهُمْ عَلَى فُلُو تَبَارَكَ وَتَعَالَى۔

### کلمہ توحید کی گواہی تک لوگوں سے قتال کا بیان

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ مجھے حکم دیا گیا ہے کہ میں لوگوں سے اس وقت تک قتال کرتا رہوں جب تک وہ ”لا الہ الا اللہ“ کا اقرار نہ کر لیں جب وہ اس کا اقرار کر لیں تو مجھ لیں کہ انہوں نے اپنی جان و مال کو مجھ سے محفوظ کر لیا سو اسے اس لمحے کے حق کے اور ان کا حساب کتاب اللہ کے ذمے ہوگا۔

حکایت: حضرت: امرت باب نصر سے ماضی کجمل کا میثد واحد حکم ہے یعنی حکم دینا۔ ”الاجل“ باب مطالعہ سے مضارع معروف کا میثد واحد حکم ہے یعنی قتال کرنا۔ ”عصوا“ باب ضرب سے ماضی معروف کا میثد جمع ذکر غائب ہے یعنی بچاؤ محفوظ کر لیں۔

ترجمہ: امرت باب نصر سے ماضی کجمل کا میثد واحد حکم ہے یعنی حکم دینا۔ ”الاجل“ باب مطالعہ سے مضارع معروف کا میثد واحد حکم ہے یعنی قتال کرنا۔ ”عصوا“ باب ضرب سے ماضی معروف کا میثد جمع ذکر غائب ہے یعنی بچاؤ محفوظ کر لیں۔

ترجمہ: امرت باب نصر سے ماضی کجمل کا میثد واحد حکم ہے یعنی حکم دینا۔ ”الاجل“ باب مطالعہ سے مضارع معروف کا میثد واحد حکم ہے یعنی قتال کرنا۔ ”عصوا“ باب ضرب سے ماضی معروف کا میثد جمع ذکر غائب ہے یعنی بچاؤ محفوظ کر لیں۔

(۱) یہ حدیث ہند و خفص صحابہ سے خلف اسامہ کے ساتھ مروی ہے۔

(۲) یہ روایت حضرت جابرؓ سے مسلم شریف اور ترمذی وغیرہ میں بھی مروی ہے تاہم مسلم شریف میں یہ روایت امام ستم اور نبیؐ کے درمیان پہنچا دانے آنے کی وجہ سے ”غایب“ کے درجے میں آتا ہے جبکہ امام صاحبؒ کی ”تہذیبات“ میں سے ایک حدیث یہی ہے اس اعتبار سے سنو یہ حدیث امام صاحبؒ کے عالی سند ہونے کی دلیل ہے۔

(۳) علامہ سیوطیؒ کی رائے کے مطابق سند کے اعتبار سے یہ روایت اگرچہ متواتر نہیں لیکن متعدد اسناد کی وجہ سے حوازی کے

قریب ضرور ہے۔

محقق فتح الہادی کے چند مقدمہ جات کا خلاصہ راقم کے الفاظ میں اس طرح ہے۔

(۱) نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سوتیلی بہن پر یہ اثر نہ رہا کہ ”مجھے غم دیا گیا ہے“ تو اس میں یقینی طور پر امر اور غم دینے والی ذات اللہ کی ہوئی کیونکہ انبیاء کرام علیہم السلام کو اللہ تعالیٰ کے علاوہ کوئی مددگار نہیں ہے سہارا اور کوئی معاون یہ جملہ کیں کہ ”مجھے غم دیا گیا ہے“ اس میں امر ہی مددگار ہو سکتے ہیں کوئی دوسرا معاون نہیں ہو سکتا کیونکہ تمام مسابہ کرام محمد ہیں اور ایک محمد کو دوسرا محمد کوئی غم نہیں دے سکتا اور وہ اس کے لیے جنت ہوتا ہے۔

(۲) زمانہ جاہلیت کی ان تصاویر کو اپنے سامنے رکھ کر جن میں مرتزقہ کو حیرن کی زندگی سے آلودہ دکھایا گیا ہے جن شخصیات یہ سمجھ سکتا ہے کہ ان میں سے انہوں اور عظمت و تہذیب پر چھائی ہوئی دولت پرستی جس کے تحت پیچھے رہ گئے ہیں سبہا و بان باطلہ وجود میں آچکے تھے اور عرب کے لوگوں میں اس طرح عزت پرستی ہوئی اور کہہ دو کسی شخص کو اس کے خلاف آواز اٹھانے پر آزار دہن ہے جیسے کائنات میں کون سا شخص اس نہایت حق و مردوں پر حق کو مارنے اور غم کرنے پر نہ ملے گا کچھ سے؟ انہی ہونہاروں نے بھی ضروری تھا کہ ان کے کان میں ان زمانہ سے صدیوں سے ڈالنے والے حق کے پادریوں اور پادشاهوں کو اپنی روزی فخر سے بھی دکھائی دیتی تھی اور انہیں اس بات کا احساس تھا کہ اگر ہم نے اس موت حق کو قبول کرنے کے لیے ایک قدم بھی آگے بڑھایا تو صرف اس کا کھڑک پڑھ کر ہی ہمارا ہر خاصہ نہیں ہو جائے گا بلکہ ہمیں اس کھڑک کے تمام آئینہ کو قبول کرنا پڑے گا جس کے لیے اس کے معاملات بھی پورے کرنا ہوں گے اور ان کے غرضوں پر بھی غور کرنا ہو گا اس لیے ان غرض میں کسی سے منہ سے یہ کھڑک نہ ہٹائی جاسکتی تھی اور اپنی تمام تر توانیوں سے اسلام اور اہل اسلام کو بڑھانے کے لیے رہتے تھے۔

اس تہذیب سے ہمارا متعدد تاریخ عرب کے علمی گوشے نمایاں کرتا نہیں ہے بلکہ اس سوال کا جواب دے گا ہے کہ اس حدیث میں تو صرف کلمہ طیبہ پڑھنے کا مطالبہ کیا گیا ہے اور وہ بھی نہ مکمل ہے نہ بقدر کام شریفہ پر عمل کرنا ضروری نہیں ہے ”تو اس کا آئیہ جواب تو ہماری سابقہ تہذیب سے واضح ہوا اور ہر جواب یہ ہے کہ جب ہم اس حدیث کے دوسرے مرتقی پر نظر کرتے ہیں تو ہمیں مکمل کلمہ طیبہ اور اس کے ساتھ اقامت صلوات و ایماز کو کا تہ نہ رہا بھی لگتا ہے۔ اس اعتبار سے یہ حدیث مکمل ہے اور اس کے دوسرے طریق اس کی تفصیل اور شاہد ہے کہ ہمیں کو مضطر پر محمول کیا جائے ہے کہ ہے ان میں کوئی قصہ بھی نہیں ہے۔

یہاں اسی سوال کو بھی واضح کرنا ضروری ہے جو مختلف زبان میں شکوک و شبہات پیدا کر سکتا ہے کہ اس حدیث میں ”لا الہ الا اللہ“ کہنے کا مطالبہ کیا گیا ہے اور اس کے کہنے پر بیان و بیان کی خدمت کا وعدہ کیا گیا ہے کہ ظاہر ہے کہ ”قول“ (کہنے) کا مطلق تو زبان سے ہوتا ہے اس لیے اس کا لازمی مطلب یہ ہے کہ انسان کے مسلمان ہونے کے لیے

صرف زبان سے کلمہ کا اقرار کافی ہے اول سے اس کی تصدیق ضروری نہیں؟ حقیقت یہ ہے کہ زیر بحث حدیث کا آخری جملہ اسی سوال کا جواب ہے یعنی "احکم علی اللہ" کہ مسلمان ظاہر کے منقلب ہیں یا باطن پر متعلق ہونے کے وہ منقلب ہیں اور نہ ہی ان کے لیے یہ ممکن ہے اس لیے ذکر کوئی شخص مسلمان اس کا کلمہ پڑھتا اور اس کے شافعیوں پر عرض کرتا تو اس کی جان و مال کی حفاظت اسام کے پرہیزگار اور اسلامی خلافت و سلطنت کی ذمہ داری ہوگی۔

یہی وجہ ہے کہ خود نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے عہد نبوت میں معلوم ہونے کے باوجود بھی کبھی کسی منافق کی جان و مال سے تعرض نہیں کیا اور اس کی وجہ یہی بیان فرمائی کہ لوگ تو انہیں بھی کلمہ پڑھتے ہوئے دیکھ کر ہمارا سامنی سمجھتے ہیں۔

"لأنما يثبت حديث الناس ان محمداً ﷺ يفتن اصحابه"

(۳) اس حدیث میں کلمہ طیبہ کا اقرار نہ کرنے تک اور دیگر احادیث میں اس کے ساتھ قوت صلوٰۃ وایجاد زکوٰۃ کا اہتمام نہ کرنے تک "قتال" کرتے رہنے کے جس حکم کا اظہار کیا گیا ہے اس حکم کو انہی طرح سمجھنے کے لیے یہ بات ذہن نشین کرنا ضروری ہے کہ قتل اور قتل اور دوا الگ چیزیں ہیں ان کے درمیان تفاوت کی صورت نہیں ہے اس لیے کہ قاتل اور مقتول باب مظالم سے ہے جس میں وقوع فعل جو پہنچتا ہے وہاں ہے جبکہ قتل باب نعر کا مصدر ہے اس میں وقوع فعل جائز ہے وہاں ضروری نہیں کہ وہ اس کا خاصہ ہی نہیں ہے اس اعتبار سے قاتل اور مقتول کا معنی "ابو بکر ایک دوسرے سے لڑنا اور قتل کا معنی ہونا کسی شخص کو جان سے مار دینا" ظاہر ہے کہ ان دونوں میں زمین و آسمان کا فرق ہے مکمل صورت میں ضروری نہیں ہے کہ ابو بکر ایک دوسرے سے لڑنے والے کسی ذمی روح کی جان ضائع ہونے کا ذریعہ بن جائیں لیکن دوسری صورت میں ایسا ہونا چاہیے۔

اس مقدمہ و سامنے رکھ کر حضرت صدیق اکبرؓ کے اس عمل کا بھی جائزہ لیجئے کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے احوال مبارک کے بعد انھیں زکوٰۃ کا رد عمل سامنے آچھا اور بعض صحابہؓ نے اس میں سیدنا صدیق اکبرؓ کو تزی پرستے کا مشورہ دیا تو انھوں نے اسی حدیث سے استشہاد کرتے ہوئے اس میں کبھی قسم کی تزی پرستے سے انکار کر دیا اور پورے شرح صدر کے ساتھ باخشی زکوٰۃ کی سرکوبی کے لیے ایک نظردانہ فرمایا لیکن یہ بھی عقائد کی صورت تھی قتل کی صورت نہ تھی معلوم ہوا کہ کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ ایک شخص سے قاتل کرنے تو طعن ہوتا ہے لیکن اسے قتل کرنا جائز اور طعن نہیں ہوتا۔

پہلے۔۔۔ یہ بات بھی معلوم ہوگئی کہ دیگر ائمہ کے علی الرغم حضرت امام ابوحنیفہؒ کے مذہب کے مطابق تارک نماز اور باغ زکوٰۃ کو قتل نہ کرنے کی بنیاد بھی یہی حدیث ہے اس سے جہاں امام صاحب کی رائے کی تائید ہوتی ہے وہیں ان کی ذلت نظر اور باریک بینی کا ثبوت بھی ملتا ہے۔

۲۔ زیر بحث حدیث میں یہ جو فرمایا گیا ہے کہ کلمہ توحید کا اقرار نہ کرنے والے کی جان و مال محفوظ نہ ہوتے ہیں مگر اس کلمہ توحید کے کسی بھی حق کی وجہ سے یہ وعدہ فسخ بھی ہو سکتا ہے اس کی مطلب بھی اوپر کی تقریر سے واضح ہو گیا کہ کلمہ توحید کا



کی وجہ سے "کھانا پانی" میں غور ہوتی ہے۔  
 ﴿قُلْ لَّيْسَ بِي كُفْرٌ﴾ ۱۔ سوانح جو حضرت علی مرتضیٰ کے دو خلاف میں ایک بڑا سنگ مرمرہ کر رہا ہے کہ کہنا ہے کہ اگر کوئی شخص کسی گناہ کبیرہ مثلاً قتل، چوری، زانیہ کاری اور شراب خوری وغیرہ کا ارتکاب کرتا ہے تو صرف گناہ نہیں کرتا بلکہ کفر کرتا ہے اور ان گناہوں کے ارتکاب سے وہ کفر کی سرحد میں داخل ہو جاتا ہے۔

اسی طرح ایک اور گناہ "جو مسزول کے نام سے مشہور ہے" کی رائے یہ ہے کہ گناہ گار کا مرکب نہ مسلمان رہتا ہے اور نہ کافر ہوتا ہے بلکہ وہ ایمان اور کفر کے درمیان محسوس ہو جاتا ہے۔

بند الی سنت والجماعت کی رائے یہ ہے کہ گناہ کبیرہ کا ارتکاب شانِ سمر کے خلاف تو ہے لیکن اس سے کوئی بھی شخص بائرا ایمان سے نہیں نکلتا جیسا کہ خودیہ اور مسزول کی رائے ہے اور نہ ہی دائرہ کفر میں داخل ہوتا ہے جیسا کہ خوارج کی رائے ہے کیونکہ کفر ایمان کی نقیض ہے اور ایمان کی حقیقت شہادتیں کا اقرار ہے اب جو شخص شہادتیں کا اقرار کرتا ہے اسے کسی طرح کافر قرار نہیں دیا جاسکتا کیونکہ اعتقاد نقیض بھی محال ہے اور تورات بھی عین میں۔

۲۔ زیر بحث حدیث میں ابوہریرہ کا حضرت چارے سے سوا کرنا نہ لیا اسی وجہ سے ہے کہ وہ خوارج کے من مہرے عقیدے اور کفر پے کی خواہش کے لیے کوئی مشتبہ بات معصوم کرنا چاہتے ہیں تاکہ اپنی اور اپنے جیسے دوسرے بہت سے مسلمانوں کی تسکین کریں۔

### بَابُ مَا جَاءَ فِيْمِنْ كِبَرِ اخْلَاقِ الْمُتَسَلِّطِينَ

(۹) أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَبْدِ الْكَرِيمِ أَبِي يَسَى الْمُخَارِقِ عَنْ صَالِحٍ قَالَ سَمِعْتُ زُحْلًا رَوَى ابْنُ عُثْمَرَ فَسَأَلْتُهُ فَقَالَ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَرَأَيْتَ الْقَتْلَ بِنِكَسٍ أَوْ اَخْلَافًا وَبِغْيُوْرٍ أَوْ عَلِيٍّ اَوْ عُثْمَانَ اَوْ مُعَاوِيَةَ قَالَ لَا فَانْ اَرَأَيْتَ هَلْ لَآ اَنْتَ بِيْنَ بَنَاءٍ وَكُلُّوْنَ عَلَيْنَا وَتَسْعِدُوْنَ دِمَاءَنَا اَمْ كُفْرًا قَالَ لَا حَتَّى يَخْتَصِمُوا مِغَالَةَ اَللّٰهِ شَيْئًا قَالَ وَاَنَّى اَتَصَرُّ اِلَى اَحَدٍ اِلَّا عَمْرًا زَوْفًا يُعْرَضُكَ وَاقُوْلُ سُبْحَانَ رَسُوْلٍ اَللّٰهُمَّ كُفْرًا وَهَذَا الْخَبَرُ رَوَاهُ اَحْمَدُ عَنْ قُتَيْبَةَ عَنْ زَيْدٍ عَنْ رَسُوْلٍ اَللّٰهُمَّ كُفْرًا

### مسلمانوں کے تالے توڑنے والوں کا حکم

ترجمہ: علامہ رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ ایک شخص حضرت محمد بن عمر بن عبد بن مسعود سے سوال پوچھتے ہوئے عرض کیا کہ اے ابو عبد الرحمن! یہ تو بتائیے کہ وہ لوگ جو ہم سے تالے توڑ دیتے ہیں ہمارے گھروں میں نصب کیا کرشمے جاتے ہیں اور ہمارے دروازوں کو سخت و ساجد کر دیتے ہیں کیا یہ لوگ کافر ہو گئے؟ فرمایا نہیں! نہ لے پھر یہ چاک یہ بتائیے یہ لوگ ہمارے قتل کے جوہر ہمارے ہیں اور ہمارا خون تک بہاتے ہیں کیا یہ کافر ہیں؟ فرمایا نہیں! یہ



صحابہؓ کے بیان کردہ ان اصول پر مبنی سے عمل پیرا رہے ہیں کہ اگر کسی شخص کو ننانوے وجوہ سے کافر قرار دیا جاسکتا ہو اور ایک وجہ اسے کافر ہونے سے بچاتی ہو تو ہم اس ایک وجہ کو ترجیح دیں گے اور ان ننانوے وجوہ کو ترک کر دیں گے۔

(۳) اہل سنت والجماعت کا عقیدہ ہے کہ اگر کوئی شخص کوئی یا عملی صورت پر کسی بدعت کا ارتکاب کرتا ہے تو اس بدعت کے درجے کے اعتبار سے اسے "نافق و فاجر" سمجھ بھی گیا جاسکتا ہے لیکن بعض ارتکاب بدعات کی وجہ سے کسی شخص کی تکفیر نہیں کی جاسکتی، البتہ اگر ان بدعات کا دائرہ ضروریات دین کے اندر تک وسیع ہو جائے مثلاً کوئی شخص نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد اجزاء نبوت کا قائل ہو یا کسی بھی صحابیؓ کی کسی نبی پر تعلیمات کا قائل ہو یا قرآن کریم میں تحریف کا قائل ہو یا کوئی ایسا عمل کرے جو جہنم کا دروازہ ہو تو ضروریات دین کا انکار نہ کہ انسان کو ایمان کے دائرہ سے خارج کر کے دائرہ تکفیر میں داخل کر دیتا ہے اس لیے اس پر تکفیر کا فتویٰ لگایا جاسکے گا خواہ وہ دیگر مسلمانوں کی طرف غلامی و ذلالت و ذلوت کا پابند بنی ہو اس کا چہرہ ناظمی سے مزین ہو اس کی چال و چلن سنت کے مطابق ہی ہوں گے لہذا یہ کہ ایمان بنیادی الگائی ہے ایمان کی قبولیت کا دارومدار اس پر ہے اگر ایمان ہو تو اعمال بھی قبول ہوں گے اور اگر ایمان ہی نہ ہو تو اعمال بھی قبولی نہ ہوں گے خواہ ان کی مقدار کتنی ہی زیادہ ہو۔

(۴) چہرہ امت مرحومہ کا اس بات پر اجماع ہے کہ حلال کو حرام سمجھنا اور حرام کو حلال سمجھنا اور حقیقت الہیہ علی اللہ اور کفر ہے لیکن حرام کو حلال سمجھنے والے کو اس بدعت تک کافر نہیں کہا جائے گا جب تک وہ اسے حلال سمجھنا شروع نہ کر دے گا البتہ اسے گناہگار اور نافرمان و فاجر ضرور کہا جاسکتا ہے مثلاً ایک شخص شراب خانہ خراب کو "جسے شریعت نے حرام قرار دے رکھا ہے" حلال سمجھتا ہے اور دوسرا شخص چیتہ خراب ہے لیکن اسے حلال سمجھ کر نہیں بلکہ اسے وہ حرام ہی سمجھتا ہے تاہم ہر ایک محبت و رعایت و ہمدردی کی وجہ سے وہ اس کے منہ سے یہی کلمہ نکلتا ہے اور وہی راہ نہیں چلتا جس سے حلال سمجھنے کی وجہ سے دائرہ تکفیر میں داخل ہو گیا اور دوسرا شخص اعلیٰ درجے کا گناہگار اور مجرم ہے لیکن کافر نہیں۔

یہ ایسے ہی ہے جیسے گناہ اور احسان گناہ کا اگر انسان کے دل دماغ سے کسی گناہ کے گناہ ہونے کا احساس بھی مت جائے تو اس کے توبہ کرنے کی امید بھی مبہوم ہو جاتی ہے کیونکہ توبہ اس وقت کرے گا جب گناہ کو گناہ سمجھے گا اور جب وہ گناہ کو نیکی سمجھنا شروع کرے تو توبہ کرنے کا سول ہی پیدا نہیں ہوتا۔

(۵) اہل حق پر گزارشات کی روشنی میں "تخیر الی یوم" کا مسئلہ امید ہے کہ کچھ نہ کچھ حدیث واضح ہو کر آئے اور نہ حدیث حدیث کا مقصد بھی سمجھ میں آ گیا ہو گا کہ سیدنا عبداللہ بن عمرؓ نے ان چودہ آیتوں اور آیتوں کو بھی کافر قرار دینے میں اپنی امتیاز فرمائی کہ سال کے بارہ گناہ کرنے کے باوجود انھیں کافر قرار نہیں دیا باوجودیکہ ان کی وجہ سے امن عامر میں ظلم نہ تھا اور قتل و غارتگری کی روک تھام کی اور اوروں کی وجہ سے لوگوں کا سکون و اطمینان و رخصت ہو چکا تھا اس



اعتقاد کی جہاد ہی تھی جو مغرب مذکور ہوئی۔

باب مَا جَاءَ فِيمَنْ شَهِدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ

(۱۰) أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَبِيَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا الثَّوْرَاءِ صَاحِبَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ بَيْنَا أَنَّا زِدْنَاهُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ يَا أَبَا الثَّوْرَاءِ مَنْ شَهِدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَحَبَّتْ لَهُ الْحَنَّةُ قُلْتُ وَأَنْ زَنَى وَأَنْ سَرَقَ قَالَ فَسَكَتَ عَنِّي سَاعَةً ثُمَّ سَارَ سَاعَةً فَقَالَ مَنْ شَهِدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَحَبَّتْ لَهُ الْحَنَّةُ قُلْتُ وَأَنْ زَنَى وَأَنْ سَرَقَ قَالَ فَسَكَتَ عَنِّي سَاعَةً ثُمَّ سَارَ سَاعَةً ثُمَّ قَالَ مَنْ شَهِدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَحَبَّتْ لَهُ الْحَنَّةُ قُلْتُ وَأَنْ زَنَى وَأَنْ سَرَقَ قَالَ وَأَنْ زَنَى وَأَنْ سَرَقَ وَأَنْ رَغِمَ أَلْفُ أَبِي الثَّوْرَاءِ قَالَ فَكُنَّا أَتَى أَنْظَرُ إِلَيَّ أَصْبَحَ أَبِي الثَّوْرَاءِ فَسَبَّحَ بِمُؤْمِنٍ إِلَى أَرْبَعِينَ

جو شخص توحید و رسالت کی گواہی دے اس کا کیا حکم ہے؟

شیخنا: مہدائے بن حنفیہ کہتے ہیں کہ میں نے صحابی رسول حضرت ابو الثوراء رضی اللہ عنہ کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ ایک دن اس دوران کہ میں نبی ﷺ کے ساتھ ایک سواری پر بیٹھ سواری تھی چلنے فرمایا اے ابو الثوراء! جو شخص اس بات کی گواہی دے کہ اللہ کے علاوہ کوئی معبود نہیں اور یہ کہ میں اللہ کا پیغمبر ہوں تو اس کے لیے جنت واجب ہوگئی میں نے عرض کیا خواہ اس سے زنا اور چوری کا ارتکاب بھی جائے؟ یہ سن کر نبی ﷺ ایک لمحہ خاموش رہے اور کچھ دیر چلنے کے بعد پھر وہی بات فرمائی میں نے پھر وہی سوال کیا تو میں مرتب اس طرح ہونے کے بعد نبی ﷺ نے فرمایا ہاں! اگر اس سے زنا اور چوری کا ارتکاب بھی ہو جائے اور اگر پھر ابو الثوراء کی ناک خاک آؤ وہی ہو جائے راوی کہتے ہیں کہ آج بھی حضرت ابو الثوراء کی شہادت والی آفتاب میرے سامنے ٹکرتی آتی ہے جبکہ انہوں نے اسے اپنی ناک کے نرم حصے پر رکھا تھا۔

تقریباً: ”رَدِيف“ ایک عی سواری پر بیٹھے واسلے دو آدمیوں میں سے چھپے واسلے کو کہتے ہیں ”زنی“ باب ضرب سے، یعنی معروف کا مینہ واحد ذکر غائب ہے یعنی نکاح کرنا ”سرق“ مذکورہ باب سے مذکورہ مینہ ہے یعنی چوری کرنا ”فَسَكَتَ“ باب نصر سے، یعنی معروف کا مینہ واحد ذکر غائب ہے یعنی خاموش ہونا ”سار“ باب ضرب سے مذکورہ مینہ ہے یعنی چلنا۔

تقریباً: ”رَدِيف“ واحد مذکورہ علیہ علیہ: ۵۸۲۷ و مسلم: ۲۷۲ (۹۱) ۱۵۴ و الترمذی: ۲۳۱۱

میں نے اپنے استاد (۱) مولانا اسد اللہ صاحب میں یہ روایت حضرت ابو الثوراء رضی اللہ عنہ کے حوالے سے مروی ہے، جس میں مضمون ایسا بھی ہے البتہ مرکزی راوی میں تبدیلی آگئی ہے۔

(۲) سند کے اعتبار سے یہ روایت امام صاحب کی کتابیات میں ہے بے جگہ بخاری شریف میں بھی روایت کم زارم "تخانیات" اور زید سے زیادہ "سہ ماہات" کے درجے تک پہنچی ہے اور سہم شریف میں بھی روایت "شہادت" کے درجے تک پہنچی ہے۔

کَلْفُورُ مَرْثُ: حضرت ابو الدرداءؓ نے جو یہ واقعہ بیان فرمایا اس واقعہ کو اپنے ذہن اور قوت حافظہ میں مضبوط طریقے سے سوجھو پاتے ہوئے صرف نبی ملایہ کا اور ارضی نفس نہیں فرماتے بلکہ وہ کیفیت تک بیان فرماتے ہیں جس کیفیت میں انہوں نے نبی ملایہ سے یہ ارشاد سنا تھا۔

ان اہل سنت والجماعت کو اس بات پر اتفاق ہے کہ دنیا میں صدقِ دل سے توحید اور رسالت کا اقرار کرنے والا ایک نہ ایک لانِ جنت میں ضرور داخل ہوگا خواہ اسے اپنے گناہوں کی سزا جھٹکنے کے لیے ابتداً جہنم ہی میں کیوں نہ جانا پڑے قرآن و حدیث میں اس کے واضح و روشن مبرہن ہیں۔

۳۔ نبی ملایہ کی تربیت کی برکت سے حضرت صحابہ کرامؓ کو گناہوں سے کمال غفلت پیدا ہو گئی تھی کہ جن گناہوں کا وہ اپنے گناہ نام کی کسی مٹنے سے بھی وہ واقف نہیں ہیں اور اللہ کی طرف سے ان کے ذہن میں ایمان کی ایسی محبت پیدا ہو گئی تھی جو ان کے دُک و درپٹے میں خوب مزاحمت کر چکی تھی اس لیے انہیں اس بات پر تعجب نہ ہوا تھا کہ جنت جیسے پاکیزہ مقام میں "جو مقام رضاء الہی کا نام ہے" کوئی گناہ بھر کیسے داخل ہو سکتا ہے؟

دراصل تعجب میں اس وقت مزید اضافہ ہو جاتا تھا جب کسی گناہ کا تعلق کسی کی عزت و اُردو کی دھجیان بکھرنے سے ہوتا خواہ فریق مخالف کی رضامندی سے ہی ہو یا کسی کے دل و دھڑ سے ہو اس لیے جب نبی ملایہ نے شہادتین کا اقرار کرنے والے برقعوں کے حق میں فرمایا کہ اس کے لیے جنت و آبِ اُمّی کو انہوں نے تعجب ہو کر سوچا کہ بعض گناہ گوارا جیسے افراد بھی تو ہوں گے جو چوریاں بدکاری، قتل و غارت گری اور دیگر گناہوں میں موٹ ہوں گے کیا یہ لوگ بھی جنت میں چلے جائیں گے؟ اور اسی دوسرے کے ازالے کے لیے انہوں نے بار بار نبی ﷺ سے یہ سوال پوچھا کہ یا رسول اللہ! اگرچہ کوئی گناہ کیسی کبیر و گناہ میں مگرا ہو تب بھی وہ جنت میں جائے گا۔

۴۔ اللہ تعالیٰ نے نبی کریمؐ کو درودِ لیلۃ: کو جس نیمانِ لیل میں دعا فرماتے سے بلا مال فرما دیا تھا پوری کائنات میں نہ کہیں لیل و نہ رات کے سوئے دکھائی دیتے ہیں تو وہ اسی کا صدقہ ہیں جس کا ایک چھوٹا سا نمونہ زیر بحث واقعہ بھی ہے کہ یہ مہربان سوال کے بعد کچھ وقت تک سکوت کر لیا پھر اپنی بات کو دہرا رہے ہوئے یہ احساس دلایا کہ یہ بات میرے من سے ہوتی ہی نہیں نکل گئی بلکہ میں ارادہ یہ بات کہہ رہا ہوں اور مجھے اس کے آثار و نتائج کا بھی اندازہ ہے۔

اس حکیمانہ اسلوب کے بعد اس عقیدے اور حقیقت کو حضرت ابو الدرداءؓ یا حضرت ابوذر غفاریؓ اور ان کے تلامذہ سے پوری امت مسلمہ کے ذہن میں بھی طریقے رائج کرنے کے لیے "غرضی فرمایا" یہ قسمیں یہ بات خواہ کتنی ہی دُکوار

گزے اللہ کا فعل ہر حال میں ہے کہ وہ فرجید و رسالت کا اقرار کرنے والے کسی شخص کو غلو جنم کی سزا نہیں دے گا۔  
 سب سے یہ بات بھی واضح ہو گئی کہ سرکب کیرہ "ذول جنم" کا تو مستحق ہے لیکن سزا میں ہونے کی صورت میں وہ "غلو جنم" کا ہرگز مستحق نہیں اور ظاہر ہے کہ "ذول" اور "غلو" میں زمین آسمان کا فرق ہے۔

۵۔ مگر اسی حدیث سے اس میں مشق و فہام کا وہ سبق بھی اخذ کیا جاسکتا ہے جسے جماعت صحابہ کرام نے ہر رخ و قوم و ام میں انفرادیت کے ساتھ رقم کیا اور آج تک وہ تاریخ عالم میں سیرے حروف سے کھینچ جاتی ہے ذرا غور تو کیجیے اگر نبی مکرم سرور دو عالم ﷺ بارگاہ الہی کا ایک مخاطب بیان فرمادیتے ہیں صحابی کو اللہ کے علم پر تعجب ہوتا ہے وہ بار بار سوال کرتے ہیں اور نبی ﷺ ہر مرتبہ ای مخاطب کو جان فرماتے ہیں ہر آفریں حکیمانہ اور محبت سے بھرپور خطاب کے الفاظ بھی فرمادیتے ہیں اب عقل کا مخاطب تو یہ ہے کہ بیان روایت کے وقت وہ صحابی صرف اس مخاطب کو بیان فرمادیں جو نبی ﷺ نے پوری امت کے لیے بیان فرمایا تھا اور محبت سے بھرپور خطاب کے ان الفاظ کو ترک کر دیں جن سے بظاہر یہ عہد ہوتا ہے کہ انہیں سمجھاتے ہوئے ڈانٹنے کا پیرا اختیار کیا گیا ہے لیکن یہ تو ان دہانوں کی داستان محبت ہے جنہیں اپنے طبع و عیب سے ہی نہیں ان کی زبان سے نکلے ہوئے ایک ایک لفظ سے ایسی محبت تھی جس کا دل و دھن کے پجاری خوب و خیال میں بھی تصور تک نہیں کر سکتے یہی وہ دارِ حق ہے اللہ ہے جس کی جا پر غلط و راجح حیدر کرار سیدنا علی رضی اللہ عنہ خیر اور امیر المؤمنین کہلانے سے زیادہ "ابو تراب" کہہ کر پکارا جانا زیادہ محبوب تھا۔

خدا رحمت کند ای عاشقان پاک غیبت دا

(۱۸) أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ الْمَخَارِبِ عَنْ أَبِي مُسْلِمٍ الْمَخُولَانِي قَالَ لَمَّا نَزَلَ مُعَاذٌ جَمْعُ قَتَادَ رَجُلٌ شَابٌ فَقَالَ مَا نَزَلَ فِي رَجُلٍ وَضَلْتُ لَوْ جَمْتُ وَبَرْتُ وَضَلْتُ الْمَحَبَّةَ وَادَّي الْأَخَانَةَ وَغَفْتُ بَطْلَةَ وَفَرَّجْتُ وَغَمِلْتُ مَا اسْتَطَاعَ مِنْ خَيْرٍ غَيْرَ أَنَّهُ شَكَّ فِي اللَّهِ وَرَسُولِهِ قَالَ إِنَّمَا تُحِبُّ مَا كَانَ مِنْهَا غَيْرَ الْأَعْمَالِ قَالَ لَمَّا نَزَلَ فِي رَجُلٍ رَكِبَ الْمَعَاصِي وَتَفَلَّحَ الْبَغَاءَ وَاسْتَنْخَلَ الْفُرُوجَ وَالْأَمْوَالَ غَيْرَ أَنَّهُ شَهِدَ أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ مُخْلِصًا قَالَ مُعَاذٌ أَحْوَا وَأَخَافُ عَلَيْهِ قَوْلَ الْعَلِيِّ وَاللَّهِ إِنْ كُنْتُ مِنَ النَّبِيِّ أُنْخَبِطُ مَا مِنْهَا مِنْ عَمَلٍ مَا تَصْرُفُ حَيْثُ مَا عَمِلْتُ مِنْهَا ثُمَّ انْصَرَفَ فَقَالَ مُعَاذٌ مَا أَرَعُمُ لَمْ رَجُلًا تَلَفَّ بِالسُّوءِ مِنْ هَذَا

ترجمہ: امام مسلم ذوالی کہتے ہیں کہ جب حضرت معاذ بن جبل نے "معمص" میں نزول اچال فرمایا تو ایک نوجوان شخص ان کی خدمت میں حاضر ہوا اور کہنے لگا کہ اس شخص کے بارے میں آپ کی کیا رائے ہے جو صلہ رحمی کرتا ہو نیکی کے کام کرتا ہو بچ بڑا ہو امانت دار کرتا ہو اپنے پیسے اور شرمگاہ کی حفاظت کرتا ہو اور حسب تو فیض نیکی کے دیگر کاموں میں بھی حصہ لیتا

اور لیکن اللہ اور رسول کے بارے میں شک و شبہ کا ذکر فرمایا اس کے سارے اولیٰ ضائع ہو جائیں گے۔

پھر اس نے پوچھا کہ اسی شخص کے بارے میں آپ کی کیا رائے ہے جو معاشی کے ٹھکانے پر سوار رہا، لوگوں کے خون بہاتا رہا، لوگوں کی عزتوں اور مال و دولت کو پامال کرنا حال سمجھتا رہا، لیکن غلوں والے کے ساتھ اس بات کی گواہی بھی راجع کہ اللہ کے علاوہ کوئی معبود نہیں اور یہ کہ حضرت محمد ﷺ اللہ کے بندے اور اس کے رسول ہیں؟ حضرت عدو نے فرمایا کہ مجھے اس کے بارے میں امید بھی ہے اور اندیشہ بھی ہے یہ سن کر اس کو جو ان نے کبر کہ اللہ کی قسم! اگر اللہ اور اس کے رسول کے بارے میں شک و شبہ اس کے پاس موجود اہل کی ساری پونجی کو بردہ کر سکتا ہے تو اس کی موجودگی میں یہ اہل اسے کچھ نقصان نہیں پہنچا سکتے یہ کہہ کر وہ خود ان چلا گیا۔

حضرت معاذ بن جبل فرماتے تھے میں نہیں سمجھتا تھا کہ یہ آدمی سنت کو اتنا ہانپے اور سمجھنے والا ہے۔

تفسیر مجمع الزوائد: سورۃ الاحقاف ص ۷۶۲۔

تفسیر مجمع الزوائد: "وَصَلَّى" اور "وَصَلَّى لِرُحْمِ" سے "عِبْرَانِ شَلْكَ" تک اس کی موت ہیں "وَصَلَّى" باب ضرب سے ماضی معروف کا مینہ واحد ذکر نائب ہے یعنی جزوہ "نہ" ماضی معروف کا مینہ واحد ذکر نائب ہے یعنی حسن سوک کر لاش کی مکہ کام کرنا یہ باب نمراد ضرب دونوں سے آتا ہے "صَلَّى" باب نمر سے مذکور مینہ ہے یعنی کی بولنا "ادی" باب تفضیل سے مذکور مینہ ہے یعنی اور کرنا "عَفَّ" باب ضرب سے مذکور مینہ ہے یعنی اپکا ہونا "عَطَنَ" اس کی جمع "عَطُونِ" آتی ہے یعنی پیٹ جیسے "لَرَجَ" کی جمع "لَرُوحِ" آتی ہے یعنی شرمگاہ "اعْمَلُ" باب مع سے مذکور مینہ ہے یعنی عمل کرنا "استطاع" باب استطاع سے مذکور مینہ ہے یعنی طاقت رکھنا "شَلَّكَ" باب نمر سے مذکور مینہ ہے یعنی شک کرنا۔ "وَصَلَّى" باب مع سے مذکور مینہ ہے یعنی سوار کرنا۔

تفسیر مجمع الزوائد: "وَصَلَّى" اور "وَصَلَّى لِرُحْمِ" میں سے ہیں اور آپ کو حضرات شیعین اور حضرت معاذ بن جبل جیسے صلح القدر صحابہ سے ملاقات کا شرف حاصل ہے۔

۲۔ منہ کے اعتبار سے یہ روایت امام صاحب کی ۱۲ اثبات میں سے ہے۔

۳۔ کہ کہ یہ روایت حضرت معاذ بن جبل پر موقوف ہے لیکن محدثین کے اس منافیہ کے مطابق "جس کا مقرب نہ کر دیا" درحقیقت یہ مرفوض ہے۔

تفسیر مجمع الزوائد: حضرت معاذ بن جبلؓ جو نبی ﷺ کے طویل القدر اور قریبی صحابہ میں نمایاں مقام رکھتے ہیں "جس" میں "جو نام کا مشہور شعر ہے" نزول اہل کے بعد لوگوں نے ان سے خوب استفادہ کیا اور ان کے ذریعے اپنی طبیعت کو بجا کیا کہونکہ یہ حضرت معاذ بن جبلؓ ہی ہیں کہ جب نبی ﷺ نے نہیں لیکن کا گور بنا کر بیجا تھا تو چلے جتے ہوں سے چھوٹا کہ لوگوں کے معاملات کو صریح نمائندہ کے اور فیصلے کی طرح کر دے، انہیں نے عرض کیا کہ کتاب اللہ کی روشنی میں فیصلے

کروں گا انہی جگہ نے دریافت فرمایا کہ اگر کسی مسئلہ کا حل کتاب اللہ میں نہ ملا تو کیا کرے؟ اس میں کیا کہ سنت "مطلقہ" اور روایت میں فیصلے کروں گا انہی جگہ نے پھر دریافت فرمایا کہ اگر کسی مسئلہ کا حل سنت میں بھی نہ ملا تو کیا کرے؟ اس میں کیا کہ اپنی رائے سے اجتہاد کر کے فیصلے کروں گا چونکہ انہی جگہ بہت خوش ہوئے اور فرمایا

اصحبت للہ الذی وفی رسولہ لعا بحدہ ودرجہ

۲۔ امام کے سامنے انتہائی غور پر کوئی ایسی بات یا ضرورت نہ تھی جس سے انہیں ٹکروں کی طرف رجحان نہ رہے یا وہ گناہوں پر توجہ نہ دے سکیں جیسا کہ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے۔

۳۔ عام طور پر انسان کے ذہن میں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ بہت سے کافر، فاسق اور حال میں ایسے بھی نظر آتے ہیں جن کے کلمہ سے بہرہ ور ہونے والے کاموں اور کارناموں پر کئے واسطے تسخیر سے بے نفع آتے ہیں ان کے بہرے خدمت مطلق میں مصروف رہنے کی وجہ سے ایمان و سکون کی جتنی جگہ بھی نصیب ہوتی ہیں اور ان کے جہادوں میں خلعت کے اثر و اثرام سے بعض اوقات ایسا محسوس ہونے لگتا ہے کہ اللہ نے اس کی بخشش کر دی ہوئی اور یہاں تک کہ اس کے الیا اعمال کا کیا ہو گا؟

اسی طرح بہت سے مسلمان "خیر نامہ" کے مسلمان ہوتے ہیں ایسے بھی ہیں جو اپنی زندگی میں کسی نیکی کے قریب نہیں جاتے کسی مصلحت سے اور نہیں بھاگتے ان کی زندگی اللہ و رسول کی طرف مائل ہے عمارت ہوتی ہے ایسے لوگوں کے ساتھ کیا معاملہ کیا جائے گا؟ آیا ان کی برکت سے انہیں جہم سے نجات مل جائے گی یا اپنے گناہوں کی پاداش میں وہ جہنم کا دیدار کرنا پڑے گا میں کہتا ہوں؟

حضرت معاذ بن ابی سفیان کے پاس آنے والے نوجوان کا سوال بھی یہی تھا اور وہ ان سے اس سوال کا تعلق نہیں جواب چاہتا تھا چنانچہ حضرت معاذ بن جنبل نے اس کے سوال کے پسے جسے کا جواب دیتے ہوئے اس صاحب کی طرف اشارہ فرمایا کہ ایمان کے خیر اللہ کی بارگاہ میں ہر سے بڑا نیک عمل بھی غیر مقبول ہے اسے ایک مٹائی کی مدد سے پورے سمجھا جاسکتا ہے کہ آپ کوئی بھی اکائی لکھنے کے بعد اس کے بائیس باب مفرڈ لائے جائیں مثلاً ..... اس اکائی کی قیمت نہیں پڑھے گی اور اگر یہی صفر آپ اکائی کی دائیں جانب ڈالنا شروع کریں تو مدد کے اعتبار سے اس کی قیمت میں بھی اضافہ ہوتا جائے گا اسی طرح اجمال کی مثال بھی صفر کی ہی ہے اگر اسے ایمان کی اکائی کی دائیں جانب ڈالا جائے تو اس کی قیمت بھی لکھے گی بصورت دیگر آخرت میں اس کا کوئی فائدہ نہ ہوگا۔

البتہ اتنا ضرور ہے کہ نگار و مشرکین اور غیر مسلموں کے بہرہ ور خدمت مطلق یا نیکی کے دوسرے کاموں کا بدلہ انہیں دینی میں دے دیا جاتا ہے تاکہ اللہ کے بدلے و انصاف پر کوئی حرفہ اعتراض نہ اٹھایا جاسکے۔



یہ بات ذکر کرنے کی ضرورت اس لیے پیش آئی کہ بعض قریب میں ایک قائل احرام شخصیت کو ان کے بعض معتقدین نے اس لقب سے تقریر و تحریر میں یاد کرنا شروع کر دیا تھا جس نے بہت سی طریقوں کو ختم دیا حالانکہ یہ اصولی بات ہے کہ صحابہ کرام کے وہ لقب جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے انھیں خود مرحمت فرمائے ہوں یا وہ انہی کے ساتھ عام ہوتے ہیں انہی دوسرے پر اس لقب کا اطلاق نہیں کیا جاسکتا خواہ اس کی جتنی کجی ہی قائل احرام کیوں نہ ہو۔

(۲) سند کے اعتبار سے تو اگرچہ یہ روایت "موقوفہ" ہے لیکن حکم صرف یہ ہے جیسا کہ فقہاء نے تفصیل مذکور ہوا۔

(۳) دوسرے محدث کے اعتبار سے یہ روایت امام صاحب کی ثلاث میں سے ہے۔

محققین نے (۱) اس حدیث میں اس بات کی نشاندہی کی تھی ہے کہ اسلام پر آپ کراؤقت بھی آنے والا ہے جب تک نبی نہیں اور جو ان قوم دین و مذہب کی تمام تر قیودات سے نہ صرف یہ کہ آزاد ہو جائے گی بلکہ اسے دین اسلام کا کلمہ تک نہیں آتا ہوگا اسلام ایک لقب یا رتیبہ بن چکا ہوگا اسلام سبھی کا شکار ہوگا اور مکتوفہ شریف کی اس حدیث کے عین مطابق "یا اوسلم" غریب و صمیم دیکھنا کے حالات سے دو چار ہو کر انجیبت کا شکار ہو چکا ہوگا جو جملہ نسل دین اسلام سے بیگانہ اور نا آشنا ہو چکی ہوگی۔

نوجوان نسل قریب ایک طرف نے اسے کاسم مراد چھوئے ہوئے وہ مسمر افراد جو زندگی کا ایک سہا سہہ گزار چکے ہوں ان کے اہل میں بھی مسلمانوں کے ان بیاں خود داخل ٹھوٹا نہیں ہوں گے ان کا حافظہ صرف اتنی سی بات یاد رکھ پایا ہوگا کہ کبھی اس ادھر ہی پر "یا اوسلم" کہنے والے دیوانے بھی ہوا کرتے تھے آج وہ نظر نہیں آتے اور یہ بھی کوئی ضرورت نہیں کہ ان کا حافظہ کمزور ہو گیا ہو بلکہ میں شکن ہے انہوں نے بھی صرف نام ہی کے مسلمانوں کا زمانہ پایا ہو اور یہ بھی کوئی ضرورت نہیں کہ اسلام پر قبضہ کرنے والے یہ بزرگ اور عرصہ دریدہ افراد مسلمان ہی ہوں۔ ہو سکتا ہے کہ غیر مسلم عرصہ دریدہ افراد آپس میں مل بیٹھ کر یہ قبضہ کریں جسے کہ "ہم لا یعولون لا الا اللہ" سے بھی متاثر ہوتا ہے۔

(۲) گو کہ اس حدیث کو دور حاضر پر مکمل منتقل نہیں کیا جاسکتا البتہ حاضرات کو زیر بحث حدیث میں یہ ان کے لیے کچھ حالات و واقعات کا حوالہ ضرور قرار دیا جاسکتا ہے خصوصاً پاکستان میں اس وقت دین اور اہل دین کی بدنامی کا حال ہے جو اس حدیث سے دور انتہائی تشویش کا ہے۔

(۳) نزہۃ صحاب کے ساتھ زیر بحث حدیث کی معانی "یسعوا بھام الدار" سے واضح ہوتی ہے کہ کلہ مر "خود" کہتا ہے لیکن اسے یاد کرنا ضرور ہونا چاہیے کہ ان لوگوں کی سزا جنت کر اپنے اس ایمان کی بدولت جو کہ جہنم پر اسے حاصل ہوا ہے جہنم سے نکل کر کسی نہ کسی وقت ضرور جنت میں داخل ہو جائے گا۔

## بَابُ مَنْ رَأَى رَأَى الْخَوَارِجَ

(۶۲) اَلْوَحِيْدَةُ وَالْمَعْرُوفُ عَنْ يَزِيْدٍ قَالَ كُنْتُ اَرَى رَأَى الْخَوَارِجِ فَسَأَلْتُ نَعْلَ اَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ فَاَنْعَمَنِي اَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ بِخِلَافِ مَا كُنْتُ اَقُوْلُ فَاَنْقَضَنِي الْمَلَّةُ نَعْلِي بِهِ۔

## خوارج جیسی رائے رکھنے والے کا بیان

ترجمہ: یزید بن حبیب کہتے ہیں کہ پہلے میں بھی خوارج کی طرح رائے رکھتا تھا بعد میں میں نے نبی ﷺ کے ایک صحابی سے ان آراء کے متعلق استفسار کیا تو انہوں نے مجھے بتایا کہ نبی ﷺ جو بات فرماتے تھے وہ اس کے موافق نہ تھی جو میری رائے تھی اس طرح اللہ تعالیٰ نے مجھے اس سے بھالایا۔

تفسیر: "عَنْ يَزِيْدٍ" "لَوْى" باب راء سے مطارد معروف کا سینہ واحد حکم ہے بمعنی دیکھنا مراد "رائے قائم کرنا" ہے۔ "اَنْقَضَنِي الْمَلَّةُ نَعْلِي بِهِ" باب الحال سے ناخی معروف کا سینہ واحد نہ کر غائب ہے بمعنی بھانا "ن" دکاہ کا اور "ی" ضمیر حکم کی مفعول بہ ہے۔

ترجمہ: "اَنْقَضَنِي الْمَلَّةُ نَعْلِي بِهِ" "لَوْى" باب راء سے مطارد معروف کا سینہ واحد حکم ہے بمعنی دیکھنا مراد "رائے قائم کرنا" ہے۔ "اَنْقَضَنِي الْمَلَّةُ نَعْلِي بِهِ" باب الحال سے ناخی معروف کا سینہ واحد نہ کر غائب ہے بمعنی بھانا "ن" دکاہ کا اور "ی" ضمیر حکم کی مفعول بہ ہے۔

ترجمہ: "اَنْقَضَنِي الْمَلَّةُ نَعْلِي بِهِ" "لَوْى" باب راء سے مطارد معروف کا سینہ واحد حکم ہے بمعنی دیکھنا مراد "رائے قائم کرنا" ہے۔ "اَنْقَضَنِي الْمَلَّةُ نَعْلِي بِهِ" باب الحال سے ناخی معروف کا سینہ واحد نہ کر غائب ہے بمعنی بھانا "ن" دکاہ کا اور "ی" ضمیر حکم کی مفعول بہ ہے۔

۲۔ چونکہ امام صاحبؒ کے استاد یزید بن حبیب "اوزید بن حبیب" کے دور حکومت میں سیدنا حضرت امام حسینؑ کو شہید کیا گیا تھا "تھا" نے اپنے خیالات کی اصلاح کے لیے کسی صحابی سے جو روحاً پر تھا اور صحابی نے انہیں نبی ﷺ کا فرمان طاعت "اس لیے" واسطے ہونے کی بنا پر روایت ثانیات میں شمار ہوتی ہے۔

ترجمہ: "اَنْقَضَنِي الْمَلَّةُ نَعْلِي بِهِ" "لَوْى" باب راء سے مطارد معروف کا سینہ واحد حکم ہے بمعنی دیکھنا مراد "رائے قائم کرنا" ہے۔ "اَنْقَضَنِي الْمَلَّةُ نَعْلِي بِهِ" باب الحال سے ناخی معروف کا سینہ واحد نہ کر غائب ہے بمعنی بھانا "ن" دکاہ کا اور "ی" ضمیر حکم کی مفعول بہ ہے۔



پیدا ہوئی کہ نبی جہ کے وافر معی صحابہ کرام جن سے ابھی دنیا خالی نہیں ہوئی ہے" سے بڑھ کر دین کو جانے اور سمجھنے والا کوئی نہیں ہو سکا اور ان ہی پر ہمیں پندرہ کر کے ادا کیا جاسکتا ہے اس لیے اپنے عقائد و نظریات کسی صحابی کے سامنے رکھ کر ان سے احادیث کے ادا سے رہنمائی حاصل کرنی چاہیے۔

چند نچر اس خوب اثر جذبے کے پیدار ہونے پر دو ایک صحابی "اعظب گمان کے مطابق جن کا نام نامی ام گرامی حضرت جابر ہے" کی خدمت میں حاضر ہوئے اور ان سے رہنمائی کے طلب کار ہوئے صحابی مذکور نے ان کے عقائد و نظریات سن کر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے جو اقوال و فرامین ذکر فرمائے ان میں اور ان کے نظریات میں زمین آسمان کا فرق تھا جس پر انہوں نے "خوارج" کے گرد سے کنارہ کشی اختیار کر لی اور راجحیات کو اپنے لیے مستحب کر لیا۔

۱۔ زجر انبیا کے ساتھ زجر بحث حدیث کی مطابقت "خوارج کے عقیدہ ایمان" کے اعتبار سے ہے کیونکہ ان کے نزدیک کسی شخص کا ایمان عمل کے بغیر معتبر ہوتا ہی نہیں اور وہ عمل کو ایمان کا جز و لازم سمجھتے ہیں جبکہ اہل سنت و جماعت ایمان کے ساتھ ساتھ اعمال صالحہ کو ضروری تو سمجھتے ہیں لیکن عمل کمزوری دیکھنے والے کو ایمان سے خارج بھی نہیں کرتے اور نہ ہی اعمال کو ایمان کا جز و احلیم کرتے ہیں۔

### باب مَا جَاءَ فِيهِمْ لَا يُبَيِّتُ لِنَفْسِهِ الْإِيمَانَ

(۱۸) أَبُو خَبِيَّةٍ قَالَ: سَمِعْتُ مَعَ عُلْفَةَ وَغَضَاءَ بْنِ أَبِي رِفَاحٍ فَسَأَلَهُ عُلْفَةُ فَقَالَ لَهُ يَا أَبَا مُحَمَّدٍ إِنْ يَلِدَانِ فَمَا لَا يُبَيِّتُونَ لِنَفْسِهِمُ الْإِيمَانَ وَيَكْفُرُونَ أَنْ يَقُولُوا إِنَّا مُؤْمِنُونَ نَلَّ يَقُولُونَ إِنَّا مُؤْمِنُونَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى فَقَالَ لَا يَقُولُونَ قَالَ يَقُولُونَ بِذَا أَتَيْنَا لَا نَفْسِنَا الْإِيمَانَ خَلَقْنَا لِنَفْسِنَا الْحَقَّ قَالَ شَبَّحَ اللَّهُ هَذَا مِنْ عَذَابِ الشَّيْطَانِ وَحَبَائِلِهِ وَجَبَلِهِ الْخُلُقُ إِلَى أَنْ دَعَوْهُمُ أَكْثَرُ مِنْهُ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِمْ وَهُوَ الْإِسْلَامُ وَخَالَفُوا سُنَّةَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ رَأَيْتُ أَمْسَحَتْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَرَضِيُوا عَلَيْهِمْ فَيُبَيِّتُونَ الْإِيمَانَ لِنَفْسِهِمْ وَيَذْكُرُونَ ذَلِكَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ إِنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّا مُؤْمِنُونَ وَلَا يَقُولُونَ إِنَّا مِنْ أَهْلِ الْحَقِّ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَوْ عَذَّبَ أَهْلَ سُنَّتِهِ وَأَهْلَ رَضِيهِ لَعَذَّبَهُمْ وَهُوَ غَيْرُ ظَالِمٍ لَهُمْ فَقَالَ لَهُ عُلْفَةُ يَا أَبَا مُحَمَّدٍ إِنْ اللَّهُ تَعَالَى لَوْ عَذَّبَ السَّلَاحِيكَةَ لَيُبَيِّنَ لَمْ يَعْصُوهُ طَرَفَةٌ غَيْرُ عَذْبِهِمْ وَهُوَ غَيْرُ ظَالِمٍ لَهُمْ فَإِنْ نَعِمَ قَالَ هَذَا عَيْنُنَا عَظِيمٌ فَكَيْفَ نَعْرِفُ هَذَا فَقَالَ لَهُ يَا أُمِّي مِنْ هَيْتَ هَلْ أَهْلُ الْقَدَرِ فَإِنَّكَ أَنْ تَقُولَ يَقُولُهُمْ فَإِنَّهُمْ أَعْدَاءُ اللَّهِ تَعَالَى الرَّائِدُونَ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى أَلَيْسَ يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى لِيَبْلُوَكُمْ ﷻ قُلْ فَلِلَّهِ الْحُكْمُ الْخَالِدُ فَلَوْ شَاءَ لَهْلَأَكُمْ

الْحَمِیلُ فَقَالَ لَمَّا فَلَقْنَاهُ اِشْرَاحٌ یَا اَکْرَمُ مُحَمَّدٌ شَرُّ خَاطِبٍ عَزَّ قُلُوبُنَا هَذِهِ الشَّهَادَةُ فَقَالَ تَبَسُّمُ اللّٰهِ  
تَسَارُکُ وَتَدَاعٰی ذٰلِکَ اَللّٰهُ یُحْکِمُ عَلٰی بَنَدِکَ الطَّاعَةَ وَالْهِنَیْمُ دَائِمًا وَغَزَمَتْهُمْ غَلْبُهَا وَخَرَّعَتْهُمْ عَلٰی ذٰلِکَ  
فَاِنْ نَعَمْ فَقَالَ هَذِهِ نَعَمْ لَنَعْمَ اللّٰهُ تَعَالٰی بِهَا عَلَیْهِمْ قَالَ نَعَمْ فَاِنْ فَلَوْ طَائِبُهُمْ بِسُکْرِ هَذِهِ التَّعَمُّ مَا  
فَلَذَرُوا فَعْنٰی ذٰلِکَ وَفَعَزَّوْا وَکَانَ لَهُ اَنْ یُعْلَمَ لَهُمْ بِتَفْصِیْلِ الشُّکْرِ وَفَوَّ هَبْرٌ فَلَا یَحِیُّ لَهُمْ۔

### جو شخص اپنے لیے ایمان کو ثابت نہ کرے

تَحْمَلُکَ الْاِیْمَانُ اَوْ حَیْثُ تَرَوْنٰی ہں کہ ہم حضرت علقمہ اور عطاء بن ابی رباح کی خدمت میں ہمارے مرنے کے اس دوران علقمہ نے  
عطاء سے پوچھے ہوئے کہا ہے، بعد ازاں ہمارے مشرور میں کچھ لوگ ایسے بھی ہیں جو اپنے لیے ایمان کو ثابت نہیں کرتے اور  
وہ اپنے آپ کو مسلمان مومن کہنے سے متحیر تے ہیں اور وہ اس کہتے ہیں کہ انشاء اللہ ہم مومن ہیں عطاء نے پوچھا کہ وہ کیا  
کیوں نہیں کہتے؟ انہوں نے جواب دیا کہ وہ یہ دلیل دیتے ہیں کہ جب ہم اپنے لیے ایمان کو ثابت کریں گے تو وہ جنت  
کو اپنے لیے (خود کو اس کا مستحق) سمجھیں گے۔

عطاء نے فرمایا: سبحان اللہ! یہ تو شیطان کا دھوکہ اور اس کا کر وریب ہے جس میں شیطان نے انہیں دھوکا کر کے اللہ کی  
عظیم نعمت "علاقہ" سے دور کر دیا ہے۔ وہ وہی طائفہ کی سنت کی مخالفت کر رہے ہیں جس نے خدائی عہد کے مطابق کوہِ مکہ  
پہنچ کر اپنے لیے ایمان کو ثابت کرتے تھے اور اسے نئی طائفہ کی طرف منسوب کر کے ذکر کرتے تھے۔

پھر عطاء نے فرمایا کہ وہ یہ تو کہتے تھے کہ ہم مومن ہیں لیکن یہ نہیں کہتے تھے کہ ہم شیخی طور پر اہل جنت میں سے بھی  
ہیں کیونکہ اگر اللہ تعالیٰ آسمان زمین میں تمام نیچے والوں کو عذاب میں مبتلا کر دیتا تو اہل جنت ہونے والے نہیں ہوں  
گے علقمہ نے ان سے پوچھا: اے ابوکر! اگر اللہ تعالیٰ اہل فرشتوں کو "جو پہلے پھلنے کی مقدار بھی اللہ کی نافرمانی نہیں کرتے"  
عذاب میں مبتلا کر دیتا تو وہ ظالم نہیں ہوں گے؟ فرمایا: ہاں! لیکن عی بات ہے علقمہ نے کہا کہ ہمارے خیال میں تو یہ بہت  
بڑی بات ہے ہم اسے کیسے بھیجیں گے؟ فرمایا: مجھے! یہی ہے تو قدر پر گمراہ ہوئے، قرآن کے عقائد اختیار کرنے سے  
اپنے آپ کو بچاؤ کیونکہ وہ اللہ کے دشمن اور اس کی بات نہ ماننے والے ہیں کیا اللہ تعالیٰ نے اپنے نئی طائفہ سے نہیں فرمایا  
تھا کہ آپ اعلان کر دیجئے "واسمہ" اور مبلغ ترین جنت اللہ عی کی ہے سو اگر وہ چاہتا تو ہم سب کو جہنم سے لے لیتا۔

علقمہ نے عرض کیا کہ اے ابو عمر! اس کی انجمنی طرف وضاحت فرمادیں تاکہ ہمارے دلوں سے سارے شلوک و شہوات  
دور ہو جائیں فرمایا: کیا یہ حقیقت نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ ہی نے اس فرمانبرداری کی طرف مائل کرنا شروع فرمایا، ان کے ذہن میں  
یہ بات زائل اور اسے ان پر لازم کر دیا؟ علقمہ نے کہا کہ ایسا ہی ہے عطاء نے پھر پوچھا کہ کیا یہ حقیقت نہیں ہے کہ یہ اختیار  
اللہ عی نے ان پر اخلاص فرمائی ہیں؟ علقمہ نے کہا کہ ایسا ہی ہے فرمایا کہ اب اگر اللہ ان سے اپنی عطا کردہ نعمتوں پر شکر کا

مطالب کرتا ہے تو یقیناً وہ اس کا حق دار کرنے پر قادر نہ ہو سکیں گے اور اس میں ان سے ضرور کوتاہی ہوگی اور اس کو بھی یہ انہیں سزا دیں اللہ کا حق ہوگا اور اس میں وہ ان پر ظلم کرنے والا نہیں ہوگا۔

حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ جَدِّهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: "مَنْ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يَمُتْ فَهُوَ حُرٌّ مُسْلِمٌ"۔ "مَنْ لَمْ يَلِدْ" یعنی نہ جنم نہ موت۔ "مَنْ لَمْ يَمُتْ" یعنی نہ مرے۔ "فَهُوَ حُرٌّ مُسْلِمٌ" یعنی وہ آزاد مسلمان ہے۔ "مَنْ لَمْ يَلِدْ" یعنی نہ جنم نہ موت۔ "مَنْ لَمْ يَمُتْ" یعنی نہ مرے۔ "فَهُوَ حُرٌّ مُسْلِمٌ" یعنی وہ آزاد مسلمان ہے۔ "مَنْ لَمْ يَلِدْ" یعنی نہ جنم نہ موت۔ "مَنْ لَمْ يَمُتْ" یعنی نہ مرے۔ "فَهُوَ حُرٌّ مُسْلِمٌ" یعنی وہ آزاد مسلمان ہے۔

تحقیق: حدیث کا ترجمہ: جس شخص نے نہ جنم نہ موت کا تجربہ کیا ہو وہ آزاد مسلمان ہے۔ حدیث میں "مَنْ لَمْ يَلِدْ" کے معنی ہیں جنم نہ کرنا۔ "مَنْ لَمْ يَمُتْ" کے معنی ہیں موت نہ کرنا۔ "فَهُوَ حُرٌّ مُسْلِمٌ" کے معنی ہیں وہ آزاد مسلمان ہے۔ حدیث میں "مَنْ لَمْ يَلِدْ" کے معنی ہیں جنم نہ کرنا۔ "مَنْ لَمْ يَمُتْ" کے معنی ہیں موت نہ کرنا۔ "فَهُوَ حُرٌّ مُسْلِمٌ" کے معنی ہیں وہ آزاد مسلمان ہے۔ حدیث میں "مَنْ لَمْ يَلِدْ" کے معنی ہیں جنم نہ کرنا۔ "مَنْ لَمْ يَمُتْ" کے معنی ہیں موت نہ کرنا۔ "فَهُوَ حُرٌّ مُسْلِمٌ" کے معنی ہیں وہ آزاد مسلمان ہے۔

۳۔ کون بلا کسب میں یہ واقعہ انہیں دہلی کے حوالے سے نقل کیا گیا ہے اور یہ بحوث حدیث میں اس واقعے کو نقل کرنے والے امام صاحب ہیں۔

۴۔ علماء ابن ابی رباح چونکہ کہا کرتے ہیں میں سے ہیں اور انہیں متعدد صحابہ کرام سے شرف تلمذ بھی حاصل ہے اس لیے یہ روایت امام صاحب کی روایات میں سے ہے۔

تفسیر: بعض اوقات شیطان انسان کو عقلی اصول میں پھنسا کر اس طرح بھلا کرتا ہے کہ انسان کسی طرح کی عداوت کے بغیر ہی اس کے دام تدار میں گرفتار ہو جاتا ہے تب آپ بظاہر دیکھتے ہیں تو یہ بات بڑی محو و معلوم ہوتی ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے گناہیں جنت میں داخل نصیب فرما دیتا تو ان کی کرم کو فراموشی نہ ہونے میں مطالبہ کرنے کا کوئی اتفاق نہیں ہے لیکن اگر ہم اپنے لیے ایمان کا دعویٰ کرتے ہیں تو مگر ہمارے آپ کو جنت کا شوق کراتے ہیں اور خود کو اہل جنت میں شمار کرنے لگتے ہیں اور یوں بھی انسان کو دعویٰ کرنا زیب نہیں آتا، خصوصاً جبکہ وہ ایمان بھی عظیم ترین چیز کا دعویٰ ہو اس لیے ہمیں عداوت ایمان کا دعویٰ درجے کی بجائے یوں کہنا چاہیے کہ ہم انتہاء مذہبی اور سمسار ہیں اس سے ہم مسلمین ہیں رہیں گے اور دعویٰ بھی نہیں ہوگا۔

یہ شیطان کا وہ حملہ ہے جو انسان کو ٹکوک دیتا ہے کی اندھیر مگرمی میں لپکے جگہ جا کر رہتا ہے جہاں اسے کوئی چھانے والا نہ ہو اور انسان صرف اتنی ہی بات پر غور کر لے کہ اپنے اس دعویٰ میں دو ایمان کو اللہ کی شہیت پر

موقوف کر رہا ہے جبکہ قرآن کریم میں اللہ نے ایمان کو بھلے کی اپنی شیت و خواہش پر موقوف کرتے ہوئے فرمایا ہے

مَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمَرْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفَرْ

تو اس کے لئے حکمت واضح ہونے میں دیر نہیں لگے گی۔

۴۔ ہم "اسلام" تو دینے لگے تھے اللہ کی طرف سے اپنے بندوں کو عطا ہونے والی سب سے زیادہ عظیم نعمت ہے اس دوسرے کے ذریعے انسان اللہ کی اس نعمت کا شکر ادا کرنے سے محروم ہو جاتا ہے بلکہ اگر یوں کہا جائے کہ یہ اس عظیم نعمت کی ناشکری ہے تو بھی بے جا نہیں ہوگا۔

۵۔ اس نکرانے کی بنیاد شیطان میں فراہم کرنا ہے کہ یحییٰ طور پر اپنے لیے ایمان کو بہت کرنا بہت میں اپنے وعدہ کو قطعیت کے ساتھ ثابت کرنے کے مترادف ہے اور مستحکات کے علاوہ کسی شخص میں اس کے بارے میں دخل جنت کا دعویٰ کرنا شرعاً ممنوع ہے اور جو چیز "ممنوعہ" تو مستحکم ہو وہ خود بھی ممنوع اور ممنوع ہوتی ہے کیونکہ حاکم کے وقت ایمان نصیب ہونے کا کسی کو طریق نہیں ہذا دعویٰ ایمان بھی منہی حد ہے۔

۶۔ تاہم یہ دلیل غلط ہے کیونکہ اپنے لیے ایمان کا ثبوت پیش کرنا اس ایمان کی بناء پر ممکن ہے جو انسان کو فوری طور پر حاصل ہے لیکن چونکہ کسی انسان کو اپنے حاکم کا علم نہیں اس لیے قطعیت کے ساتھ اپنے جنتی ہونے کا دعویٰ کرنا غلط ہے گویہ یہ دو الگ الگ چیزیں ہیں جن میں غلط فہم کرنے کی وجہ سے یہ قرآنی لازم آتی ہے۔

۷۔ ترجمہ "ہاب" سے اس حدیث کا تفسیر مسند فقہ برکی وجہ سے ہے کیونکہ اس حدیث میں یہ بیان فرمایا گیا ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ "سمان و زمین" میں بسنے والی ساری مخلوق کو بھی عذاب میں مبتلا کر دیں تو انہیں "الکالم" نہیں کہا جائے مگر یہاں انسان کے ذہن میں سوال پیدا ہوا ہے کہ "سمان و زمین" میں تو ایسی مخلوقات بھی ہیں جنہوں نے ساری زندگی پاک بچنے کی مقدار میں بھی اللہ کی نافرمانی نہیں کی، کیا اللہ انہیں بھی بغیر کسی جرم کے عذاب میں مبتلا کر کے ان پر غور کرنے والا نہیں ہوگا؟ شذ "ما کہ" جن کے بارے میں خود اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں

لَا يَحْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ بِمَعْلُومٍ مَا يُؤْمَرُونَ

اس سوال کا جواب سمجھنے کے لیے قرآن میں کو را قلم کے اس سوال کا جواب دینا ہو گا تاکہ ثابت واضح ہو جائے کہ کیا نبی علیہ السلام سے زیادہ اللہ کی ذات اصفیات میں کم ہو نہ کوئی شخص اللہ کی عبادت کر سکتا ہے؟ اللہ کی تعریف اور اس کی شان اشراف بیان کر سکتا ہے؟ اس کی بلندی اور برتری کو پہچان سکتا ہے؟ یقیناً آپ کا جواب لی میں ہو گا اور یہ ابھی بھی جواب ہے یہ کہ خود نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے۔

لَا أَحْصِي ثَنَاءَ عَلَيَّ أَنْتَ كَمَا أَتَيْتَ عَلَيَّ نَفْسِي

جب اہم الانبیاء اور تاجدار ختم نبوت ﷺ اس بات کا اقرار فرما رہے ہیں کہ یہود و انکار، یہودی خان اور ہمارے

ثناء کا اعطاء کرنا ہمارے بس کی بات نہیں اور نہ ہی ہم تیری تعریف کا اعطاء کرنے کا دعویٰ کر سکتے ہیں ہم تو بس صرف اتنا جانتے ہیں کہ آپ کو آپ سے بڑھ کر کوئی جان سکتا ہے اور نہ بیان کر سکتا ہے تو یہ ہماری کیا حیثیت ہے۔

پھر اللہ کی نعمتوں کی جو سوسلا دھا، بارش ہر وقت آسمان و زمین والوں پر حجب ہے یہ ایک ناقابل تردید حقیقت ہے کہ کسی ذی روح میں ان نعمتوں کا شکر ادا کرنے کی طاقت کبھی شکر ادا کر، تو بڑی دور کی بات ہے ان نعمتوں کو شکر کرنا اور گنتائی ممکن نہیں جس کا مطلب یہ ہوا کہ انسان اللہ کی نعمتوں کا شکر ادا کر ہی نہیں سکتا۔

اب اگر اللہ کی تسبیح قدر دانی نہ ہو جیسا کہ وہ خود فرماتا ہے

وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ

اور اس کی شان و قدر کو نہ کرنے میں کوتاہی ہو جائے اور اس کی نعمتوں کا شکر یہ مکمل طور پر ادا نہ ہو سکے جس کی وجہ سے انہیں سزا دینی پڑ جائے تو یہ عین انصاف ہے کہ نہ وہ دنیا تو بڑی دور کی بات ہے شکر یہ بھی ادا نہیں کر سکتے گو کہ اللہ ایسا کرنا نہیں ہے لیکن اگر کبھی ایسا کرے تو اس پر کوئی حرف اعتراض نہیں اٹھا سکتا اور نہ ہی اس کے عدل و انصاف پر کوئی حرف آتا ہے۔

بقدر ضرورت معصوم حدیث کی وضاحت کے بعد یہ بات ذکر کرنا بھی ضروری معلوم ہوتا ہے کہ مسئلہ تقدیر ان اہم ترین مسائل میں سے ہے جس پر ایمان مانے بغیر انسان مسلمان نہیں ہو سکتا اور جس میں زیادہ بحث ہر مذہب اور المذہب سے کیا جاتا ہے نہ صرف یہ کہ منع فرمایا ہے بلکہ اس پر ہر مصلیٰ کا اظہار فرمایا ہے اور اسے گزشتہ اقوام و ملکی کی ہدایت کا سبب قرار دیا ہے اس لیے اس مسئلہ کی تفصیلات میں الجھنے کی بجائے اپنے افعال کی طرف توجہ کرنے کی فکر کرنی چاہیے۔

واللہ اعلم

### بَابُ مَا جَاءَ فِي الْإِيمَانِ بِالْقَدَرِ

(۱۵) اَكُوْهُ صِبْغَةً غَضِيْبِيْ تَوْبُوْهُ غَضِيْبِيْ اِذَا سُرِقَتْ قَالَ يَارَسُوْلَ اللّٰهِ خَذِيْثًا مِّنْ دِيْنِنَا كُنَّا وَابْنَانَا اَتَعْمَلُ بِشَيْءٍ فَقَدْ حَرَّمَ بِهِ الْمُنَافِقِيْنَ وَحَقَّتْ بِهِ الْاَقْلَامُ اَمْ فِيْ شَيْءٍ نَسْتَقْبَلُ فِيْهِ الْعَمَلُ قَالَ مَلِيْ فِيْ شَيْءٍ فَقَدْ حَرَّمَ بِهِ الْقَدَرُ وَحَقَّتْ بِهِ الْاَقْلَامُ قَالَ فَعِيْمَ الْعَمَلُ قَالَ اِغْتَلَبُوا مَكْلًا مِّمَّنْ لِيْمَا حَلَقِيْ لَمْ يَلْزَمْنَا مَنْ اَعْطَى وَاتَّقَى وَصَلَّى بِالْمُسْنَى فَتُسَبِّحُهُ بِالْمُسْنَى وَاتَّقَى مَنْ سَجَلْ وَاسْتَعْنَى وَكَلَّفَتْ بِالْمُسْنَى فَتُسَبِّحُهُ بِالْمُسْنَى۔

### تقدیر پر ایمان کا بیان

ترجمہ: حضرت جابر سے مروی ہے کہ حضرت سراقہ نے ایک مرتبہ نبی کریم سے سوال کیا چھپتے ہوئے فرض کیا یا رسول اللہ!

مجس ہورے دین کے بارے میں ایسی بات ارشاد فرمائی جس پر ہمیں ایسا یقینان ہو کہ گویا یہ ہزار چھ آنکھ دین ہے کیا ہم جرم آدمی اور عمل کرتے ہیں تقدیر ان پر چل چکی ہوئی ہے اور ظلم انہیں کلمہ کر خشک ہو چکے ہوتے ہیں؟ یا ہمارا عمل پہلے ہوتا ہے؟ یہی جہل نے فرمایا کہ ہمارے اعمال ان چیزوں میں سے ہیں جن پر تقدیر چل چکی اور ظلم انہیں کلمہ کر خشک ہو چکے انہوں نے عرض کیا کہ بھروسہ کیا کیا کاغذ؟ فرمایا کہ تم عمل کرتے رہو اس لیے کہ ہر انسان جن کاموں کے لیے پیدا کیا گیا ہے اس کے لیے دو کام آسان بھی کر دیے گئے ہیں پہلا پچھلے اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ جو شخص اپنا ماں باپ راہ خدا میں دوسرا کو دیتا ہے اللہ سے دیتا ہے اور اچھی باتوں کی خریدنی کرتا ہے ہم اس کے لیے آسانیاں پیدا کریں گے اور جو شخص عمل کرتا ہے بے نغدی رہتا ہے اور اچھی باتوں کی خریدی کرتا ہے ہم اس کے لیے مشکلات کو پیدا کر دیں گے۔

حکمت عظیمہ: "صدق" باب تقصیل سے امر معروف کا میضہ واحد ذکر حاضر ہے بمعنی بیان کرنا "ولدنا" باب ضرب سے اضمی مجہول کا میضہ جمع حکم ہے بمعنی پیدا کرنا "انفعول" ہمزہ برائے استقبال اور فعل باب مع سے مضارع معروف کا میضہ جمع حکم ہے بمعنی مل کر "جوت" باب ضرب سے ماضی معروف کا میضہ واحد مؤنث غائب ہے بمعنی چلا "جفت" باب ضرب سے ماضی معروف کا میضہ واحد مؤنث غائب ہے بمعنی خشک ہوا "الاملام" ظلم کی جمع ہے۔

تحقیق بحر حقیقہ: عربیہ لغو داؤد، ۱۶۵۹ء اولی ماہ ۱۹۱۰ء، ج ۱: ۷۳۵، (۲۶۴۸)

شیخ محمد بن یحییٰ: اس مضمون کی روایات تمام کتب صحاح میں ائمہ حدیث نے تخریج کی ہیں الفاظ کا رد و بدل تو ہے لیکن مضمون سب کا مشترک ہے نیز مندرجہ موطا مالک، "تکم کثیر" ابن حبان اور حاکم و غیرہ میں بھی اس مضمون کی روایات موجود ہیں۔

۲۔ امام صاحب کی یہ روایت بخاری طور پر حضرت سراقہ بن ہشیم سے مروی ہے نہ وہی سراقہ ہیں جنہوں نے ہجرت کے موقع پر بنی ہذا اور ان کے بارگاہ کا تعاقب کیا تھا اور ان کا ٹھکانہ زمین میں دھنسا دیا تھا ان کا اصل نام تو سراقہ بن مالک بن ہشیم بن مالک ہے لیکن بعض اوقات ان کے والد کا نام حذف کر کے انہیں دلا کی طرف بھی منسوب کر دیا جاتا ہے جیسا کہ سنن ابن ماجہ میں ہے۔

۳۔ یہ روایت سنن ابن ماجہ میں بھی حضرت سراقہ بن ہشیم سے مروی ہے تاہم سند امام عظیم کی روایت کے اعتبار سے اس میں دو فرق ہیں۔

(الف) امام صاحب کی روایت میں حضرت سراقہ سے اس روایت کو نقل کرنے والے حضرت جابر ہیں جبکہ سنن ابن ماجہ میں یہ روایت جابر کے حوالے سے منقول ہے۔

(ب) امام صاحب کی سند سے یہ روایت "انما ثبات" کے زمرے میں آتی ہے جبکہ سنن ابن ماجہ میں یہی روایت "غماطات" کے زمرے میں آتی ہے اس اعتبار سے امام صاحب کی سند کا مالی ہونا بھی ثابت ہو گیا۔

مکمل و مفید حدیث زیر بحث کا مضمون مجھے سے پہلے یہ سمجھا ضروری ہے کہ کسی بھی کام کے وجود پر نہ ہونے کی اور صورتیں ہیں۔

(۱) کسب

(۲) غلبہ

اس میں سے ”کسب“ کا تعلق بندے کے ساتھ ہے اور غلبہ کا تعلق اللہ کے ساتھ ہے یہی وجہ ہے کہ بندہ کسی خالق نہیں کہہ سکتا البتہ اسے ”کاسب“ ضرور کہنا ہو سکتا ہے اسے ایک مثال سے اس طرف واضح کیا جاسکتا ہے کہ ایک ماہر کارگر اگر آپ کے پاس فکری کی بڑی خوبصورت اور شاندار ہماردی یاد کر کے لے آئے ہے آپ اس میں اپنی ترقی ملیق سے رکھتے ہیں اور اس پر خوشی کا اظہار کرتے ہیں اور اس کارگر کی کارگرگی کی داد دیتے ہیں لیکن اگر آپ اس پر غور کریں کہ یہ ہماردی اس وقت تک نہیں ٹھیک کتنی تھی جب تک کارگر اور بڑھن کو فکری میسر نہ آتی اور فکری اس وقت تک میسر نہیں ہو سکتی تھی جب تک کہ درخت نہ ملتا اور درخت اس وقت تک نہ ملتا جب تک کہ اندک کی طرف سے دریاؤں نہروں کاویوں دربارش کا پانی میسر نہ آتا تو آپ کی کھ میں یہ بات بھی آجائے گی کہ اگر اندر درخت نہ آگات تو اس امادی کو بھی وجود کی دولت نہ ملتی۔

لیکن اس کا یہ مطلب بھی نہیں کہ بندے کی منت کا اس میں کوئی دخل عمل نہیں ہے بلکہ بندے کی منت کا اسے موجودہ شکل تک پہنچانے میں یقیناً بہت بڑا حصہ ہے یہی صریح کسب اور غلبہ کو بھی سمجھ لیجئے کہ ”غلبہ“ کسی چیز کو وجود عطا کرنے کا نام ہے اور ”کسب“ اس کو جو چیز میں اپنی منت اور کوشش سے کام لے کر مختلف اشیاء ضرورت کو فراہم کرنے کا نام ہے جب اس کتبے پر غور کیا جائے تو کائنات کی کوئی چیز ڈالیا اور بندہ باقی نہیں رہتی ہوں! اجتہاد بندہ بہت ہی چیز پر تیار نہیں ہے یہ کائنات نکھری پڑی ہے۔

اس قصید سے یہ بات واضح ہو گئی کہ انسان عاجز اور مجبور و بے بس نہیں ہے بلکہ اسے اللہ کی طرف سے جو مصالحتیں اور فہم و فراست دی گئی ہے وہ اسے کائنات کی نعمتوں میں اپنے اختیار کو استعمال کرنے میں مدد فراہم کرتی ہیں اور ”اختیار“ کی بناء پر اسے ”مکلف“ بنایا گیا ہے اور اس ”اختیار“ کی بناء پر اس سے قیامت کے دن اس کے اعمال کی باز پرس ہوگی۔

۳۔ اللہ تعالیٰ نے انسان و زمین کی تخلیق سے بھی پچاس ہزار سال قبل تمام مخلوقات کی تقدیر لکھ دی تھی جیسا کہ ”علم شریف“ کی کتاب القدر میں صراحتاً یہ روایت بھی منقول ہے کہ اس تقدیر میں اللہ تعالیٰ نے اپنے علم ازل و ابدی کے مطابق مہم، مشرک، عالم و جاهل مرد و عورت اور اس سے متعلق تمام تر کعبات ”نور و وہ بے جان ہوں یا جاندار“ تحریر فرمادی تھیں اور اسی تقدیر کے مطابق یہ کائنات الہی منزل کی جانب رواں دواں ہے اور اللہ کی طرف سے اس کا طریقہ یہ مقرر کیا گیا ہے کہ

ہر سال شب قدر کے موقع پر نئے سال کے احکام مختلف فرشتوں تک پہنچا دیئے جاتے ہیں جن پر پورا سال عمل ہوتا رہتا ہے۔

یہاں ہر شخص کے ذہن میں فطری طور پر یہ سوال ضرور پیدا ہوتا ہے کہ جب اللہ نے تقدیر میں سب کچھ لکھ دیا ہے تو پھر ہمیں کچھ کرنے کی کیا ضرورت ہے؟ نیکی کے راستے پہ چلنے اور بدی سے بچنے کی کیا ضرورت ہے؟ روزی کمانے اور اولاد حاصل کرنے کے لیے مساب کو اختیار کرنے کی کیا ضرورت ہے؟ کیونکہ اللہ نے جو کچھ دیا ہے اس کی خلاف ورزی تو ہم نہیں سکتے؟

میں اس کے جواب میں کسی بھی چیز پر غور اور تجویز کی بجائے صرف اتنا چڑھنا چاہوں گا کہ اللہ نے تو یقیناً پوری کائنات کی تقدیر لکھ رکھی ہے کہ جو ہم نے بھی وہ لکھی ہوئی تقدیر پر کبھی ہے؟ اگر تو آپ کا جواب ہاں میں ہے تو میں کہوں گا کہ ہر تو آپ واقعی ہاتھ پر ہاتھ رکھ کر بیٹھ جائیں اور اگر آپ کا جواب نفی میں ہے اور یقیناً نفی میں ہے تو میں کہوں گا کہ جب آپ کو یہ معلوم ہی نہیں ہے کہ آپ کی تقدیر میں کیا لکھا ہے تو آپ نے اسے دیکھا اور پڑھا ہی نہیں ہے تو صرف اپنی عقل کی دست دہرائی کر رہے ہیں ہاتھ رکھ کر بیٹھ جانا کوئی عقیدہ ہی نہیں ہے بلکہ مطلب ہے یہی ماننے کے اس فرد کا کہ تم عقل میں کوئی نہ کرو اللہ نے جس مقصد کے لئے نہیں پیدا کیا ہو گا اس کے سوا وہ خود ہی سہارا بنا رہا ہے۔

[illegible]

ترجمہ: حضرت سعد بن ابی وقاصؓ سے مروی ہے کہ ایک مرتبہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اللہ پاک ر خالق نے ہر نفس کے داخل ہونے اور خارج ہونے کی جگہ کے بارے میں گھور کھجایا اور یہ کہ وہ کون کون سے چیزوں سے آمنا و منا کرتے گا، کسی انصاری صحابی نے پوچھا کہ یا رسول اللہ! کھج لے گا کیا نامہ؟ فرمایا: ہر نفس کرتے روزاں لیے کہ جو نفس جس منہ سے لے پیا کیا گیا ہے اس کے لیے اس کے اسباب مبرا کر دیے جائیں گے چنانچہ جو نفس امارت میں ہو گا اس کے لیے اہل جنت کے احوال آسان کر دیے جائیں گے اور جو نفس نہی جہنم میں ہو گا اس کے لیے اہل جہنم والے احوال آسان ہو جائیں گے پس اس انصاری صحابی نے کہا کہ اب مل کی حقیقت سامنے آئی۔

حَقُّنِ عِبَادِ اللّٰہِ: ”ماہی“ اس جو ”عما“ ہے یہ نانیہ یا استقباس نہیں بلکہ ”عم“ موصوفہ ہے اور ”الغنی“ کے معنی میں ہے  
 ”غنیۃ“ باب مع سے اسم فاعل واحد مؤنث کا صیغہ ہے بمعنی ملنا عداقت کرنا: ”یسو“ باب غمض سے ماضی مجہول کا صیغہ  
 واحد مذکر غائب ہے بمعنی آسمان کرنا: ”حق“ باب ضرب سے ماضی معارف کا صیغہ واحد مذکر غائب ہے بمعنی ثابت کرنا۔



تحفہ صحیح بخاری، جلد ۱۰، صفحہ ۶۶۶، ۶۶۷ (۱۶۱۷) اور جلد ۱۰، صفحہ ۶۶۶، ۶۶۷۔ نیز  
صفحہ ۹۸، منقولہ مولانا محمد امجد علی صاحب دہلوی

مکتبہ نوریہ، سند حدیث میں امام صاحب کے زمرے استاذ کا نام "مستعجب" آیا ہے یہ حدیث مستعجب ابن ابی نعیم  
نکلی بلکہ یہ احمرت سعد بن ابی وقاص کے صاحبزادے کا نام ہے۔

۳۔ امام صاحب کی سند سے یہ روایت صرف تین واصلان سے نقل ہو کر ہم تک پہنچی ہے اور اقسام حدیث کے اعتبار سے یہ  
"غریبہ" میں شمار ہوتی ہے لیکن صحاح ستہ کی کوئی کتاب اس کی کچھ کچھ روایت چھ واصلان سے "مرداد" سے نقل  
ہوئی ہوگی اس حدیث میں بھی امام صاحب کی سند طالی ہے۔

مکتبہ نوریہ: اس حدیث میں بھی سند قدیری کی وضاحت فرمائی گئی ہے جس کی تفصیلات مغرب زور ہوگی ہیں۔

(۱۷) أَبُو خَيْفَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ أَبِي النَّضْبِ بْنِ سَعْدٍ أَبِي إِبْرَاهِيمَ رَأًصِ بْنِ أَبِي قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ  
مَا مِنْ نَفْسٍ إِلَّا وَفْدٌ كَتَبَ اللَّهُ مَلَكُهُ، وَمَخْرَجَهَا وَمَا هِيَ إِلَّا نَفْسٌ فَقَالَ رَجُلٌ مِنْ الْأَنْصَارِ نَفْسًا  
أَعْمَلُ إِنَّا يَكُونُونَ لَهُ فَقَالَ أَعْمُوا أَكْثَرَ فَيُسْرَ لِمَا حَقَّ لَهُ أَلَمْ أَعْمَلْ شُعَادَةً فَيُسْرَ الْعَمَلِ أَهْلُ  
الشَّوَارِ وَأَمَّا أَهْلُ الشَّعَادَةِ فَيُسْرُوا لِمَعْمَلِ أَهْلِ الشَّعَادَةِ فَقَالَ الْأَنْصَارِيُّ الْآنَ خُذْ الْعَمَلِ وَفِي  
بِرْوَالَةِ أَعْمُوا أَكْثَرَ فَيُسْرُ مِنْ كَانَتْ فِي أَهْلِ الشَّعَادَةِ فَيُسْرَ أَهْلُ الشَّعَادَةِ وَمَنْ كَانَتْ مِنْ أَهْلِ النَّارِ  
فَيُسْرَ بِخَلْقِ أَهْلِهِ فَقَالَ الْأَنْصَارِيُّ الْآنَ خُذْ الْعَمَلِ.

ترجمہ: اس حدیث کا ترجمہ اصل عبارت "خروج سند" اور معلوم سب وہ ہے جو کثرت حدیث کا ہے۔ غرض اسے بچنے کے  
لیے ہم اسے وہاں بھی دہرائیں گے نتیجہ اسی بات ذکر کرنا ضروری ہے کہ کثرت حدیث میں سال کے "انصاری" ہونے  
کی مراعت نہیں کی گئی تھی جبکہ یہاں اس کی مراعت بھی کی گئی ہے۔

### بَابُ مَا جَاءَ فِي أَهْلِ الْقَدْرِ

(۱۸) أَبُو خَيْفَةَ عَنْ النَّجَّاسِ عَنْ أَبِي رَافِعٍ عَنْ أَبِي عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَيِّنَةٌ قَوْمٌ يَقُولُونَ لَا  
عَمَلُكُمْ يَخْرُجُونَ مِنْهُ إِلَى الرَّبِّ بَيِّنَةٌ وَأَمَّا الْيَتِيمُ فَهَمْ فَلَا تُسْلِمُوا عَلَيْهِمْ وَالْمَرْضَىٰ فَلَا تَمُوتُوا لَهُمْ  
وَأَنْ مَاتُوا فَلَا تُسْلِمُوا لَهُمْ فَانَّهُمْ شِبَعَةُ الدُّخَانِ وَمَعْمُورٌ هَذِهِ الْأَذَىٰ حَتَّىٰ تَأْتِيَ إِلَيْهِ الْيَتِيمُ وَالْمَرْضَىٰ هُمْ  
فِي النَّارِ.

### مکرمین تقدیر کی خدمت

ترجمہ: حضرت ابو اللہ بن عمر سے مروی ہے کہ نبی رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ایک جماعت ایسی بھی آئے گی

یہ عقیدہ لوگوں کے لئے جوہر و زندقہ کی راہ پر چلنے پر ہے کی اپنے قوموں سے جب تمہارا آسانا سادہ ہو تو نہیں سہارا سے کیا  
اگر یہ راہ ہو جائیں تو ان کی عبادت کے لیے تہ جائزہ مر جائیگا تو ان کے ہمارے میں شرکت نہ کرنا لیکن یہ کہ وہ رسول  
ہے اور یہ قوم اس امت کے بھائی ہیں ان کے حلقہ اللہ تعالیٰ کا وہ قسم ہے اور ہمیں جنہوں میں انہوں کے  
ساتھ اٹھا کرے گا۔

حکایتی علیہ السلام: "قوم" موصوف ہے اور "بقولوں" اس کی صفت "اللبصوہم" باب مع سے ماضی معروف کا مینہ  
جاء ذکرہ حاضر ہے یعنی ملاقات کرنا "لا تملعوا" باب تمعیا سے ماضی معروف کا مینہ مع ذکر حاضر ہے یعنی سام کرنا  
"امروا" باب مع سے ماضی معروف کا مینہ مع ذکر ناسب ہے یعنی یاد دہانا "لا تعودوہم" باب نعر سے ماضی معروف کا  
مینہ مع ذکر حاضر ہے یعنی عبادت کرنا "لا تشبعوہم" باب تشبع سے ماضی معروف کا مینہ مع ذکر حاضر ہے یعنی پیچھا پانا۔ "شعہ" یعنی  
گرد "بلحقہم" باب الحاق سے متعارف معروف کا مینہ واحد ذکر ناسب ہے یعنی ملا دینا۔

عقیدہ علیہ السلام: آخر جہ برزخ ۱۶۶۲ دھرم ۱۶۲ واسطہ ۱۶۱۔

سید علیہ السلام: "ایک حضرت ابن عمرؓ کے انجانی قریشی اور عربی شاگرد ہیں جن کے ذریعے حضرت ابن عمرؓ کی  
روایت کا کیا۔ بہت بڑا مہر مت تک پہنچا ہے یہی یہ حضرت ابن عمرؓ کے ملام تھے بعد میں انہوں نے انہیں آزاد کر کے  
عمر دین کے تعلیم و تعلق کے لیے وقف کر دیا۔

۲۔ سند ام اظمہ علیہ السلام: یہ سند "اثبات" سے ہے میں قوی ہے اور دیگر کتب حدیث میں وہی روایت چھ واسطوں سے نقل  
ہو کر تک پہنچی ہے اس اعتبار سے دیگر کتب حدیث میں اس روایت کا درجہ "مسالیات" میں سے ہے۔  
مکملہ میں مذکور حدیث کا مضمون یکھنے سے پہلے یہ سمجھنے کو "زندقہ" کے کہتے ہیں تاکہ حدیث کی مراد سمجھا جاسکے۔

زندقہ کی تعریف: جو لوگ دین اسلام کو سرے سے ہی نہیں مانتے انہیں تو "کافر" کہا جاتا ہے جو لوگ دین اسلام قبول  
کرنے کے بعد کسی اور دین مثلاً یودیت یا عیسائیت یا ہندو مت وغیرہ میں سے کسی ایک کو اختیار کر لیں انہیں "مرتد" کہا جاتا  
ہے اور جو لوگ نہانی طور پر تو اسلام کا دعویٰ کرتے ہوں لیکن اپنے دل میں قرآن و حدیث کو دیکھتے ہوں اور قرآن و حدیث کی  
خصوصی میں تعریف کر کے انہیں اپنے بطن اور دینی پر کفر مظاہر متعلق کر کے اپنے ہدایت کی تسلیں کرتے ہوں انہیں  
"زندقہ" کہا جاتا ہے۔

زندقہ کا شرعی حکم: جس طرح مرتد واجب القتل ہے اسی طرح زندقہ بھی واجب القتل ہے البتہ اگر وہ توبہ کر لیتا ہے  
تو اس کی سزا کے معاف ہونے یا نہ ہونے میں علماء ائمہ کے مختلف اقوال و آراء ہیں۔ چنانچہ امام شافعیؒ کی رائے تو یہ ہے  
کہ اگر زندقہ توبہ کر لے تو اس کی توبہ کو قبول کر لیں کرتے ہوئے قتل کی سزا معاف کر دینی ہوئے گی امام مالکؒ اس کی توبہ کا اعتبار

نہیں کرتے اور اسے ہر صورت واجب القتل قرار دیتے ہیں امام احمد بن حنبلؒ سے دونوں طرف کی روایات منقول ہیں جبکہ اطلاق کی رائے یہ ہے کہ اگر وہ گرفتاری سے پہلے توبہ کر لے تو اس کی توبہ قبول کر کے قتل کی سزا معاف کر دی جائے گی اور اگر گرفتاری کے بعد توبہ کرے تو اس کی توبہ قبولی مضامین ہوگا۔

ابنہذا اسام میں "تدریہ" ایک فرقہ گزرا ہے جس فرقے کے لوگوں کا یہ کہنا تھا کہ "تدریہ" کی کوئی حیثیت نہیں انسان اپنی تقدیر خود بنا رہے اور انسان اپنے فعلوں میں خلاق ہے اور انسان اپنے افعال کا خود خالق ہے اس اعتبار سے ہر انسان "خالق" کے درجے پر فخر ہو جاتا ہے کیونکہ ہر انسان کوئی نہ کوئی ہم تو سر انجام دینا ہی ہے یہی حال مجوسیوں کا ہے جو "خدا" کو دو حصوں میں تقسیم کرتے ہوئے خالق خیر کو "پادشاں" اور خالق شر کو "امیرین" کا نام دیتے ہیں۔ اسی مناسبت کی وجہ سے "تدریہ" کو اس امت کے "مجرمی" قرار دیا گیا ہے۔

۲۔ زیر بحث حدیث سے تدریہ پر ایمان لانے کی ایست بھی واضح ہو جاتی ہے کہ اگر کوئی شخص تدریہ کا منکر ہو تو انسانیت کے ناطے اس کے حقوق بھی ادا کرنا صحیح ہیں جو دوسرے کفار کے حق میں مومن نہیں چنانچہ کسی حدیث میں کافر کے پیار ہونے پر اس کی پیار پر ہی کی ممانعت نہیں کی گئی لیکن "تدریہ" کی پیار پر ہی سے روک دیا گیا انہیں سلام کرنے کی ممانعت کر دی گئی اور ان کے چنانچوں میں شرکت پر پابندی لگا دی گئی نیز انہیں وہاں کے احوال و انصار میں سے قرار دے کر ان سے بچنے کی تلقین کی گئی بلکہ ایک قدم آگے بڑھ کر انہیں "زندہ" قرار دیا گیا جس کے بارے میں آپ عظام کرام کا فتویٰ چھوڑے ہیں کہ وہ واجب القتل ہے۔

(۱۹) أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ أَبِي عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَعْضُ قَوْمٍ يَقُولُونَ لَا غَنَیَ لَنَا بِمَنْعِ حُكْمٍ إِيَّائِي الزُّنُفَرُ فَإِنَّا لَنُعِشُّوهُمْ فَلَا تُسَلِّمُوا عَلَيْهِمْ وَإِنْ مَرَضُوا فَلَا تَعُودُوا لَهُمْ وَإِنْ مَاتُوا فَلَا تُسَلِّمُوا حَتَّى يَرْجِعُوا فَإِنَّهُمْ بَيْنَهُمُ الذُّخَالُ وَمَنْ حَسُسْ هُدَى الْأَمَةِ وَحَقًّا عَلَى اللَّهِ تَعَالَى أَنْ يُجَفِّقَهُمْ بِهِمْ فِي الشَّيْرِ

فائدہ: اس حدیث کا ترجمہ تقریباً "سند اور تواتر" سے جو گزشتہ حدیث میں آپ کی نگاہوں سے گزرا اہل فرقہ یہ ہے کہ پہلی حدیث "ثنائیات" میں سے تھی اور یہ ثنائیات میں سے ہے۔

(۲۰) أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ سَهْبٍ عَنْ أَبِي عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: لَعَنَ اللَّهُ الْمُتَعَلِّمِينَ وَقَالَ مَا مِنْ نَبِيٍّ نَفَى اللَّهُ تَعَالَى قَبْلِي إِلَّا خَدَمَ أُمَّتَهُ مِنْهُمْ وَلَعَنَهُمْ۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرما دیا کہ اللہ تعالیٰ "تدریہ" پر لعنت فرمائے اور فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے مجھ سے پہلے جس نبی کو بھی مبعوث فرمایا انہوں نے اپنی امت کے "تدریہ" کے لوگوں کو ڈرایا اور انہیں ملعون قرار دیا۔



مِنْهَا قَالَ خَابِرٌ اَقْرَأَهَا فَلَمَّا بَلَغَ الْاَلَمَيْنِ كَفَرُوا اِنَّمَا مَنِ فِي الْكُفَّارِ وَفِي بَوَانِهِ يَخْرُجُ قَوْمٌ مِنْ اَهْلِ الْاِيْمَانِ بِشَفَاعَةِ مُحَمَّدٍ ﷺ قَالَ يَزِيدُ قُلْتُ اِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ وَمَا هُمْ بِخَابِرِيْنِ وَمِنْهَا فَقَالَ خَابِرٌ اَقْرَأْ مَا قَبْلَهَا اِنَّ الْاَلَمَيْنِ كَفَرُوا ذَلِكَ الْكُفَّارُ وَفِي رِوَايَةٍ عَنْ يَزِيدٍ قَالَ سَأَلْتُ خَابِرًا عَنْ الشَّفَاعَةِ فَقَالَ يَتَعَيَّبُ اللَّهُ تَعَالَى قَوْمًا مِنْ اَهْلِ الْاِيْمَانِ يَدْنُو بِهِمْ ثُمَّ يَخْرِجُهُمْ بِشَفَاعَةِ مُحَمَّدٍ ﷺ فَقُلْتُ مَاذَا يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فَقَدْ كُنْتُ لِحَدِيثٍ اِلَى اٰخِرِهِ۔

### شفاعت کا بیان

ترجمہ: حضرت خابرؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اللہ تعالیٰ اہل ایمان کو میری شفاعت کی وجہ سے جہنم سے نکال لیں گے۔ راوی حدیث پر یہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت خابرؓ سے اس کی کہ اللہ تعالیٰ تو فرماتے ہیں کہ وہ جہنم سے نکلے والے نہیں؟ (پھر اس حدیث کا کیا مطلب؟) حضرت خابرؓ نے فرمایا کہ اس سے پہلے میں تو عرض کر چکا ہوں کہ کافروں کے لیے ہے کہ انہیں جہنم سے نکالنا نصیب نہ ہو گا اور نبی ﷺ نے مؤمنین کا حکم بیان فرمایا ہے دوسری روایت میں بھی اسی طرح سوال جواب ذکر ہے اور تیسری روایت میں ہے کہ میں نے حضرت خابرؓ سے ”شفاعت“ کے بارے پر پوچھا تو انہوں نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اہل ایمان کے ایک گروہ کو ان کے گناہوں کی وجہ سے عذاب میں مبتلا کرے گا اور بعد میں نبی ﷺ کی سفارش پر انہیں جہنم سے نکال لے گا یہ کہ بڑے اور حضرت خابرؓ کے درمیان مذکور سوال جواب ہوئے۔

ترجمہ: حضرت خابرؓ نے ”شفاعت“ اس بارگاہِ درگاہِ مطلق ”مجموع“ ہے جو کہ لفظوں میں سبزوہ ہے اس اعتبار سے یہ طرف لغو ہے ”مفہوم“ باب ۱۱ سے اہل معرفت کا مفہوم ذکر حاضر ہے ”مفہوم“ ”مذہب“ ”باب تعلیلی“ سے مفہوم معروف کا مفہوم اعداد ذکر غائب ہے ”مفہوم“ ”باب“۔

ترجمہ: حضرت خابرؓ نے ارشاد فرمایا: (۱۹۱) ۴۷۲ ۴۷۳۔

ترجمہ: حضرت خابرؓ نے ارشاد فرمایا: اس حدیث کی سند میں امام صاحبؒ کے جس استاد یزید بن مسیب کا ذکر ہے ان کی کنیت ابو عثمان ہے اور انہیں ”فقیر“ بھی کہا جاتا ہے لیکن یہ لفظ ”فقیر“ سے نہیں ”فقر“ سے نکلا ہے جس کا معنی ”ریزہ کی ہڈی“ ہے ان کی ریزہ کی ہڈی میں بیسہ حیدر قسم کی حلیف رچی تھی جس کی وجہ سے باآخران کی کربک لگی تھی اس لیے انہیں ”فقیر“ کہا جاتا ہے۔

۲۔ مسلم شریف میں یہ روایت بھی اسی الفاظ سے مرفوع نہیں لیکن مضمون و مفہوم حدیث یکساں ہے۔

۳۔ امام صاحبؒ نے نبی ﷺ کے درمیان سرف و واسطے ہونے کی وجہ سے یہ روایت ”ثانیات“ میں سے ہے۔

ترجمہ: مسئلہ فقہ سے منطوق احادیث کی تحریف کے بعد یہاں سے مسئلہ شفاعت کی احادیث کا آغاز ہو رہا ہے جس

میں ستر اور اعلیٰ صفت اور اجماع کے درمیان اختلاف رائے ہو چکا ہے چنانچہ ستر میں شفاعت میں سے ہیں اور اعلیٰ صفت اور اجماع کی رائے یہ ہے کہ قیامت کے دن بڑبڑاں اللہ تعالیٰ کو شفاعت کہیں گی؟ اللہ تعالیٰ کا حکم عظیم حاصل ہو گا آپ اللہ تعالیٰ اس وقت "توبہ لوگوں کو دوسرے انبیاء کرام علیہ السلام کی طرف سے توبہ حقیقی شفاعت کا جواب مل چکا ہو گا چوری کائنات کے لوگوں کی سفارش اپنے پروردگار سے کر کے حسب قرب شروع کروائیں گے اور تباہکار مسلمانوں کی سفارش کر کے ان کے دخول جنت کا حسب نہیں گئے پھر بنیہ انبیاء کرام علیہ السلام صحابہ و اہل بیت علیہم السلام و قرآن مجید اور خدا بھی اللہ کی اہواز و مشیت کے مطابق سفارش کریں گے اور اللہ تعالیٰ ان کی سفارش کو قبول بھی فرمائیں گے جس کے نتیجے میں بہت سے لوگ جہنم سے نکل کر جنت میں داخل ہو جائیں گے۔

اس مسئلے میں ستر کی سب سے پہلی دلیل یہ ہے کہ اگر اس بات کو تسلیم کر لیا جائے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم انبیاء اور منتخب افراد کی شفاعت و سفارش سے تباہکاروں کو جہنم سے نکل کر جنت میں داخل ہوا ہے تو یہ خلاف مدلل ہو گا اس لیے کہ مدلل کا تعلق خدا سے ہے کہ تباہکار کو مہموت نہ دیا جائے اور تباہکار کو اس کی نیکی کا بدلہ دیا جائے ورنہ تباہکار اور تباہکار میں کوئی فرق نہ رہے گا کیونکہ دونوں بہر حال جنت میں ہی جائیں گے۔

دوسری دلیل اہل ستر کی یہ ہے کہ قرآن کریم کی وہ آیت "جن میں انشاء کا قانون مکانات میں بیان کیا گیا ہے" بھی مسئلہ شفاعت کا تسلیم کرنے میں رکاوٹ ہیں جیسے یہ ارشاد باری تعالیٰ

وَجَنَّاتٌ مِّنْ دُونِهَا

نیز وہ آیات قرآنی بھی "شفاعت" کا انکار کرتی ہیں جن میں مکانات میں ان قانون کی تفصیل بیان کرتے ہوئے کہا گیا ہے کہ محرم کو اپنے برادر یا بہر حال جھگڑائی ہو گئی چنانچہ کہیں تکرار کے بعد ارشاد ہے

وَمَنْ يَفْعَلْ مَعْرَاضًا فَاجْرَاءُ حَبِيبٍ مُّؤْمِنٍ

اور کہیں کہ اگر کسی صفت آپ اور توں بہت لگائے والوں کی سزا بیان کرتے ہوئے فرمایا گیا ہے

"وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ"

بشیر بعض آیات میں تو صراحتاً "شفاعت" کا انکار کیا گیا ہے چنانچہ ارشاد ہے

"فَمَا سَعَوْا فِي شِعَارِ اللَّهِ"

اسی طرح ایک دوسری جگہ فرمایا گیا ہے

"وَلَا تَنْفَعُ بَطْلَانُ"

یہ اور اس طرح کی بہت سی آیات و روایات اس بات کی دلیل ہیں کہ قیامت کے دن کوئی شخص کی سفارش نہ کر سکے گا نیز ایک کوئی شخص کے مخالف چنانچہ سزا دی ہو گی۔

اہل سنت والجماعت کی طرف سے ان دلائل کا جواب نہایت مضبوط انداز میں دیتے ہوئے کہا گیا ہے کہ خلاف حدیث ہونا اور سزا کو معاف کر دینا دو الگ الگ چیزیں ہیں اگر صاحب حق اپنے حق سے دستبردار ہو جائے اور منہ کو معاف کر دے تو یہ اس کی مالی طرفی اور معصیت ظنی کی دلیل ہوتی ہے دنیا میں بھی یہی معمول اور ضابطہ ہے کہ معاف کرنے والے کو کوئی ایذا اچھی نظروں سے دیکھتے اور نیکے الفاظ سے یاد کرتے ہیں یہ اور بات ہے کہ قیامت کے دن اللہ تعالیٰ انبیاء اور اولیاء کی سفارش پر اپنے حقوق تو معاف فرما دیں گے لیکن حقوق العباد کی ادائیگی اس دن بھی ضروری ہوگی تا آنکہ صاحب حق اس سے دستبردار ہو جائے یا اسے معاف کر دے۔

خاصہ یہ ہے کہ شفاعت 'خلاف عدل نہیں' موافق الفعل ہے اور اللہ کی طرف سے اپنے حق سے دستبردار ہونے کی رضا مندی کی علامت ہے دہی وہ آیات قرآنیہ جن سے معزلہ استدلال کرتے ہیں ان تمام کا حقیقی کفار کے ساتھ ہے اور وہ امارے نزدیک بھی ہمیشہ جہنم میں رہیں گے اسی طرح وہ احادیث جن سے بظاہر معزلہ کے مذہب کی تائید ہوتی ہے ان میں بھی اور دیگر آیات قرآنیہ میں بھی شفعہ کا مستقل اختیار حاصل ہونے کی گنجی ہے اور اسے اللہ کے کون پر سرفور فراموش کیا ہے لیکن یہ ہمارے خلاف نہیں اس لیے کہ کہیں بھی اس بات سے اتفاق ہے کہ اللہ کی اجازت کے بغیر کوئی شفاعت کرنا تو بڑی درر کی بات ہے زبان بھی نہیں بلا سکے گا۔

دہی یہ بات کہ اپنے مذہب کی تائید کے لیے اہل سنت والجماعت کے پاس کیا دلائل ہیں ممکن پر وہ اپنے مذہب کی بنیاد رکھتے ہیں؟ تو اس سلسلے میں سب سے پہلی بات تو یہ ہے کہ اثبات شفاعت سے متعلق وارد شدہ احادیث کو اگر صحیح کر لیا جائے تو وہ خود متواتر کے درجے تک پہنچتی ہیں جن میں سے چند ایک اسی کتاب میں آپ کی نظروں سے گزر رہی ہیں اس کے علاوہ حدیث کی تمام کتابوں میں اس مضمون کی روایات کثرت کے ساتھ منقول ہیں ہم یہاں ان میں سے صرف تین حدیثیں نقل کرتے ہیں۔

۱۔ شفاعتی لاهل الکفار من استی

اس حدیث کی تخریج امام احمد بن حنبل نے اپنی سند میں امام ابو داؤد نے اپنی سنن میں امام ترمذی نے اپنی جامع میں امام ابن حبان نے اپنی معجم میں امام ابن ماجہ نے اپنی سنن میں امام حاکم نے اپنی مستدرک میں طبرانی نے معجم کبیر میں اور خلیف بغدادی نے اپنی تاریخ میں کی ہے اور اسی کتاب میں بھی مخریج آ رہی ہے۔

۲۔ شفاعتی یوم القيامة حقن لهم بؤس بھالم یکر من اهلها

"قیامت کے دن میری سفارش برحق ہے جو اس پر ایمان نہیں لانا وہ اس کا الی بھی نہیں۔"

یہ حدیث احمد بن حنبل نے اپنی سند میں تخریج کی ہے جو حضرت زید بن ارقم کے علاوہ دس سے زائد صحابہ کرام علیہم السلام سے منقول ہے۔

۳۔ عن اس قال: من كذب بالشواعة فلا نصيب له

”حضرت انس فرماتے ہیں کہ شواعت کی تکذیب کرنے والے کا کوئی حصہ نہیں۔“

اس حدیث کی تخریج سعید بن مسعود نے اپنی سنن میں امام بن حنفیہ سے اپنے سنن میں شامل فرماتے کی ہے۔

(۲۶) أَمَّا حِكْمَةُ عَنْ مُسْلِمٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ زَيْدِ بْنِ جُرَّاشٍ عَنْ حُذَيْفَةَ بْنِ يَسُوعَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ يُخْرِجُ اللَّهُ تَعَالَى قُلُوبَنَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ مِنَ النَّارِ نَعْلَمُ مَا أَصْحَبُوا وَضَارُوا فَعَمَّا قَدْ بَعَثَهُ اللَّهُ تَعَالَى الْحَقَّ فَيَسْتَوْبِقُونَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى مِمَّا تُسَبِّحُهُمْ أَهْلُ النَّارِ أَلَا تَهْتَبُونَ يَنْبَغُ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ ذَلِكَ۔

ترجمہ: حضرت حذیفہ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا اللہ تعالیٰ مجھ سے مومنین کی آیت جنت نکالے گا اس کی کھال جل جلی ہوگی اور وہ جس کو کفر میں پکے ہوں گے اللہ تعالیٰ انہیں جنت میں داخل نہیں فرمائے گا جنتی انہیں ”جنتی“ کے نام سے پکارا کریں گے چنانچہ وہ اللہ سے اس سب سے درخواست کریں گے تو اللہ تعالیٰ ان سے اس کی علامت بھی درود فرما دیں گے۔

حُذَيْفَةُ بْنُ يَسُوعَ: ”اصحشو“ باب الحال سے اخصی بحیل کا مینہ منع نہ کر غائب ہے یعنی کفر کا عمل یا ”صدرو“ باب ضرب سے اخصی معروف کا مینہ منع نہ کر غائب ہے یعنی ہو جانا ”اصحشو“ مر کا مینی لوند ہے ”سعیون“ باب سجدہ سے مضارع معروف کا مینہ منع نہ کر غائب ہے یعنی فرما کر درخواست کرنا ”تسبیحهم“ باب فعل سے مضارع معروف کا مینہ واحد مؤنث غائب ہے یعنی نام رکھنا۔

تخریج بحوالہ شرح الصحاح: ۶۵۶۱-۶۵۶۹ برصمہ ۲۵۷ (۱۸۵) وابو داؤد: ۱۶۷۴۰ والترمذی: ۱۵۹۷

والسنن: ۱۱۱۱ وابو مسعود: ۱۲۰۹

حُذَيْفَةُ بْنُ يَسُوعَ: نام زیر بحث حدیث جس سند سے مروی ہے اس میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم صاحب کے درمیان پانچ واسطے ہیں اور وہ سب کے اعتبار سے پر روایت ”تحفیات“ کے زمرے میں آتی ہے اور عجیب تر بات یہ ہے کہ اس روایت میں صحابہ میں سب سے زیادہ قریب روایت سنن ابن ابی داؤد کی ہے اور وہ بھی پانچ واسطوں سے ہو کر ”تحفیات“ کے درجے پر فتر ہے۔ اس اعتبار سے سند امام اعظم اور سنن ابی داؤد کی اس روایت کا درجہ یکہ ان ہو جاتا ہے جیسا کہ امام ابی داؤد کے لیے بڑے اعزاز کی بات ہے۔

حَقْلُ الْقَوْمِ: امام قرآن وحدیث کی تصویف میری اس بات پر متفق ہیں کہ کوئی شرک جنت میں بھی داخل نہیں ہو سکے گا اس کا ٹھکانہ جنت کے لیے جہنم ہو گا اور اسے وہاں سے نکال بھی نہیں ہو گا نیز اس بات پر بھی احادیث و آیات قرآنیہ مراد دلالت کر رہی ہیں کہ کوئی مومن ہمیشہ جہنم میں نہیں رہے گا بھی نہ بھی اسے جہنم سے نکال کر جنت میں داخل کر دیا



جانے گا۔

۴۔ سترہ رویت سے اس بات کا بھی ثبوت ملتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جہنم کی آگ پہ مسلمان کے جسم کا وہ حصہ حرام قرار دیا رکھا ہے جس سے وہ اللہ کی بارگاہ میں بعد از مرگ رہتا ہے جن اعضاء جہنم کی آگ کا قطرہ نہیں نہیں گئے اور یہی جو جہنم میں مومن اور غیر مومن میں شناخت کا سبب بنتے ہیں۔

۵۔ اس حدیث میں جو یہ فرمایا گیا ہے کہ جہنم کی آگ سے میں کروٹ نہ میں جائے ہاں سے سعد بن کو بانا جو جہنم سے نکلا نہ جنت میں داخلہ نصیب ہو جائے گا یہ جس ہے بلکہ ستم شریف اور دیگر کتب حدیث میں اس کی تفصیل یوں وارد ہوئی ہے کہ میں جہنم سے نکالی نہ سب سے پہلے ”آب حیات“ کی ایک نہر میں غوطہ کھول دیا جائے گا سب وہ اس نہر سے نکلیں گے تو ان کے جسم پر پانی کوئی نہ لگی ہوگی اور وہ تمام داغ و بے دور ہو چکے ہوں گے جو جہنم کی آگ میں جلنے کی وجہ سے ان کے جسم میں پیدا ہو گئے تھے ایستہ ایک نشان باقی رہ جائے گا جس کی وجہ سے سختی یہ شناخت کر سکرے کہ یہ جہنم سے نکلا نہ آئے والے افراد ہیں اور جو ہر جگہ ان کی یہی شناخت رہے گی۔

یہ جو حصہ گزرنے کے بعد یہ لوگ بارگاہِ ربانی میں عرض گزار ہوں گے کہ بار اہل! اب تو نے اپنے فعل و کرم سے ہمیں جہنم سے نجات عطا فرمادی تو اب اس کی طرف نسبت سے بھی ہمیں عفو و عطا فرما چنانچہ اللہ تعالیٰ اس نشان کو بھی ختم فرمادیں گے جس سے ان کی پرائی شناخت ختم ہو جائے گی جیسا کہ آگاہی روایت میں بھی آ رہا ہے۔

۶۔ ترقیۃ السہاب کے ساتھ اس حدیث کے مطابقت اس حدیث کے دوسرے طرق کو ماننے سے زیادہ صحیح ہوتی ہے جس میں اس بات کی سرافقت ہے کہ جہنم سے ان لوگوں کی عفو و عطا بھی یہی جہنم کی شناخت کی برکت سے ہوگی۔

(۴۵) اَلَمْ حَبِطَ عَنْ عَظْمَةٍ عَنْ ابْنِ سَعْدٍ عَنْ النَّبِيِّ ﷺ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى غَسِقَ اَنْ يَخْلُفَ رَسُوْلًا مَقَامًا مُّحْمَدًا فَاِنْ اَلْبَدْمُ اَلْمَحْمُوْدُ اَلشَّعْمَةُ يَخْلُفُ اَللّٰهُ تَعَالَى قَوْمًا مِنْ اَهْلِ الْاِيْمَانِ بِاَمْرِهِمْ ثُمَّ يُخْرِجُ بِسَفَاغَةٍ مُّحَمَّدٍ ﷺ قَوْمًا يَهُمُّ اَنْهُمْ اَيُّهَا يُقَالُ لَهُ الْخَيَوَانُ فَيَقْبَلُوْنَ فِيْهِ ثُمَّ يَدْخُلُوْنَ الْحَنَّةَ فَيَسْتَوْنُ فِيْهَا لَحْنَةُ الْخَمْبَرِ ثُمَّ يَخْلُفُوْنَ اَبِيْ اَللّٰهُ تَعَالَى فَيُدْجِبُ عَنْهُمْ ذٰلِكَ الْاِسْمُ۔

وَقِيْ رَوَايَةِ قَالَ مُّحَمَّدٌ ﷺ اَللّٰهُ تَعَالَى قَوْمًا مِنْ اَهْلِ الشَّارِ مِنْ اَهْلِ الْاِيْمَانِ وَابْنَةُ بِسَفَاغَةٍ مُّحَمَّدٍ ﷺ وَذٰلِكَ هُوَ اَلْمَقَامُ اَلْمَحْمُوْدُ قَوْمًا يَهُمُّ اَنْهُمْ اَيُّهَا يُقَالُ لَهُ الْخَيَوَانُ فَيَقْبَلُوْنَ فِيْهِ فَيَسْتَوْنُ فِيْهِ ثُمَّ يَخْرُجُوْنَ مِنْهُ وَيَدْخُلُوْنَ الْحَنَّةَ فَيَسْتَوْنُ فِيْهَا الْخَمْبَرِ ثُمَّ يَخْلُفُوْنَ اَبِيْ اَللّٰهُ تَعَالَى اَنْ يَدْجِبَ عَنْهُمْ ذٰلِكَ الْاِسْمُ فَيُلْجِبُ عَنْهُمْ وَرَادَ فِيْ اَحَرِهِ وَخَفَّهَ اَللّٰهُ تَعَالَى۔ وَرَوَى اَلْوَحِيْدَةُ هَذَا اَلْاَخْبَرُ عَنْ ابْنِ رَوَاةٍ مُّحَمَّدٍ ﷺ قَبْلًا مُّحَمَّدٍ ﷺ عَنْ ابْنِ سَعْدٍ۔

توجدنا: حضرت ابو سعید خدریؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ "مقام محمود" والی آیت میں "مقام محمود" سے مراد "شفاعت" ہے۔ اللہ تعالیٰ اہل ایمان کی ایک جماعت کو ان کے گناہوں کی وجہ سے عذاب میں مبتلا کرے گا اس کے بعد میری سزاؤں پر انہیں جہنم سے رہائی نصیب ہوگی جہنم سے رہائی کے بعد انہیں "عیوان" نامی ایک نہر پر مان جائے گا وہاں میں فصل کریں گے پھر جنت میں داخل ہوں گے جنت میں انہیں "نبشی" کہہ کر پکارا جائے گا پھر وہ اللہ سے درخواست کریں گے تو وہ نام بھی ان سے دور کر دیا جائے گا۔

ایک دوسری روایت میں بھی یہی مضمون آیا ہے جس کے آخر میں یہ اضافہ بھی ہے کہ اس کے بعد انہیں "اللہ کے آزاد کردہ لوگ" کہا جائے گے گا نیز امام صاحبؒ نے اس روایت کو ایک دوسری سند سے بھی نقل کیا ہے۔  
 حُكِّمَتْ بَيْنَهُمَا قَوْلُ: "قَوْلِي" اب ضرب سے مضارع مجہول کا میند واحد ذکر غائب ہے بمعنی آؤ میں تو یہ فعل لازم ہے نہیں "تب" حرف جر کے ذریعے اسے متعدي کر لیا گیا ہے اور اب اس کا سنی لازم ہے "العیوان" جنت کی ایک نہر کا نام ہے بعض روایات میں "العیوان" کا لفظ بھی وارد ہوا ہے۔ "فسمون" باب تفعیل سے مضارع مجہول کا میند جمع ذکر غائب ہے بمعنی نام رکھا۔ "الطعاویو" مجہول مگرہوں کو کہتے ہیں جو بہت تیزی سے آتی اور ہر دان چڑھتی ہیں۔

عَنْ حُكِّمَتْ بَيْنَهُمَا قَوْلُ: "قَوْلِي" اب ضرب سے مضارع مجہول کا میند واحد ذکر غائب ہے بمعنی آؤ میں تو یہ فعل لازم ہے نہیں "تب" حرف جر کے ذریعے اسے متعدي کر لیا گیا ہے اور اب اس کا سنی لازم ہے "العیوان" جنت کی ایک نہر کا نام ہے بعض روایات میں "العیوان" کا لفظ بھی وارد ہوا ہے۔ "فسمون" باب تفعیل سے مضارع مجہول کا میند جمع ذکر غائب ہے بمعنی نام رکھا۔ "الطعاویو" مجہول مگرہوں کو کہتے ہیں جو بہت تیزی سے آتی اور ہر دان چڑھتی ہیں۔

سند حسن: یہ روایت حضرت ابو سعید خدریؓ کے حوالے سے امام صاحبؒ نے دو مختلف سندوں سے نقل فرمائی ہے اور دونوں سندوں سے یہ روایت "ثبات" کے درجے میں آتی ہے ایک سند میں امام صاحبؒ کے استاذ علیہ ہیں اور دوسری سند میں شہداء بن عبد الرحمن ان کے استاذ ہیں۔

عَنْ حُكِّمَتْ بَيْنَهُمَا قَوْلُ: "قَوْلِي" اب ضرب سے مضارع مجہول کا میند واحد ذکر غائب ہے بمعنی آؤ میں تو یہ فعل لازم ہے نہیں "تب" حرف جر کے ذریعے اسے متعدي کر لیا گیا ہے اور اب اس کا سنی لازم ہے "العیوان" جنت کی ایک نہر کا نام ہے بعض روایات میں "العیوان" کا لفظ بھی وارد ہوا ہے۔ "فسمون" باب تفعیل سے مضارع مجہول کا میند جمع ذکر غائب ہے بمعنی نام رکھا۔ "الطعاویو" مجہول مگرہوں کو کہتے ہیں جو بہت تیزی سے آتی اور ہر دان چڑھتی ہیں۔

یوں تو مقام محمود کی تشریح و تعریف کے سلسلے میں محدثین اور مفسرین نے تفصیل کا کام فرمایا ہے لیکن ہم ان تمام اقوال کی صحت کو تسلیم کرتے ہوئے "مقام محمود" کی تعریف یوں بھی کر سکتے ہیں کہ نبی ﷺ کے دو تمام امتیازات جو قیامت کے دن ساری کائنات کے سامنے روز روشن کی طرح واضح ہو جائیں گے اور آپؐ کی دو تمام خدمات جو ہر انسان اپنی آنکھوں سے دیکھنے کی صلاحیت رکھتا ہوگا اور آپؐ کی دو تمام غریبیاں جن پر خالق کائنات بھی آپؐ کی مدد فرمائی کرتا ہے ان امتیازات و خدمات اور غریبوں کو "مقام محمود" کہتے ہیں۔

چنانچہ دوسری مرتبہ صود کے بعد سب سے پہلے قبر مبارک سے باہر نکلنے کا معاملہ ہو یا کائنات کے سارے



۱۔ شفاعت عقلی: شفاعت کی یہ قسم نبی ﷺ کے ساتھ خاص ہے اور اس سے ساری مخلوق مستفید ہوئی یہ وہی شفاعت ہے جس کی برکت سے اللہ تعالیٰ مخلوقات کا حساب کتاب شروع فرمائیں گے۔

۲۔ اپنی امت کا حساب کتاب پسے لیے جانے کے بارے شفاعت: چنانچہ ابن ابی اللہ نیانے مرفوعاً ایک طویل حدیث کے ضمن میں یہ بھی نقل کیا ہے کہ نبی ﷺ اللہ سے درخواست فرمائیں گے۔

”یا رب عجل حسابہم“

چنانچہ سب سے پہلے اس امت کا حساب لیا جائے گا۔

۳۔ جہنم کی طرف دھکیل کر لے جائی جانے والی جماعت کی سفارش: چنانچہ مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا میری امت کے ایک گروہ کو جہنم کی طرف دھکیل کر فرشتے لے جا رہے ہوں گے میرے اسی نیچے دیکھ کر کہیں گے کہ ام آپ کو قسم دیتے ہیں آپ ہماری سفارش فرمادیجئے یا تاخیر نبی ﷺ کی سفارش سے انہیں جہنم سے خلاصی نصیب ہوگی۔

۴۔ اپنے چچا خواجہ ابو طالب کے لیے سفارش: جس کی برکت سے ان کے عذاب میں تخفیف کروئی جائے گی۔

۵۔ جنت میں بد حساب کتاب داخلہ کے لیے اپنی امت کے ایک گروہ کی سفارش۔

۶۔ جنت میں اہل جنت کے داخلے کی رکاوٹوں کے دور کرنے کی سفارش۔

۷۔ اہل جنت کے درجات میں بلندی و ترقی کی سفارش۔

۸۔ مرتکب کبیرہ گناہگاروں کی سفارش

اس آخری قسم کی دلیل میں حدیث نمبر ۲۹ کو بھی پیش کیا جا سکتا ہے جو کہ مغرب آیا جاتی ہے۔

۲۔ اس حدیث سے یہ بات بھی معلوم ہوتی کہ عقیدہ کی خرابی اگر مد کفر تک نہ پہنچی ہو تو انسان کسی نہ کسی وقت جہنم سے نکال لیا جائے گا لیکن اگر عقیدہ کی خرابی مد کفر تک پہنچ جائے تو پھر انسان کے بے جہنم سے چھکارا حاصل کرنا ممکن نہیں رہتا۔

### بَابُ مَا يُعْنِي عَنْ أَهْلِ الْإِيمَانِ إِيْمَانُهُمْ؟

(۲۷) حَدَّثَنَا عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ أَنَسٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَوْمٌ مِنْ أَهْلِ الْإِيمَانِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ لَنَارٍ يُلْقَوْنَهُمْ فَيَقُولُ لَهُمْ الْمَسْكُونُ مَا دَخَلَ عَلَيْكُمْ إِيْمَانُكُمْ زُشْرًا وَأَنْتُمْ فِي دَارٍ وَاحِدَةٍ تَعَذَّبُ بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ اللَّهُ غَرَضٌ لَكُمْ فَيَأْمُرُ أَنْ لَا يَنْقَلِبَ فِي الدَّارِ أَحَدٌ يَقُولُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَيَحْرَقُونَ وَفِيهِ اخْتِزَافًا حَتَّى يَصَارُوا كَالْحَمَةِ السَّوْدَاءِ إِلَّا وَخَوْفُهُمْ فَإِنَّهُ لَا يُرْزَقُ أَغْنَتْهُمْ وَلَا تَسْوَدُّ وَخَوْفُهُمْ فَيَقُولُ لَهُمْ نَهَرًا عَلَى بَابِ أَخْبَثَ فَيَضِلُّونَ بِهِ فَيَضِلُّ كُلُّ ضَلَعٍ وَادَى ثُمَّ





الصُّورِ فَقَالَ لَئِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُوا أَوْيَاكُمْ وَأَمَّا الْكُفَّارُ الْكَافِرُونَ  
 اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى إِيذًا وَأَسْكَنْتُ فِيهَا جَبْرَائِيلَ فَيُوعِظُ رَأْسَهُ فَيَقُولُ مَا رَأَيْتُمْ مِنَ الْعَذَابِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ  
 بِمَا رَأَيْتُمْ فَيَقُولُونَ يَا رَبِّ سَمِعْنَا صَوْتًا مِنْ قَعْرِ جَهَنَّمَ يَدْعِي بِالنَّارِ فَتَنْصَحُ مِنْ ذَلِكَ  
 الصُّورِ فَيَقُولُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى يَا جِبْرَائِيلُ اذْهَبْ إِلَى مَالِكِ وَقُلْ لَهُ أَخْرِجِ الْعَبْدَ الَّذِي بَادَى  
 بِالْخِيَانَةِ الْعَيْنُ فَيُلْقِي جِبْرَائِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِلَى نَابٍ مِنْ أَبْوَابِ جَهَنَّمَ فَيُضْرِبُهُ فَيُخْرِجُ إِلَيْهِ  
 مَالِكًا يَقُولُ جِبْرَائِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى يَقُولُ أَخْرِجِ الْعَبْدَ الَّذِي بَادَى بِالْخِيَانَةِ  
 فَيُخْرِجُ فَيُذْخِلُ فَيَقْلِبُهُ فَلَا يُوجِدُ وَأَنَّ مَالِكًا أَعْرَفَ بِأَعْلَى الشَّامِ مِنَ الْأَمِّ بِأَوَّلِهَا فَيُخْرِجُ فَيَقُولُ  
 لَجِبْرَائِيلَ إِنَّ جَهَنَّمَ زُرْتُ زُرَّةً لَا أَعْرِفُ الْجَهَنَّمَ مِنَ الْخَبِيرَةِ وَلَا الْخَبِيرَةَ مِنَ الرِّجَالِ فَيُرْجِعُ  
 جِبْرَائِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ حَتَّى يَصِيرَ بَيْنَ يَدَيِ عَرْشِ الرَّحْمَنِ سَاجِدًا فَيَقُولُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى إِيذًا  
 وَأَسْكَنْتُ فِي جِبْرَائِيلَ لَمْ تَحْجِ بِعَبْدِي فَيَقُولُ يَا رَبِّ إِنَّ مَالِكًا يَقُولُ إِنَّ جَهَنَّمَ قَدْ زُرْتُ زُرَّةً لَا  
 أَعْرِفُ الْخَبِيرَةَ مِنَ الْخَبِيرَةِ وَلَا الْخَبِيرَةَ مِنَ الرِّجَالِ فَيَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ قُلْ لِمَالِكٍ إِنَّ عَبْدِي  
 قَعْرُ كَذَا وَكَذَا فِي بَيْتِ كَذَا وَكَذَا وَفِي رَأْيِهِ كَذَا وَكَذَا فَيُذْخِلُ جِبْرَائِيلُ فَيُخْرِجُهُ بِذَلِكَ  
 فَيُذْخِلُ مَالِكًا فَيُخْرِجُهُ مَطْرُوقًا مَذْكُومًا مُشْفِقًا نَاصِتًا إِلَى قَسَمِهِ وَنَذَاهُ إِلَى غَنِيهِ وَخَشَعَتِ  
 عَلَيْهِ الْحَيَاتُ وَالْعَقَابُ فَيُخْرِجُهُ خَدْعَةً حَتَّى تَسْقُطَ عَنْهُ الْحَيَاتُ وَالْعَقَابُ ثُمَّ يُخْرِجُهُ خَدْعَةً  
 أُخْرَى حَتَّى تَسْقُطَ بِهِ السَّلَاسِلُ وَالْأَغْلَالُ ثُمَّ يُخْرِجُهُ مِنَ الشَّامِ فَيُضْرِبُهُ فِي مَاءِ الْغِيَاةِ وَيُدْفَعُ  
 إِلَى جِبْرَائِيلَ فَيَأْخُذُ بِنَاصِيَتِهِ وَيُسَلِّتُهُ مَاءً مَرَّ بِهِ جِبْرَائِيلُ عَلَى فَلَاحٍ مِنَ السَّحَابِ كَمَا أَوْفَى  
 يَقُولُونَ أَفْ بِلَهَذَا الْعَبْدِ حَتَّى يَصِيرَ بَيْنَ يَدَيِ عَرْشِ الرَّحْمَنِ سَاجِدًا فَيَقُولُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى  
 إِيذًا وَأَسْكَنْتُ فِي جِبْرَائِيلَ وَيَقُولُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى عَمَّا خَلَقْتُ بِخَلْقِي حَسْبُكَ أَلَمْ أَرْسَلْ إِلَيْكَ  
 رَسُولًا أَلَمْ يَفْعَلْ أَعْيَيْتَ بِحَاكِمِي أَلَمْ يَأْمُرْكَ وَتَهْتِكُ حَتَّى يُفِرَّ الْعَبْدَ فَيَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى فَلِمَ تَعْتَكُ كَذَا  
 وَكَذَا فَيَقُولُ الْعَبْدُ يَا رَبِّ ظَلَمْتُ نَفْسِي حَتَّى تَقْبَلْتُمْ مِنْ شَأْنِ كَذَا وَكَذَا أَخْرِجْ عَنَّا لَمْ أَقْطَعْ وَخَدَّيْ  
 مِنْكَ يَا رَبِّ دَعْوَتِكَ بِالْحَقِّ الْفَصْلُ وَالْأَخْرَجْنِي بِفَعْلِكَ فَارْخُصْنِي بِرَحْمَتِكَ فَيَقُولُ اللَّهُ تَبَارَكَ  
 وَتَعَالَى أَشْهَدُ يَا مَلَأَيْكِي بِأَنِّي رَجَعْتُهُ .

یا حنان یا منان کہہ کر اللہ کو پکارنے والے کا بیان ۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے مروی ہے کہ ایک شخص نے نبی ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا یا رسول اللہ! کیا سوچ رہا ہوں کہ میں نے کوئی شخص جنم میں باقی نہیں رہا؟ فرمایا: ہاں! ایک آدمی جو ہر جنم کی سب سے اچلی تہہ میں اللہ کو اس کے دو سول "یا منان یا منان" سے پکار رہا ہو وہاں سے حضرت جبریل علیہ السلام کا مژدہ آگیا اور وہ اس کی آواز میں نہیں گئے انہیں اس آواز پر تعجب نہ گا اور وہ کہیں گے کہ تعجب سے جنم سے لیکر آواز آ رہی ہے پھر ان سے مراد نہ جائے گا اور وہ عرض الہی کے سامنے حاضر ہو کر سجدہ ریز ہو جائیں گے اللہ تعالیٰ فرمائیں گے جبریل! اس راغداد دوسرا اللہ نہیں گئے تو اللہ تعالیٰ باوجودیکہ ہر چیز سے واقف ہیں ان سے پوچھیں گے کہ تم نے کیا عجیب چیز دیکھی ہے؟ وہ عرض کریں گے کہ پروردگار میں نے جنم کی سب سے اچلی تہہ سے ایک شخص کی آواز سنی ہے جو آپ کو "یا حنان یا منان" کہہ کر پکار رہا ہے مجھے اس آواز پر تعجب نہ رہا ہے۔

اللہ تعالیٰ فرمائیں گے جبریل! مالک (دار اللہ جنم) کے پاس جاؤ اور اس سے کہو کہ میرے اس بندے کو جنم سے نکال کر لائے چنانچہ حضرت جبریل علیہ السلام جنم کے ایک دروازے پر پہنچ کر دستک دی گئی تاکہ نکلے گا اور اس سے کہیں گے کہ اللہ تعالیٰ نے حکم دیا ہے کہ میرے اس بندے کو جنم سے نکال دو جو "یا حنان یا منان" پکار رہا ہے، مالک یہ سن کر جنم میں داخل ہو گا لیکن عرش کے باوجود وہ بندہ اسے نہیں ملے گا حالانکہ مالک اعلان جنم کو اس سے بھی زیادہ یقین کے ساتھ پہچانتا ہے بتائیں اپنی اولاد کو بچاؤ پتی ہے چنانچہ مالک حضرت جبریل علیہ السلام سے کہے گا کہ جنم کی آگ بہت بھڑک رہی ہے جس کی وجہ سے اب صورت حال یہ ہو گئی ہے کہ میں پتھر اور لوہے کو بے اور آدنی کے درمیان فرق نہیں کر سکتا۔

جبریل یہ سن کر روت بائیں گے اور عرض الہی کے سامنے پہنچ کر سجدہ ریز ہو جائیں گے اللہ تعالیٰ فرمائیں گے کہ جبریل! اس راغداد میرے بندے کو کیوں نہیں لائے؟ وہ عرض کریں گے کہ پروردگار! مالک کہہ رہا ہے کہ جنم کی آگ بہت بھڑک رہی ہے جس کی وجہ سے مجھے پتھر اور لوہے کو بے اور آدنی کے درمیان امتیاز نہیں ہو پا رہا اللہ تعالیٰ فرمائیں گے کہ مالک سے جا کر کہہ دو کہ میرا بندہ جنم کی گلاں تہہ فلاں پر دے اور فلاں کوٹنے میں پڑا ہے۔

جبریل وہاں پہنچ کر مالک کو یہ سب بتا دیں گے مالک جب مقررہ جگہ پر پہنچے گا تو اس شخص کو پتھر زدہ دھکا دے گا اور پچھانی کو پاؤں سے جکڑے گا اور ہاتھوں کو ٹھونس سے بندھا ہوا پاؤں کے اوپر سے سانپ اور بچھڑ پینے ہوئے ہوں گے مالک اسے ایک مروج اپنی طرف کھینچے گا تو وہ سانپ اور بچھڑ کھڑ کر کر پڑیں گے اور وہ دونوں کھینچنے پر اس کی ہتھکڑیاں اور تیز پاؤں فوٹ کر گر پڑیں گی اور پھر مالک اسے جنم سے نکال لے گا اور اسے نہر حیات میں غوطہ دے گا جبریل کے حوالے کر دے گا۔





کر کے ہر درخواست کو پورا کر دیا جا سکتا ہے گویا جہان اور جہان انہیں کا وہ اسم اعظم ہے جس کے عظیم فضائل کتب حدیث میں موجود ہیں طریق تفصیل کے لیے حضرت سیدنا محمد موسیٰ اور عالی الجہانؑ کی "فتح اللہ" اور "الکفر الاعظم" کا مطالعہ فرمائیے۔  
 اپنے اپنے شیخے میں ماہر آدنی بھی ہر وقت اپنے ذہن میں قمل جزئیات محفوظ رکھنے پر قادر نہیں اور یہیں سے قرآن کریم کا یہ عظیم اصول اپنی قمل حقیقت کے ساتھ ہم پر آشکارا ہوتا ہے۔

و فوق کل ذی علم عظیم (یوسف)

۳۔ حضرت جبریل کے متعلق اعداد اسلام "یہود" ہے یہود لکان اور خیالات رکھتے ہیں انہیں رحم اور شفقت کے جذبات سے عاری قرار دیتے ہیں اور انہیں اللہ کے عذاب کی تکلفی قرار دیتے ہیں گو کہ قرآن کریم سے بڑھ کر اللہ کی رحمت نہیں ہو سکتی جو حضرت جبریل کی وساطت سے اللہ نے پیغمبر اسلام ﷺ کے قلب پر ۲۳ سال کے طویل عرصے میں نبیؐ نماز کیا لیکن کسی آنکھ سے دیکھنے والوں کے لیے یہ واقعہ ایک مضبوط ترین دلیل ہے۔  
 اس امر پر کسی شخص کی وجہ سے انسان کوئی گناہ کر بیٹھے تو اسکی ذرا غلطی کرنا اس پر عذابت کا اظہار کرنا اور اللہ سے اور متعلقہ بندوں سے معافی مانگ لینا اس کی خوبی کی علامت ہے اور اس پر انکار ہانا شیطانیت کی دلیل۔

۵۔ اللہ کی رحمت سے انسان کو بھی ماپیں نہیں ہونا چاہیے بلکہ اپنی ماپیں میں اور محرمیوں کا علاج رحمت خداوندی کی امید اور بدلے سے کرنا چاہیے لیکن اس کا یہ مطلب بھی ہرگز نہیں سمجھا جائے کہ رحمت خداوندی کی آرزو اپنے ذہن میں سمجھا اور جتا کر انسان گناہ کے کاموں پر دلیر ہو جائے اور نیکی کے کاموں سے پیچھے ہٹ جائے بلکہ اللہ سے امید بھی بیش و نیچی رکھے اور اللہ کا خوف بھی اپنے دل و دماغ کے ایک ایک گوشے میں پھرت کر دے یہ کامیابی کی علامت ہے اور یہی نوبت کی علامت ہے۔

بَابُ مَا جَاءَ فِي الشَّفَاعَةِ لِأَهْلِ الْكِبَايِرِ

(۴۹) أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ مُعْتَمِدٍ بْنِ مَعْمُودٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ الْجَعْفَرِ عَنْ مُعْتَمِدٍ بْنِ جَعْفَرٍ وَابْنِ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ الثَّوْمَنِيِّ عَنْ الثَّوْمَنِيِّ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ الْقِيَامَةِ قَالَ لِأَهْلِ الْكِبَايِرِ وَالْأَهْلِ الْبُغْيَاءِ

کبیرہ گناہوں کا ارتکاب کرنے والوں کی شفاعت کا بیان

تَحْتَمِلُهَا عَنْهُ سَاعَةَ عَمَلِهِ بِمَا كَسَبَ مِنْ عَمَلٍ نَافِعٍ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ قَالَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ قَالَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ قَالَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ قَالَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ قَالَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ

عَنْ أَبِي سَلَمَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ الْقِيَامَةِ قَالَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ قَالَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ قَالَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ

کی فتح ہے، یعنی ان کے مقابلے میں صفار کا قتل آتا ہے جو صفار کی فتح ہے "العظام" عظیم کی فتح ہے جو کہ عظیم کی نمونہ ہے۔

ترجمہ: "انصوحہ القری مدی: ۲۴۲۰، والوہ ذی: ۴۲۹، والنبی: ۹۹۸، واس: ۱۰۱۰" ۱۰۱۰

۱۔ اس حدیث کا بنیادی مقصد یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی امت کے حال پر شفقت کا جو تعلق ہے اسے ظاہر کیا جائے یہ حدیث کبیرہ گناہ کا ارتکاب کرنے والوں اور بڑے بڑے جرائم پر ذرا کھٹک دینے کے لیے ہرگز دلیل نہیں بن سکتی اور نہ ہی اس حدیث کا یہ مقصد ہے۔

۲۔ صفیر و گناہوں کا ارتکاب کرنے والے بھی قیامت کے دن پریشان ہوں گے لیکن ان کی پریشانی اور کرنے کے لیے بہت سے افعال اور بہت سے افراد موجود ہوں گے، جبکہ کبیرہ گناہ کے ارتکاب کا قصور بھی روح فرما ہے اس لیے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کا خصوصیت کے ساتھ تذکرہ کیا۔

۳۔ اس حدیث میں "اہل الکبائر" اور "اہل العظام" دو لفظ استعمال کیے گئے ہیں جو بعض حضرات کی رائے کے مطابق ایک ہی معنی دہا کرتے ہیں اور بعد والا جملہ پہلے کے لیے صلف تفسیری ہے لیکن بعض محدثین نے ان دونوں میں فرق کرنے کو فرمایا ہے کہ "کبائر" سے مراد گناہ ہیں جن کا قتل حقوق اللہ سے ہوا اور "عظام" سے مراد وہ گناہ ہیں جو حقوق العباد سے متعلق ہوں۔

اور "اہل اللہ" سے مراد منافق کسی کے خون سے اپنے ہاتھ کو رکنے والے افراد ہیں کیونکہ قاتل "باد جو دیکھتا بڑا گناہگار ہے کہ ایک شخص کے قتل سے پوری انسانیت کے قتل کا گناہ اپنے کندھوں پر اٹھائے پھر آئے" بہر حال دائرہ ایمان سے خارج نہیں ہوتا اور دولت ایمان "خواہ نکالتے ہوئے چراغ کی سی مانند ہوا" اسے حاصل ہوتی ہے جس کی بنا پر وہ مستحق شفاعت ہوتا ہے۔

۴۔ یہاں ایک عام آدمی کے ذہن میں یہ سوال پیدا ہو سکتا ہے کہ اس حدیث کے مطابق تو کوئی بھی شخص دنیا میں جو مرضی کرنا چاہے ظلم و زیادتی کے تمام برکات و توفیق دالے، بدکاری و دغا کی انتہا نہ کیجے، گمراہ نہ جائے، شیکو و سازدوں مصحوم و بے گناہ لوگوں کو قتل نہ کرے اور گناہ کے کسی کام میں بھی جیسے نہ رہے اسے کوئی فرق نہیں پڑے گا اور وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت کی برکت سے جنت میں چلا جائے گا۔

کیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم ایسے ہی لوگوں کی سفارش فرمائیں گے؟ کیا دنیا میں کیے گئے گناہوں اور مظالم کی سوجھ بوجھ میں بھی ایسے لوگ سفارش کے مستحق ہوں گے؟ کیا ان میں اور دوسرے اہل جنت میں کوئی فرق رہ جائے گا؟ یہ وہ سوال ہیں جو اس موقع پر ایک عام آدمی کے ذہن میں پیدا ہوتے ہیں۔

ہم اس کا جواب یہ دیتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ایسے ہی لوگوں کی سفارش فرمائیں گے۔ ملاذ حفاظ قراء اور

ایک لوگوں کی سفارش نہیں فرمائیں گے اس لیے کہ سفارش کی ضرورت وہاں ہوتی ہے جہاں مقدس کردہ ہو اور جہاں مقدمہ مضبوط ہو وہاں وہ لوگ سفارش حاصل کرنے کی پوزیشن میں نہیں ہوتے بلکہ وہ تو خود دوسروں کی سفارش کرنے کی پوزیشن میں ہوتے ہیں لیکن اگر ہے کہ خلاف خلاف افراد اور دوسرے ایک ٹوٹ بھی اللہ کی عبادت سے سفارش کریں گے۔ اس کی تائید مسند احمد کی اس روایت سے بھی ہوتی ہے جو حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

”حُبُّوتِ يَسْرِ الشَّعَاعَةِ، او بِدَحْلِ نَصْفِ اَمْسَى النِّعَةِ، فَحُبَّتِ الشَّعَاعَةُ لَانْهََا اَعْمَ وَانْكَسَى،

الرواه المصنف ۹۷۹، وانكها المصنفين لاحد طوون“ (مسند احمد: ۵۰۶)

یعنی یہ بات کہ کیا یہ لوگ اچھے گناہوں اور مظالم کے باوجود بھی سفارش کے مستحق ہیں گے؟ تو اس کا جواب بھی مثبت میں ہے۔ نیز کہہ کر ان کے پاس ”ایمان“ کی دولت ایک ایسی عظیم نعمت خداوندی ہے جو انہیں جہنم میں ہمیشہ چلنے کے لیے نہیں چھوڑ سکتی یہ خدا کی فیصلہ ہے جسے نہی میرے کسی شک و شبہ کی صورت میں ظاہر کیا گیا ہے۔

یعنی اس سے یہ بات بھی واضح ہو گئی کہ ان میں اور دوسرے اہل جنت میں کیا فرق ہو گا؟ اس فرق کو ایک مثال سے یوں سمجھا جا سکتا ہے کہ ایک شخص پر پولیس کی طرف سے کسی جرم کے ارتکاب پر مقدمہ قائم کیا گیا۔ اسے پکڑ کر اس کے ہاتھوں میں پھڑپھڑایاں اور پاؤں میں جڑیاں پہنے دی گئیں۔ اس کے بعد اسے جیل میں بھیجا دیا گیا۔ اسے جیل میں جنسی مرضی کی بات لڑیم کر دی جائیں۔ بہر حال اسے جیل ہی رہے گی اور جیل میں جاتا اس کی شخصیت کو صدمہ اور بے گارے گا۔ لوگ اس کی طرف نگاہیں اٹھا کر کہیں گے کہ یہ شخص جیل کی جوا کھا کر آیا ہے اور یہ کہ اگر وہاں شخص سفارش نہ کرتا تو یہ اب تک جیل میں پڑا سزا رہا ہوتا۔ اب آپ خود فیصلہ کر سکتے ہیں کہ جو لوگ خدا کی جیل خانے کی جوا کھا کر جنت میں داخل ہوں گے ان میں اور سیدھے جنت میں داخل ہونے والوں میں کوئی فرق ہے یا نہیں؟ یہی وجہ ہے کہ بعض لوگوں کو جہنم سے نکال کر جنت میں داخل کر دینے جاتے کے بعد وہ ان کے ہم کے ساتھ ”جہنمی“ کا لالچہ ایک عرصے تک کا رہے گا۔ ظاہر ہے کہ کسی بھی آدمی کے لیے شرمندگی کی ایک بہت بڑی وجہ ہے۔

بَابُ مَا جَاءَ فِي رُؤْيَا النَّبِيِّ تَعَالَى

(۱۰۰) خَمَادًا غَرَّ نَبِيٍّ خَلِيعَةً غَرَّ اِسْمٰعِيْلَ اَبِيْ عَالِيٍّ وَبَابُ نَبِيٍّ يَشْرُ عَنْ قَيْسِي نَبِيٍّ اَبِي خَدِيمٍ قَالَ سَجَعْتُ جَوْرًا لَّنِ خَلِيعَةَ وَقَوْلِي قَالَ قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ ﷺ اَنْتُمْ سَبْرُونَ وَرُكُّكُمْ كَمَا تَرَوْنَ هَذَا الْقَمَرُ لِكَلَّةٍ تَلْبَسُ لَا تَضَامُونَ فِي رُؤْيَا فَاَنْظُرُوا اَنْ لَا تَعْتَلُوا فِي صَلَوةٍ مِّنْ خَلْعٍ مِّنْ تَلْبَسُ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا قَالَ خَمَادًا يَغِيْبُ الْقَلْوَةُ وَالْقَبِيْرُ۔

روایت باری تعالیٰ کا بیان

ترجمہ: حضرت جریر سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: معترپ تم اپنے رب کو اسی طرح دیکھو گے جیسے چاند چھوٹی



اور وہ اس حیت سے استدلال کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ جب اللہ تعالیٰ حضرت موسیٰ علیہ السلام سے طبعی القدر اور ادب العزم صاحب کتاب و شریعت وغیرہ سے یہ فرما رہے ہیں کہ تم مجھے ہرگز نہیں دیکھ سکتے تو ہادہاء کی کیا حیثیت ہے؟ اور اس آیت کی موجودگی میں روایت باری تعالیٰ کو کیسے تسلیم کیا جاسکتا ہے؟

(ج) معزول کی تیسری دلیل وہ حدیث ہے جس میں مطاعت باری تعالیٰ کو ذکر کرتے ہوئے فرمایا گیا ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ اپنے ریح نو بہا سے پردہ بنا دیں تو پوری کائنات ان کی نوراتی کرنوں کے سامنے تاب نہ لاتے ہوئے جھل کر خاکستر ہو جائے۔

(د) معزول کی چوتھی دلیل وہ حدیث ہے جس کے مطابق نبی ﷺ نے روایت باری تعالیٰ پر صحابہ کرامؓ کے ایک سوال کا جواب ایسے دئے فرمایا تھا۔

مورانی ارادہ

جب نبی ﷺ اس ذات کا دیوانہ بنیں کر سکتے تو ہم اس کا تصور بھی نہیں کر سکتے۔

(ح) حضرت عائشہ صدیقہؓ کا شب سراج میں نبی ﷺ کو روایت باری تعالیٰ ہونے کی پروردگار پر زور کرنا اہل اعتراض کی ہانچیں دلیل ہے۔ یہ اور اس قسم کے دلائل سے استدلال کرتے ہوئے معزول نے یہ نظریہ اٹھ کر لیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کا یہ ارادہ کرنے کی طاقت انسانی آنکھوں سے باہر ہے، اور ایسا ہونا ضرورتاً ناممکن ہے۔

اہل سنت والجماعت اور تمام اصناف نے روایت باری تعالیٰ کے اثبات کے لیے جو ذہنی پیش کیے ہیں انہیں ذکر کرنے سے پہلے میں اہل اعتراض کے ان دلائل کا جواب دینا ضروری سمجھتا ہوں تاکہ باؤں کا ٹکڑا اس بات کا باعث نہ بنے۔

چنانچہ پیسے چار دلائل کا تو ایک مختصر سا جواب ہی کافی ہے اور وہ یہ کہ ان آیات میں اس دنیا کے احوال سے بحث کرتے ہوئے روایت باری تعالیٰ کی نفی کی گئی ہے آخرت میں روایت باری تعالیٰ کی نفی اس سے ثابت نہیں ہوتی اور اہل سنت والجماعت میں سے کوئی ایک عالم بھی جس دنیا میں جاگتی آنکھوں کے ساتھ دیکھ لے گا کہ ان آیات کا ابطال نہیں کرتا کیونکہ اس دنیا کی کائنات اور ابدیت کی موجودگی میں انسانی آنکھیں اس قابل بھی نہیں اور ان میں یہ طاقت بھی نہیں جبکہ آخرت میں یہ کائناتیں دور ہو جائیں گی اور خود پروردگار اپنے بندوں کی آنکھوں میں اتنی طاقت پیدا فرما دے گا کہ وہ اس کا دیدار کر سکیں۔

دی شب سراج کے حوالے سے مسئلہ کی تحقیق تو ”مورانی ارادہ“ کو سمجھنے میں نے دو طرح ضبط کیا ہے ایک حرف استفہام کے ساتھ ”اٹھی“ اور دوسرا حرف جذبہ باطن کے ساتھ ”تینہ“ پہلی صورت میں اہل اعتراض کی تائید ہو سکتی ہے اور دوسری صورت میں اہل سنت والجماعت استدلال کر لیتے ہیں اور حضرت عائشہ صدیقہؓ کا یہ انکار ان کی اپنی ذہنی

وائے قحی جس سے دوسرے صحابہ کرام علیہم السلام کو اختلاف تھا اس لیے اس وائے سے بھی استدلال نہیں کیا جاسکتا۔ معقول کے دلائل اور ان کے جواب کے بعد انحصار کے ساتھ ہم اہل سنت والجماعت کی طرف سے اپنے نظریے پر پیش کردہ دلائل بھی ذکر کرتے ہیں تاکہ ان کے نظریے کو دلائل سے خالی نہ سمجھا جائے۔ چنانچہ ان کے دلائل سب ذیل ہیں۔

(۱) اہل سنت والجماعت کی سب سے پہلی دلیل تو قرآن کریم کی یہ آیت ہے

وَحُودٌ يَوْمَئِذٍ نَاضِرَةٌ لِّی رَمَحًا نَاضِرَةٌ

اس آیت سے استدلال کرتے ہوئے دیکھتے ہیں کہ جب اللہ تعالیٰ فرما رہے ہیں کہ قیامت کے دن بہت سے چہرے تر و تازہ ہوں گے کیونکہ وہ اپنے رب کے دیدار سے فیض یاب ہو رہے ہوں گے تو پھر ہمیں اس بات کو تسلیم کر لینا چاہیے کہ قیامت کے دن اور جنت میں اہل جنت کو اپنے پروردگار کا دیدار ضرور ہوگا۔

(۲) اہل سنت والجماعت کی دوسری دلیل زیر بحث حدیث ہے جس میں روایت ہری قتالی نے متعلق صحابہ کرام علیہم السلام کو اس کے سوال کا جواب ایک مثال کے ذریعے واضح کرتے ہوئے کیا ہے۔ اہل سنت والجماعت نے فرمایا ہے کہ یہ تاؤ: کبھی چور ہو جس واث کا چاند دیکھنے میں نہیں کوئی دشواری پیش آئی ہے؟ کبھی اس چاند کو دیکھنے کے لیے تم میں سے کسی نے دوسرے کو مدعا دیا ہے؟ کبھی اس چاند کو دیکھنے کے لیے کسی کو امتحان الخماز پرانے؟ اگر دنیا کے اس چاند کو دیکھنے میں تمہیں کوئی دشواری تکلیف اور مشقت محسوس نہیں ہوتی تو پھر اپنے پروردگار کو دیکھنے میں بھی تمہیں کوئی مشقت نہیں ہوگی۔

علامہ کرام نے یہاں یہ بحث بھی چھیڑی ہے کہ اس حدیث میں روایت ہاری قتالی کو روایت قر سے تشبیہ و تنقیہ کی ہے گو روایت ہاری قتالی مشہور ہے اور روایت قر مشہور ہے اس سے معلوم ہوا کہ مشہور کا اقویٰ اور اقویٰ ہونا ضروری نہیں اور نہ ہی یہ ضروری ہے کہ مشہور کا درجہ مشہور ہے کہ اس کی ہر ایک تشبیہ کا اصل مقصد نفس مسئلہ کی وضاحت ہونا ہے نہ کہ یہ کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں بھی بہت سی تشبیہات اور نظائر کے ذریعے مسکوتہ کو روایت کیا ہے۔

ہمیں سے درود اور دیگر پر ہوئے وائے الفرائض کا جواب بھی واضح ہو گیا جس میں تھما کے مطابق حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ پر درود مشہور ہے اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر مشہور ظاہر ہے کہ یہاں بھی تشبیہ سے توضیح مقصود ہے نہ کہ ہر ایک جزائی پیش نظر نہیں ہے بلکہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی شخصیت تمام آسمانی مذاہب کے پروردگاروں میں پیش مسلم لایا ہے اس لیے تشبیہ میں ان کا ذکر کر دیا گیا۔

انظر! روایت ہاری قتالی ایک عقیدہ ہے جو عقیدہ سے زیادہ عقیدت اور جاہت کے معیار پر پرکھنے سے زیادہ آسمانی سے کچھ میں آسکتا ہے یہی وجہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بحث علمی کے حصول کا طریقہ نہ سے ہوئے غدار لجر اور غدار معرکہ کو دیگر نمازوں کے ساتھ زیادہ اہتمام کے ساتھ ادا کرنے کا حکم دیا اور ان نمازوں کی تفصیل کی یہ وجہ بھی ہو

کسی ہے کہ غالباً دینار باری تعالیٰ کی لذت سے آشنا ہونے اور لطف نمود ہونے کے یہی اوقات زیادہ تر ہوں گے۔  
واللہ اعلم۔

## کتاب العلم علم کا بیان

### بَابُ مَا جَاءَ فِي طَلَبِ الْعِلْمِ

(۳۱) اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَسَّاءَ عَنْ اَبِي وَائِلٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ طَلَبُ الْعِلْمِ فَرِيضَةٌ عَلَى كُلِّ نَسْلٍ۔

### طلب علم کا بیان

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: حصول علم ہر مسلمان پر فرض ہے۔

فائدہ: اگل حدیث کا مضمون بھی یہی ہے اس لیے اس کا ترجمہ بھی یہی لکھا جا رہا ہے تاکہ دونوں کے مضمون پر ایک ہی فہم حاصل ہو جائے۔

(۳۲) اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ نَاصِحٍ عَنْ يَحْيَى عَنْ اَبِي سَلَمَةَ عَنْ اَبِي حُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ طَلَبُ الْعِلْمِ فَرِيضَةٌ عَلَى كُلِّ نَسْلٍ۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: حصول علم ہر مسلمان پر فرض ہے۔  
تقریباً: ”طلب“ باب فہم کا مصدر ہے بمعنی تلاش کرنا، طلب کرنا، حاصل کرنا، ”فریضہ“ مغرہت کے معنی میں ہے۔

مترجم: الفہم ابن ماجہ: ۷۶۱۔

مفہوم: ”طلب“ کے معنی میں ”علم“ کے حصول اور تلاش میں سرگرم ہونے کی نصیحت و اہمیت بیان کرنا مقصود ہے تاکہ عرب کا وہ معاشرہ جو جہالت کی تاریکیوں سے تاریک ہو چکا تھا نبی اکرمؐ اور دو عالم ﷺ کی برکت سے طرہ کی روشنی سے نہ صرف یہ کہ خود منور ہو جائے بلکہ پوری دنیا کو اپنی روشنی سے روشن کرنے کا جب بن جائے۔

اگر تاریخ کے اس پس منظر کو ذہن میں رکھا جائے کہ پورے پورے شہر میں دھوئے سے بھی کوئی پتا لکھا نہ مل



خان بن ملکا تھا شراب و شہابی کی گھٹی نہیں دی جاتی تھی، شعر و شاعری اور عشتیہ افسانے زبان زد عام ہونے کے باوجود علم سے بہرہ و محافض اپنی زندگی کے مقصد تک سے نا آشنا نہیں اور انہیں تعلیم و تربیت سے کسی قسم کی کوئی الجھی نہیں تھی اس قسم کے حالات میں اگر نبی اکرم سرورِ عالم ﷺ اپنے دین میں داخل ہونے والوں کو علم کی اہمیت سے روشناس کراتے ہوئے اس کا حصول ہر مسلمان پر فرض قرار دیتے ہیں تو اس کی حقیقت اور اہمیت کھبر کر سامنے آ جاتی ہے۔

۱۔ کتاب ایمان کے ساتھ دس کارہ بھی ہیں، ہر طرح کی روٹنی ہی ایک مسلمان کے ایمان کو جادو اور جادو جتنے کی سلامیت رکھتی ہے اگر خیران زیر رحم سے قرآن نہ ہو تو وہ اپنے ایمان کو کسی صورت جوا نہیں دے سکتا۔  
۲۔ محدثین کرام نے یہاں ہی کہنے پر بھی بحث فرمائی ہے کہ آیا حصول علم کے اس علم میں مردوں کے ساتھ ساتھ خواتین بھی شامل ہیں یا نہیں؟ ہماری نظر میں اس سوال کا جواب ”علم“ سے نہیں پر موقوف ہے اگر ہم علم سے مراد کسب معاش کے علوم و فنون لیتے ہیں جیسا کہ میں سرکاری و غیر سرکاری سکولز کا بکرا اور وٹو سٹور کے بار پر حدیث بڑی قہر و تاب سے لکھی ہوئی دکھائی دیتی ہے۔

”طلب العلم فريضة على كل مسلم ومسلمة“

تو ہم اس حکم میں خواتین کو داخل نہیں سمجھتے اور نہ ہی ان پر کسب معاش سے متعلق علوم کو ”نہیں فنون قرار دینا زیادہ بہتر ہے“ فرض قرار دیتے ہیں گوکہ اگر ایسا ہو جائے تو پھر وہ خواتین ”جو ان علوم و فنون سے بہرہ و نہیں ہیں“ ایک فرض کو پھوڑنے کے کما، میں جتنا ہوں گی حالانکہ انہیں کوئی بھی گنہگار نہیں سمجھتا۔

اسی فرقہ میں ایک فنی و پچیدگی یہ بھی پیدا ہو جائے گی کہ کسب معاش کے لیے قرابت سے علوم و فنون ایجاد ہو چکے ہیں زہر بحث حدیث میں ان میں سے کون سا علم مراد ہے؟ سائنس کا یا معیشت کا؟ اگر بڑی کا یا حساب کا؟ معاشرتی علوم کا یا ہندسہ کا؟ ڈاکٹری کا یا حکمت کا؟ کسی ایک کے خیمے سے اس کم کو حاصل کرنے والے تو وہ فرض میں کامیاب تصور کیے جائیں گے اور دوسرے علوم میں مشغول رہنے والوں کو ترک فريضہ کا سبب ٹھیک مٹے گا حالانکہ یہ سراسر زیادتی اور انصافی ہے۔

ان لیے اہل علم یہاں دین کا اتنا علم مراد ہو گا جو کسی بھی انسان کی دینی ضروریات کے لیے کافی ہو سکے مثلاً کل کا صحیح تلفظ نواز کی صحیح اور انگی سراسر مسائل کی تیز باز و ماہرانہ کا بغیر نیکی اور بدی کا فرق وغیرہ ظاہر ہے کہ یہ چیزیں جس طرح مرد کے لیے جاننا ضروری ہیں مسلمان ہونے کی حیثیت سے ایسا عورت کے لیے بھی اسی طرح ضروری ہیں۔

اس صورت میں ”مسلم“ کے علم میں ”مسلمہ“ کا داخل ہونا بھی ایک واضح بات ہے تاہم بعض محدثین نے اس

حدیث میں مراد "مسئلہ" کا لفظ بھی نقل کیا ہے جس سے ذکر کیا تفصیل اور بھی واضح ہو جاتی ہے۔

۳۔ فضائل طہرہ و اہل طہرہ کی احادیث میں مقرب آیا ہے ہیں لیکن یہاں میں سنن ابن ماجہ کی اس حدیث کو نقل کرنا بھی ضروری سمجھتا ہوں جو حضرت انسؓ سے ان الفاظ میں مرفوعاً مروی ہے۔

واضع العلم عند غير اهل كفة لد الحمازير فحوهر واللؤلؤ والذهب

"کسی عالم کے پاس علم رکھنے والا ایسے ہی ہے جیسے خنزیر کے گردن میں جواہرات موتیوں اور سونے کا پار لٹکانے والا۔"

اس حدیث کے الفاظ پر بار بار غور کریں اور غٹائے نبوی ﷺ کو سمجھنے کی کوشش کریں۔

بَابُ مَا جَاءَ فِي فَضْلِ مَنْ تَفَقَّهَ فِي دِينِ اللَّهِ

(۹۳) قَالَ أَبُو حَنِيفَةَ وَلِدْتُ سَنَةَ ثُمَالِيٍّ وَخَلَعْتُ مَعَ أَبِي سَنَةَ سَبِّ وَتُسْلِيٍّ وَأَنَا ابْنُ سِتِّ عَشْرَةَ سَنَةً قَسًا دَعَلْتُ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ وَرَأَيْتُ خَلْفَةَ عِظْمَاءَ قُلْتُ لَأَبِي خَلْفَةُ مِنْ هَذِهِ فَقَالَ خَلْفَةُ عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ الْحَارِثِ بْنِ جَزْءِ الزُّبَيْدِيِّ ضَاحِكٌ السَّيِّئُ كَلَامًا فَقُلْتُ فَسَمِعْتُهُ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ مَنْ تَفَقَّهَ فِي دِينِ اللَّهِ كَفَّاهُ اللَّهُ تَعَالَى مُهْمَةً وَرَزَقَهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَنْحَسِبُ۔

تفقه فی اندین کی فضیلت کا بیان

تفقه کا نام اہل حنفیہ فرماتے ہیں کہ مری پیدائش ۸۰ھ میں ہوئی ہے میں نے ۹۱ھ میں جبکہ مری مراد سال قمری اپنے والد صاحب کے ساتھ حج کی سعادت حاصل کی جب میں مسجد حرام میں داخل ہوا تو وہاں میں نے ایک بہت بڑا مسند رکھہ میں نے اپنے والد صاحب سے پوچھا یہ کس کا حلقہ ہے؟ انہوں نے بتایا کہ یہ صحابی رسول حضرت عبداللہ بن عمارؓ ہیں جو نبی کریمؐ کا حلقہ ہے چنانچہ میں آگے بڑھ کر ان کے حلقے میں شریک ہو گیا میں نے انہیں پوچھا کہ ہمارے سنا کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جو شخص اللہ کے دین میں کچھ بوجھ حاصل کرنے کی راہ پر چلتا ہے اللہ اس کے کاموں میں اس کی کفایت فرماتا ہے اور اسے انکی پچھوں سے رزق مٹا فرماتا ہے جہاں کا وہم و گمان بھی نہ رہا ہو۔

تَفَقَّهَ فِي دِينِ اللَّهِ: "تفقه" باب ضرب سے ماخوذ مجہول کا صیغہ واحد شکم ہے بمعنی پڑھا ہوا۔ "حججت" باب نصر سے ماخوذ معروف کا صیغہ واحد شکم ہے بمعنی حج کرنا "مہمہ" ام کا م "رزقہ" باب نصر سے ماخوذ معروف کا صیغہ واحد ذکر غائب ہے بمعنی رزق میں کر۔

تَفَقَّهَ فِي دِينِ اللَّهِ: تفقه فی دین اللہ کے معنی پڑھا ہوا۔ تفقه فی دین اللہ کے معنی پڑھا ہوا۔

تَفَقَّهَ فِي دِينِ اللَّهِ: حضرت امام اہل حنفیہ اگرچہ محدثین و متوجہین میں سے بہت نمایاں فضیلت حاصل ہے "جس کا سوائے شہرہ چشم

کے کوئی دوسرا انتہا نہیں کر سکتا کہ انہیں مانگی جانے کا شرف حاصل ہے جو نام الٰہی سمیت اللہ ربوہ میں سے کسی دوسرے امام کو حاصل نہیں۔ یعنی امام ابوحنیفہؒ اپنے سر کی آنکھوں سے بیداری کی حالت میں صحابہ کرام عظیمہؓ کے ساتھ اپنی زیارت و ہم نشینی کا شرف حاصل ہوا ہے، مگر ان صحابہؓ کی تعداد چار ہو یا تیرہ، کیونکہ متفقین کے نزدیک تو صرف ایک صحابی نے ویدار کا شرف رکھ کر دلائل مسلمان بھی مانگی کے منصب پر فائز ہے۔

۱۔ علم دین سے حصول کی یہ اہم ترین فضیلت ہے کہ ہر دور کا عالم طالب علم کی جملہ ضروریات کی نواکھات فرماتا ہے اس کی پریکٹس کو خودی و رور فرماتا ہے اس کی دنیا و آخرت کو خودی سنوارتا ہے اور رزق کے تحکرات سے بھی وہی اسے آواز کرتا ہے یہی وجہ ہے کہ علم دین سے تعلق رکھنے والا ایک شخص بھی رزق کی غمی سے پریشان ہو کر کبھی اپنی زندگی کا غارت نہیں کرتا جبکہ دنیوی علوم و فنون کی بڑی بڑی دگریاں رکھنے والے اپنے اوپر رزق کے دروازے بند پا کر خودکشی تک کرنے پر مجبور ہو جاتے ہیں۔

پھر یہ بھی ایک ضیافت ہے کہ علم دین سے تعلق رکھنے والے کو اللہ تعالیٰ ایسی ایسی جگہوں سے رزق پہنچانے کا انتظام فرماتے ہیں جہاں اس کا خیال بھی نہیں جاتا اس کے حاشیہ خیال میں کبھی اس کا تصور بھی نہیں آیا سونا اور ایسے ایسے بندوں کا کان بڑا کر علم اور اہل علم کی خدمت میں لگا دیا جاتا ہے جنہیں انہوں نے کبھی اس طرح کے کام کرتے ہوئے نہیں دیکھا ہوتا، بیشک یہ اللہ کی قدرت کے سوا اور کچھ نہیں جس میں حارے لیے یہ سہلی پوشیدہ ہے۔

”اِنَّ اللہَ لَیَرۡوِدُ هٰذَا النَّدٰی مِنْ مَّائِۃِ حُلٍّ مُّعَاجِرٍ“

۲۔ سند کے اعتبار سے یہ روایت امام صاحبؒ کی ”احداثیات“ میں سے ہے کیونکہ اس میں امام صاحبؒ اور نبی علیہ السلام کے درمیان صرف ایک واسطہ ہے اور وہ ہے حضرت عبداللہ بن عمارؓ بنی جزہ الزہریؓ کی بیٹی کا اس سے بڑھ کر کسی سند کو حوالیہ قرار نہیں دیا جا سکتا۔

۱۳۱۱ اَبُو حَنِیْفَةَ عَلٰی اِسْمَاعِیْلَ عَلٰی اَبْنِ صَالِحٍ عَلٰی اَمِّ خَالِیْمٍ فَانَّتْ خَالِیْمٌ وَرَسُولُ اللّٰهِ ﷺ مَا عَابَتْهُ لِبَنَاتِیْ سَعَادَاتُ الْعِلْمِ وَالْعُرَاتِ۔

ترجمہ: حضرت ام ہانی سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہؓ کو کاتبہ کر کے فرمایا اسے حاشیہ اخبار شاعر قرآن اور علم ہوتا چاہیے۔

حَاشِیۃُ عَلٰی اَبْنِ اَبْنِ صَالِحٍ: ”لیکن“ باب ضررے اور معروف کا عین واحد ذکر کاتب ہے یعنی ہونا ”مستند“ خاص غایت تَفَہُّمٌ جَدِیۡدٌ اَمْرٌ جَدِیۡدٌ لِعِلْمِیِّ مَرۡمُۃٌ ۷۵۱۔

تَفَہُّمٌ مَرۡمُۃٌ: حضرت عائشہ صدیقہؓ کے لئے کو کلمات کی ”مرمری تمام موزوں پر وہی فضیلت حاصل ہے جو تمام کھانوں پر ”ترہ“ کو حاصل ہوتی ہے جیسے کہ بخاری شریف میں مرامہ مروی ہے اور اس کی بنیاد یہ ہے حضرت عائشہ صدیقہؓ کی وہ

نظری ذہانت، معاملہ چھی، بات کو انداز کرنے کی صلاحیت ہے جو کورنوں میں بہت کم ہوتی ہے، یہی وجہ ہے کہ خواتین میں ان سے زیادہ کسی کے ذریعے دین اسلام کے احکام امت تک نہیں پہنچے اور وہ احادیث جو انکی حضرت عائشہ صدیقہ سے سرزد ہیں تو ہم الحوادث کی تحقیق کے مطابق ان کی تعداد ۲۳۳۲ ہے، بعض حضرات نے یہ تعداد ۲۲۱۰ بھی بیان کی ہے لیکن زیادہ صحیح اسی تعداد ہے جو ہم نے ذکر کی ہے۔

۲۔ حضرت عائشہ صدیقہ رحمۃ اللہ علیہا کی عمر میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی انواع و اقسام کی بیماریوں سے دور رہا، صرف بھڑکے اور وہاں تک ہی نہ ماری کی دقت سے فائدہ اٹھا کر اپنے آپ کو بیڑی سارنے میں ڈھان لیا، اس اعتبار سے یہی وجہ کے انتقال کے وقت ان کی عمر ہرگز صرف اعداد سال بھی نہ تھی، یہ اصول ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی انواع و اقسام کی بیماریوں سے لے کر ہر قسم کی بیماریوں سے بچے، دوسرا نشان کرنا جائز نہیں۔

امپ غلابہ کے زمانہ کے باقی مادہ ایام گزارنے اور اپنا غم نکلانے کے لیے بھی کوئی طریقہ ہونا چاہیے تاکہ انواع و اقسام کی بیماریوں سے بچے، کتابت جائیں اس لیے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے ہی سے حضرت عائشہ صدیقہ رحمۃ اللہ علیہا کو باقی مادہ زندگی کا مشق سونپے ہوئے فرما دیا کہ عائشہ اعظم اور قرآن ہی کو اپنا اڑھنا چھوڑنا جائیگا، اسی کی نشرو اشاعت کو اپنی زندگی کا مقصد سمجھنا اور میری رفعت میں وہ کرم سے جو باتیں بھی ہیں، اپنی روحانی اور دنیوی اس امت کو پہنچانا، اپنا فرض سمجھنا اور تاریخ گواہ ہے کہ حضرت عائشہ صدیقہ اپنی ساری زندگی اسی کام کے لیے وقف کر کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تعمیل میں سرخرو اور کامیاب ہو گئیں، اللہ کی ان کثرت رحمتوں اور برکتوں کا ان پر نزول ہو۔

### بَابُ مَا جَاءَ فِي فَضْلِ أَهْلِ الذِّكْرِ

۱۵۰: اَوْ خَبِيْفَةُ عَنْ عَلِيٍّ رَسِ الْاَمَمِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّوْا اِنَّهُ مَرَّ بِقَوْمٍ يَذْكُرُوْنَ اللّٰهَ تَعَالٰی فَقَالَ اَنْتُمْ مِّنْ اَهْلِ الذِّكْرِ اَنْ تَقْبِرَ نَفْسِيْ مَعَهُمْ وَنَا فَلَئِنْ بَنَيْتُكُمْ بَيْنَ النَّاسِ لَيَذْكُرُنَّ اللّٰهَ اِلَّا حَقَّقْتُمْ لِمَا جَاءَكُمْ بِاَحْبَبِيْهَا وَغَضِبْتُمْ لِمَا سَخِطَ اللّٰهُ يَنْسُ جَنَدُ۔

### اہل ذکر کی فضیلت

ترجمہ: یعنی میں اصر سے سزا عرواں ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک جہت پر گزر ہوا، جو اللہ کے ذکر میں مشغول تھے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں دیکھ کر فرمایا تم ہی دو لوگ ہو جس کے متعلق مجھے حکم دیا گیا ہے کہ اپنے آپ کو ان کے ساتھ لگائے، رکھوں اور تم جیسے لوگ جہاں بھی جھلکے گا، تم ہیں اور اللہ کا ذکر کرتے ہیں، فرشتے انہیں اپنے پران سے ڈھانپ لیتے ہیں، جنت خداوندی انہیں اپنے سامنے میں لے جاتی ہے اور اللہ ان کا ذکر کرے گا، پس موجود طاعتی کے فرشتوں سے کہتا ہے۔  
حَلَّلَ عَنِ الْوَيْلِ: "مر" باب امرت انہیں معارف کا سینہ واحد نہ کرنا، بے ہمتی کرنا، "انہم یذکرون" ترجمہ

اقتدار سے یہ دونوں موصوفِ نعمت ہیں "اصو" باب ضرب سے مندرجہ معروف کا سینہ واحد تکلم ہے بمعنی میر کرنا "عدلکم" میں کے کسرہ کے ساتھ اس کا معنی مساوی اور برابر ہے "علیہم" باب نعر سے اسی معروف کا سینہ واحد نوات غائب ہے بمعنی گھر لینا "ماجدہا" جناح کی جمع ہے بمعنی بازو پر "خشیہم" باب سج سے اسی معروف کا سینہ واحد عزت غائب ہے بمعنی ڈھانپ لینا۔

تحریح: اخرج البیہاقی: ۶۱۰۸ و فیہ مذی: ۲۴۷۸ و ابن ماجہ: ۳۷۹۱۔

کشتی پر چشت: تا: حدیث کی دیگر کتب میں تو یہ روایت "وہو" (سند متصل کے ساتھ) ذکر کی گئی ہے لیکن اس سند میں یہ روایت مرسل ہے کیونکہ اس سند میں امام صاحب کے اسناد علی بن القزحہ جلی ہیں اصحابی نہیں اور وہ براہِ راست نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت نقل کر رہے ہیں معلوم ہوا کہ سند کے اعتبار سے یہ روایت مرسل ہے تاہم امام صاحب کے نزدیک اور دوسرے بہت سے محدثین کے نزدیک بھی اس سے حدیث کی صحت پر کوئی فرق نہیں پڑتا جرحیدہ راوی ثقہ ہو جبکہ مرسل کی حیثیت سے انکار سب سے پہلے امام شافعی نے کیا تھا ظاہر ہے کہ امام شافعی کا یہ انکار امام صاحب کے خلاف کسی طرح حجت نہیں ہو سکتا۔

کفہ لکھنؤ: ۱۔ اس حدیث سے "ذکر" کی فضیلت ثابت ہوتی ہے جس سے بعض اوقات یہ طالب علمانہ افعال ذہن میں چلا ہوا مستبعد نہیں رہتا کہ امام صاحب کا مقصد یہاں ایسی روایت کو ذکر کرنا ہے جس سے علم کی فضیلت ثابت ہوتی ہو اور اس حدیث میں علم کی فضیلت نہیں، ذکر کی فضیلت بیان کی گئی ہے؟ اس افعال کا ایک جواب تو یہ ہے کہ یہاں ذکر بول کر علم مراد ہے اور ہمارا ایسا کرنے میں کوئی حرج بھی نہیں، بالخصوص جبکہ ان دونوں میں کوئی مطابقت بھی نہیں۔

اور دوسرا جواب یہ ہے کہ امام صاحب کی سند سے یہ روایت فقہرا منقول ہے اس کی تفصیل حدیث کے بن دوسرے طرق سے ہوتی ہے جس کے مطابق نبی صلی اللہ علیہ وسلم ایک مرتبہ مسجد نبوی میں تشریف لائے تو اس دو صفے لگے ہوئے دیکھے ایک صف کے لوگ ذکر و عبادت میں مشغول تھے اور دوسرے صف کے لوگ علم و تحصیل علم میں مشغول تھے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں کی تحسین فرمائی اور پھر تحصیل علم میں مشغول صف کے لوگوں کے پاس جا کر یہ کہتے ہوئے روافی افراد کو بھی کہ مجھے بھی معلوم ہو کر بھیجا گیا ہے۔ اس دوسرے طریق کو طائے سے علم کی فضیلت بھی واضح ہو جاتی ہے اور ذکرین کی اہمیت بھی برقرار رہتی ہے کہ اللہ کی رحمتوں اور برکتوں کا یہ لوگ مرکز ہوتے ہیں اس ذوالی مجلس کو فرشتے اپنی صفات میں لے لیتے ہیں اور اللہ تعالیٰ اپنے مخصوص فرشتوں کے سامنے ان کا ذکر فرماتے ہیں جس سے فرشتوں کی نگاہوں میں ان لوگوں کا مقام و مرتبہ بڑھ جاتا ہے اور فرشتوں کا ان سے محبت کرنا بھی نہیں رہتا۔



کیوں ہوگا؟ ظاہر ہے کہ علم جس کے دل کی گہرائیوں میں رچ بسا ہے اسی کو عقلی معنی میں "عالم" کہا جاسکتا ہے اور ذہن بحث حدیث میں اسی کا تذکرہ ہے جبکہ "کافر" کا ذہن اشتہاں کرنے والے وہ افراد جو علم کی حقیقت سے ہی بے بہرہ ہوتے ہیں انہیں "عالم" کہا انصاف کے مطابق ہے اور کفر بلا حدیث میں اسی کا تذکرہ ہے۔

اور دوسرا جواب یہ ہے کہ ذہن بحث حدیث میں اہل علم کا ذکر ہے جبکہ سوال میں ذکر کردہ حدیث مردہ علماء سے متعلق نہیں بلکہ اسی کا نقل کردہ افراد سے ہے جو عام دعوہ اور دنیا و شہرت کی عام حوائی بجموں میں قرآن کریم کی احادیث جیسے مفہم مقصد کو اشتہاں کرتے ہیں لیکن اگر اس کے عموم میں "علاء" کو بھی شامل کر لیا جائے تو پھر اس کا جواب وہ ہے جو ہم نے پہلے ذکر کیا ہے۔

بَابُ مَا جَاءَ فِي تَعْلِيلِ الْكُذْبِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مُتَعَبِدًا  
(۳۷) أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ الْقَاسِمِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ حُذَيْفَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ كَذَبَ عَلَيَّ مُتَعَبِدًا نَزَلْتُ عَنْهُ  
مَا لَمْ أَتِ قَلْبِي فَأَنْفَعُهُ مِنَ النَّارِ۔

رسول اللہ ﷺ کی طرف قصد بھولی بات کی نسبت کرنے پر سخت وعید کا بیان  
ترجمہ: حضرت حماد بن اکبر سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جو شخص جان بوجہ کر میری طرف بھولی بات منسوب کرے اور میری بات کہے جو میں نے نہیں کہی تو اسے چاہیے کہ اپنا ٹھکانہ جہنم میں ڈالے۔  
فائدہ: چونکہ اہل حدیث مہار کا کہنا ضرور بھی سیکھتے ہیں کہ اس سے اس پر بحث کرنے سے پہلے ان کا ترجمہ ذکر کیا جائے۔  
۱۲۸۱ ابُو حَنِيفَةَ عَنْ حَافِظَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ كَذَبَ عَلَيَّ مُتَعَبِدًا نَزَلْتُ عَنْهُ  
مَنْفَعُهُ مِنَ النَّارِ وَرَوَاهُ أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ أَبِي زَيْنَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ  
ترجمہ: حضرت ابو سعید خدری سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جو شخص جان بوجہ کر میری طرف بھولی بات منسوب کرے اسے جہنم میں اپنا ٹھکانہ بنالیا جائے۔

۱۲۹۱ حَدَّثَنَا عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جَعْفَرٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ كَذَبَ عَلَيَّ مُتَعَبِدًا نَزَلْتُ عَنْهُ  
مَنْفَعُهُ مِنَ النَّارِ وَرَوَاهُ أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ  
أَنْ سَعِيدٌ لَمْ يَكُذِبْ عَلَيَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ۔

ترجمہ: حضرت ابو سعید خدری سے مروی ہے کہ ایک دوسری سند کے ساتھ کہیں روایت مذکور ہے جس نے اسے آخر میں اپنے راوی سعید کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابو سعید خدری پر بھوت نہیں ڈنڈا دیا اور حضرت ابو سعید خدری نے اپنی ہڈ پر بھوت نہیں ڈنڈا دیا (یعنی یہ روایت صحیح اور سچی ہے)۔

(۱۰) أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ إِسْرَافِيلَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ كَذَبَ عَلَيَّ مُتَعِدًّا فَلْيُبْرَأَنَّ مِنْ قَوْمِي.

ترجمہ: یہ روایت بھی حضرت انس ہی سے منقول ہے اور اس کا ترجمہ بھی حسب سابق ہے۔

کتاب "عبداللہ": "کذب" باب ضرب سے باقی معروف کا سینہ واحد ذکر غائب ہے بمعنی جھوٹ بولنا۔ "معصدا" باب فعل سے اسم فاعل کا سینہ واحد ذکر ہے بمعنی جان جو جوہر کو کوئی کام کرنا ترکیبی اعتبار سے یہ "کذب" کی ضمیر فاعل سے حال واقع ہو رہا ہے "للیہو" باب فعل سے امر معروف کا سینہ واحد ذکر غائب ہے بمعنی تیار کرنا یا لہنا "مفعد" اس کی جمع "مفاعد" آتی ہے بمعنی بیٹے کی جگہ۔

تحقیق: اختلاف: تاسعہ: السجل: ۱۱۰، ابواب: ۳۶۵، رقم: ۲۶۵۹، ولین: ماجہ: ۳۰، واحد: والدری: وغیرہ۔

۱۔ اس حدیث کے متعدد طرق کو دیکھ کر ہم میں نے اس حدیث کے خبر متواتر ہونے کا دعویٰ کیا ہے کیونکہ بعض محققین کی تحقیق کے مطابق اس حدیث کو ساتھ صحابہ کرام علیہم السلام نے ہی منقول کیا ہے جن میں حضرت ہشیرہ بھی داخل ہیں جبکہ بعض محققین کی تحقیق یہ ہے کہ اس حدیث کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے روایت کیا ہے۔

۲۔ اس مضمون کی باقی روایات کا ترجمہ نوپر کرنا بظاہر طور پر ان میں نقل حدیث کی اہمیت جان کی گئی ہے کہ حدیث نقل کرتے ہوئے اس بات کا مکمل اطمینان کر لینا ضروری ہے کہ آیا وہ نقل ہی کیا ہے یا بات ارشاد بھی فرمائی ہے یا نہیں؟ کہیں ایسا تو نہیں ہے کہ ہم دانش یا نادانستہ طور پر ایک ایسی بات کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائی ہے اسے ثابت کرنا چاہیں؟

یہ ایک تلخ حقیقت ہے کہ ہمارے طلباء، علماء اور واعظین بغیر تحقیق کے "حدیث کے نام" پر بہت سی ایسی باتیں بیان کر دیتے ہیں جن پر محدثین نے موضوع ہونے تک کا حکم لگایا ہوتا ہے مگر جب ان سے کوئی اس حدیث کا حوالہ دے گا تو وہ ہمیں بھانپتے ہوئے نظر آتے ہیں۔

چنانچہ ایک مرتبہ ایک بڑے عالم نے دوران گفتگو یہ حدیث سنائی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے

سَوَاءٌ لَّيْسَ مِنْ فِيهِ شَفَاءٌ

ان کی گفتگو مکمل ہونے کے بعد میں نے ان سے انتہائی ادب سے اس کا حوالہ دیا تو انہوں نے فرمایا کہ حوالہ تو مجھے اس کا معلوم نہیں تم بھی تلاش کر میں بھی تلاش کرنا ہوں وہ دن ہوتا ہے کہ آج کا دن مجھے آج تک اس حدیث کا حوالہ نہیں مل سکا اور ہاں میں کیونکر؟ کہ مطلقاً قادی نے تو اس پر موضوع ہونے کا حکم لگایا ہے حریرہ تحقیق کے لیے قائم اعروف کی کتاب "موضوع روایات" میں دیکھئے۔



اس مسئلے کے دو اہل ہیں۔

۱۔ علامہ قطبہ اور راہنما مفسرین پہلے مفسرین کی تیار کریں اور متعلقہ احادیث مبارکہ کی ”جو وہ اپنی مفسرین میں ذکر کر سکتے ہیں“ تخریج کو اپنے ذہن میں محفوظ رکھیں اس کا ایک فائدہ تو یہ ہو گا کہ ہماری مفسرین میں وزن پیدا ہو جائے گا اور دوسرا یہ کہ ہم اپنی بات مکمل اور مضبوطی سے اپنے مخالفین کے سامنے پیش کر سکیں گے گو کہ ہمارے یہاں ”تفریح“ کی اس مٹی پر تہاڑی کرنے کا رواج نہیں ہے اور اسی وجہ سے ہماری یہ بات بہت سے اہل اب کے لیے اچھے کی تجربہ ہو گی لیکن ہر حال یہ ایک مثبت قدم ہے۔

۲۔ دوسری صورت یہ ہے کہ اگر ہم نے اس بات کو ضروری ذکر کرنا ہو تو اسے ”حدیث“ کے حوالے سے ذکر کرنے کی بجائے جملہ مفسرین کے خلاف ذکر کر دیا جائے ”نئی مٹی کی طرف اسے منسوب نہ کیا جائے“ بلکہ صرف اتنا کہہ دیا جائے کہ بعض کتابوں میں یہ بات بھی غلط ہے یا اس طرح کا کوئی اور جملہ اختیار کر کے بات بھی کہہ دی جائے اور یہی جملہ کی طرف اسے منسوب کرنے سے بھی اپنے آپ کو بچا دیا جائے۔

اس سلسلے میں صحابہ کرام علیہم السلام اور ائمہ محدثین کی اختیار فراموش نہیں کے قاطب سے اور امت کے لیے بھڑکے سونے کی حیثیت رکھتی ہے اسی احتیاط کی بناء پر بہت سے وہ صحابہ کرام جنہیں دوسرے صحابہ کرام کی نسبت سرفہ مضرب میں نبی صلوٰۃ کی ہم نشینی و رفاقت کا شرف زیادہ حاصل ہے کثرت کے ساتھ روایات نقل کرنے سے بچے نہیں بنے“ ذخیرہ حدیث میں ان کی روایات کی تعداد بہت کم ملتی ہیں جس کی وجہ سے ان کے اختیار کے اور کچھ مفسر نہیں ہوتی۔

۳۔ اس حدیث میں ”قلیبوا“ کا جو لفظ آیا ہے ”محدثین نے اس کے دوسری بیان فرمائے ہیں۔

(الف) لفظ تو یہ انشاء ہے کیونکہ امر کا صیغہ ہے لیکن معنی انبار ہے یعنی نئی مٹی یا ان فرما رہے ہیں کہ میری طرف جان بوجھ کر کسی ایسی بات کو منسوب کرنے والا شخص ”جو میں نے نہیں کہی“ جو وارد رہے کہ میں شبہ صریح اس کا ٹھکانہ جہنم میں دیکھ کر آیا ہوں۔

(ب) لفظ تو یہ انشاء ہے لیکن معنی بدعوا ہے کہ اسے اللہ تعالیٰ اس کا ٹھکانہ جہنم میں بنادے ”غیر طلب بات یہ ہے کہ احادیث مبارکہ کی نشر و اشاعت پر نئی مٹی نے بھی مضبوطی دے دی۔

نفسر اللہ لہر اسمع مقلد فی علما واداعا کما سمعہا۔

اس کے خلاف استعمال پر آئی ہی تہجدی و عیدگی ارشاد فرمائی تاکہ تو اذن پر قرار دے سکتے۔

کیونکہ حدیث نبی صلوٰۃ کے اقوال اور افعال و احوال کا نام ہے جن کے ذریعے دینی معاملات میں ہمت بکڑی جاتی ہے اب اگر کوئی شخص کسی دینی مسئلہ میں نبی صلوٰۃ کی طرف غلط طور پر کوئی بات منسوب کرے تو وہ نہ مہینت دین میں اضافہ کا سبب بنتا ہے نہ مالک دین تو نبی صلوٰۃ کی حیات طیبہ میں مکمل کر دیا گیا تھا۔

۳۔ اس حدیث کے پیش نظر ہم شیخ کرام نے موضوع اور غیر موضوع روایات میں امتیاز پیدا کرنے کے لیے بڑی محنت اور مشقت برداشت فرمائی، علم حدیث کی ضاعت کے لیے باقاعدہ کتاب علم وضع کیا گیا جس کا نام ”علم اسلام الرجال“ ہے کھربے اور کھربے کے اس امتیاز میں نہیں ملنے بھی سننے پرے اپنے گھربے سے دھیرا رہی ہونا چاہیے اور مشکلات بھی جیسا پڑیں کسی نے انہیں غیبت کرنے کا عندیہ کسی نے ان کے گھروں کو آگ لگا دی اور کسی نے انہیں دینی و دہسانی افواض میں جھلایا، لیکن ان کے پاس ”استغفار“ میں کبھی لغزش نہیں آئی وہ جس دلی کے حقائق شرح صدر کے ساتھ پہنچ سکتے تھے کہ وہ ہموار ہے اور ہمواری حدیثیں گھڑا ہے انہوں نے اس پر بے لاکہ تھپکی کی جس سے ان کے حقائق راوی نے جی عزت بچانے کے لیے نہیں جانی، دل بھٹکان پڑا۔

ان مختلف حالات میں محدثین کرام نے علم حدیث کے کردہ حقائق دیوار کھڑی کی اور اپنے غریب سے اس کی آبادی کی جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ آج ہر حدیث کے بارے میں یہ تفصیلات موجود ہیں کہ یہ صحیح ہے یا ضعیف؟ موضوع ہے یا اس کی اصل موجود ہے؟ اللہ تعالیٰ ہم شیخ کی ان عظیم کاوشوں پر پوری ملت اسلامیہ کی طرف سے انہیں جزائے غیر ملکہ فرمائے اور بیان حدیث میں ہمیں بھی ان بھی امتیاز کا قلم رکھنے کی توفیق عطا فرمائے۔

## کتاب الطہارۃ طہارت کا بیان

بَابُ مَا يُنْهَى عَنِ السُّؤْلِ فِي السَّاءِ الذَّائِبِ

(۱۲) أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ حَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا تُتَوَلَّى أَخَذَ ثَمْبَهُ فِي جَنْبِهِ الذَّائِبُ ثُمَّ يَتَوَضَّأُ.

ٹھہرے ہوئے پانی میں یہ شاب کرنے کی ممانعت

ترجمہ: حضرت حابر سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا تم میں سے کوئی شخص کھڑے پانی میں یہ شاب نہ کرے کہ چھرا کی۔

فائدہ: کبھی روایت کا مضمون بھی اس سے ملتا جلتا ہے اس لیے اس کا ترجمہ بھی یہیں ملا ہے۔

(۱۳) أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ لُحَيْمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ سَبْرَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ بَيْنَ الْإِنْسَانِ وَالْإِنْسَانِ الذَّائِبُ ثُمَّ يَتَوَضَّأُ.

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتا ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ نے کھڑے ہائی میں پیشاب کرنے سے منع فرمایا ہے کہ بعد میں اس سے غسل نہ کرے۔

حکایتِ عجیبہ: "لا یولی" باب نمبر سے جتنا معروف ہاٹوں عقیدہ کا مینہ واحد ذکر ثابت ہے بھٹی پیر شاہ کرنا "الہ نام" عقیدہ: بعض روایات میں اس کی جگہ "راکھہ" لفظ آگیا ہے لیکن دونوں کی مراد میں کوئی فرق نہیں ہے "یوحنا" باب تفعل سے مضارع معروف کا مینہ واحد ذکر ہے بھٹی پیر شاہ کرتا۔

تجلیج: حرجہ ابن داود: ۳۰۱، وقایع: ۵۷، عام: ۶۵۰ (۲۸۱)، ولید: ۲۶، ولید علی: ۲۹،  
ولعی: ۲۲۹.

مَنْ شَرِبَ مِنْهُ: اس حدیث مبارکہ میں حضور نبی مکرم سرورِ عالم ﷺ نے نعرے دے دے پانی میں پیٹھاپ کرنے اور پھر اس سے وضو یا غسل کرنے سے منع فرمایا ہے کیونکہ اگر اس میں پیٹھاپ کیا جائے تو پانی مہلک ہو جائے گا اور اس کا پاک پانی کسی بھی شخص میں پیٹھاپ کرنے والے کے جسم اور کپڑوں کو بھی مہلک کر دیں گی اور یوں بھی پیٹھاپ کی جھینور سے نہ بچنے کوئی شخص نہ ہو۔ مہلک قہر کا سبب قرار دیا ہے جیسا کہ علامہ کی حریف میں اس کی تصریح موجود ہے ظاہر ہے کہ جب وہ پانی نہ پاک ہو گا تو اس میں سے وضو حاصل کرنا بھی ممکن نہیں ہو گا۔

گویا صبر ہے دوسے پانی میں پیشاب کرنے کا سب سے بڑا نقصان تو یہ ہوا کہ اس سے جسم اور کپڑے پاک ہونے کے ساتھ ساتھ عذابِ قہر کا جگن الدیش پیدا ہو گیا اور دوسرا نقصان یہ ہوا کہ اگر وہ اس پانی میں پیشاب نہ کرتا اور وہ پانی پاک صاف ہوتا تو اس سے وضو غسل کیا جاسکتا تھا لیکن اب ایسا کرنا ممکن نہیں رہا۔

اگر اہل عرب کے لئے اس ماحول اور ان حالات کو مد نظر رکھ لیا جائے تو اس وقت سب ہی کو درپیش تھے تو ہر دستہ ذہنوں میں پیدا ہونے والا یہ ماحول خود بخود ختم ہو جائے گا کہ اس پانی کو استعمال کرنے کی ضرورت ہی یہ ہے؟ کیونکہ یہ ایک حقیقت ہے کہ عرب پانی کی قلت کا اپنے ابتدائی دور میں بہت زیادہ شکار تھا چورے چورے شہر میں جیسے پانی کا صرف ایک کنواں ہو اگر تھا تو دیگر ضروریات کی تکمیل اجنبی تگل سے ہو کرتی تھی اس لیے پانی کا ایک ایک تھرو ہڈی احتیاط سے خرچ کرنا پڑتا تھا۔ جیسے میں اگر پانی کی کچھ مقدار کو پیچھا کر کے خارج کر دیا جائے تو اس کی یقیناً روک تھام کی ضرورت تھی۔

۱۰ فضلاء کرام نے اس حدیث کے تحت یہ بحث بھی بھیجی ہے کہ پانی کی وہ سختی مقدار ہے کہ اگر اس میں بیشاب یا کوئی اور خوبست مل جائے تو وہ ناپاک ہو جاتا ہے اور سختی مقدار ایسی ہے جس میں بیشاب وغیرہ ملنے سے ناپاک کا حکم نہیں لگایا جاسکتا؟ بلکہ اگر ماہ جلیل اور ماہ کثیر کا حسین کس طرح ہوگا؟ کیونکہ آتی ذات تو یہ شدہ ہے کہ وہ تحلیل و جاست سے بلاخلاف ناپاک ہو جاتا ہے اور ماہ کثیر ناپاک نہیں ہوتا لیکن اس کی مقدار میں اختلاف ہے چنانچہ ابراہیم شافعی کے نزدیک تقصین (۱۰)

مسلکوں) کی مقدار سے کم پانی اور تھیل ہے اور اس کے برعکس یا اس سے زیادہ ماہ گھیر کے حکم میں ہے۔ امام مالکؒ کے نزدیک دو پانی اور تھیل کے حکم میں ہے جس میں نہایت گرنے سے اس کے اوصاف ثلاثہ (زنجب، زور و مزہ) میں سے کوئی ایک وصف تبدیل ہو جائے اور دو گھیر کے حکم میں ہے جبکہ امام ابوحنیفہؒ کی رائے کے مطابق ماہ گھیر کا اطلاق اس مقدار پر ہوتا ہے کہ اگر اس پانی کو ایک طرف سے حرکت دی جائے تو اس کے دوسرے کنارے میں حرکت اور الجھل پیدا نہ ہو جس کی تعیین متاخرین نے دو درود سے کی ہے۔ اس سے کم مقدار پر ماہ گھیر کا اطلاق نہیں ہو سکتا بلکہ اسے ”ماہ گھس“ کہا جائے گا جو نہایت گرنے سے ناپاک ہو جائے گا۔

حق تعالیٰ نے اسے اور دیکھا جائے تو امام شافعی اور امام مالک کا مذہب سکولت پر مبنی ہے اور امام ابو حنیفہ کا مذہب امتیاز پر مبنی ہے اور ظاہر ہے کہ دینی معاملات میں امتیاز علیٰ مذہب نہ ہونا چاہیے۔ لیکن جہاں وہ ورود سے کم یا نفی میں نہایت مرنے والے ہیں اور اس کے علاوہ دوسری باتیں مل سکتی ہیں تو امام صاحب کے مذہب پر ہی عمل کرنا چاہیے اور اگر اس کے علاوہ کوئی دوسری باتیں موجود نہ ہو اور اس بات کے اوصاف ملنے بھی نہ ہوں تو امام مالک کے مذہب پر عمل کر کے وضو اور نماز کا اپنے واسطے کو کرنا جائز یا حرام کا مرکب نہیں سمجھا جائے گا۔

باتی جمعی دلائل کے لیے مملکت کی طرف رجوع کیجیے۔

باقی مضمون دلائل کے لیے معلومات کی طرف رجوع کیجیے۔

بَابُ مَا جَاءَ فِي سُورَةِ الْاِخْرَةِ

(۴۴) أَبُو خَنِيفَةَ عَنْ فَاطِمَةَ عَنِ النَّسَائِيِّ عَنْ غَدَائِدَةَ أُمِّ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ تَوَدَّ أَنْ تَكُونَ فَخَاءَ بَ  
الْهَرَّةِ فَشَرِبَتْ مِنَ الْإِنَاءِ فَوَضَعَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَدَهُمَا فِي بَيْتِهَا وَوَضَعُ شَيْئًا

بلی کے جھوٹے یا بلی سے وضو کرنے کا بیان

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ ایک دن نبی ﷺ صوفیوں کے گھر گئے اور اس برقع سے پائی بیٹے لگی جب وہ باہر آئی تو نبی ﷺ نے اسی سے دست و کھل فرمایا اور بالکھانہ وہ پائی چھڑک دیا۔

[illegible]

تجلیج (تأخیر) الحرج للطلوعی شبہ ۱۴۵ و ابو دؤد: ۵۷۱ و الترمذی: ۹۲ و النسائی: ۶۸ و ابن ماجہ: ۲۶۷.

مَقَالَتِمْز: بعض روایات میں "علی" کو "سابع" (دورندہ) قرار دیا گیا ہے جس کو منظر پر ہے کہ اس کا جھوٹا باقاعلی





مفسرین اس حدیث سے فقہاء کرام نے ایک مذہب مستند کیا ہے جس کا تعلق کھانے اور پینے کی ہر چیز سے ہے اور اس پر کہہ گئے ہیں یا نہی بھی چیز کو استعمال کرنے سے انسان کا وہ وضو جو جس نے پہلے سے کر رکھا وہ نہیں ٹوٹتا اور اس معاملے میں فقہاء کرام نے یہ قیہ بھی اختیار کر دی ہے کہ کھانے یا پینے کی وہ چیز خواہ آگ پر پکائی گئی ہو یا نہی سے پکانے کی ضرورت نہ ہو بلکہ اسے پکائے بغیر بھی استعمال کیا جاسکتا ہو۔

یہ بات کہنے کی ضرورت اس لیے پیش آتی کہ اتحاد اسلام میں یہ حکم تھا کہ جو چیز آگ پر پکائی جاتی ہو اسے کھانے کے بعد وضو کرنا ضروری ہے پھر ایک دلت آیا کہ یہ حکم دلت کے گوشت تک محدود رہ گیا اور پھر آخر یہ نظر بھی ختم ہو گیا مختلف حضرات نے اس کی اپنے اپنے ذائقے کے مطابق تہجیات کی ہیں لیکن خدا تعالیٰ بات یہ ہے کہ آگ پر پکی ہوئی چیز جب انسان کے معدے میں پہنچتی ہے تو وہ اپنا اثر چھوڑتی ہے اور انسان کے ذہن میں خیر بشارت اُتر آتی ہے یعنی جیسا کہ آئندہ بھی تصورات سے کرنا رکھنے کے لیے کھڑے ہوئے تو اس کی نوا نماز نہ رہے بلکہ وہ اس میں وہاں معاملہ نہ جائے وہی لیے اس کے حوائج کے طور پر یہ تحریر جو پڑھ لیا گیا کہ وضو کرنا یا نہی تاکہ اس کے اثرات کسی حد تک زائل ہو جائیں۔

پھر چونکہ یہ بھی ایک حقیقت ہے کہ وہاں سے چھٹکارا پانا انسانی طاقت سے باہر ہے اس لیے بعد میں اس قسم کی شدت کو ختم کر دیا گیا تاہم اگر اب بھی کوئی شخص وضو کر لے تو اس میں کوئی حرج والی بات نہیں اور احتیاطاً غذا یا پانی بھی پی لے کہ ہر نماز کے لیے تہذیب و صورت نہ ہونے نہیں اگر کسی شخص کو اپنے وضو کے پانی رہنے کا یقین ہو تو ایسا وضو سے نماز پڑھ لینا تو اب بھی کسی کمی کا سبب نہیں کی بجائے مستقل وضو کی حالت میں رہنے کے ثواب کا سبب ہے لا انشاء اللہ

بَابُ مَا جَاءَ فِيهَا مِنْهُ السَّارُ

(۱۷) تَوَجَّهْتُ عَنْ أَبِي الثَّوْمَنِ عَنْ خَالِ بْنِ الْاَكْبَلِ لَيْسَ عَلَيْهِ مَرْفَأٌ لِلْبَبِ لَمْ يَضُئْ۔

آگ پر پکی ہوئی چیز کھانے کے بعد وضو کا حکم

ترجمہ: حضرت جابر سے مروی ہے کہ ایک مرتبہ نبی ﷺ نے شہرے میں پکارا کہ گوشت کھاؤ تو ان فرمایا اس کے بعد جہیز وضو کیے بغیر نماز پڑھ لے۔

تَحْلُفُ عِدَّةٍ لَزِمَتْ: "عزائم" شرب "الحم" گوشت "اصلی" باب تکمیل سے باقی معروف کا سینہ واحد ذکر غالب ہے





نہیں قول پائی اختیار کرنے والے لفظا، اس خدشہ کو مجھے حلیم نہیں کرنے اور وہ یہ کہتے ہیں کہ مسوائف کرنے کی وجہ سے مسوائفوں سے خون بہت کم نکلا ہے اور اگر کسی شخص کے مسوائفے کراہ رہیں اور ان میں سے خون نکلے گا اندیشہ ہوتا ہے اندیشہ ورنہ کے اور ان بھی تو پیش آ سکتا ہے اور وہاں تو لڑائی بھڑکے گا اور کان غالب ہے اس لیے کہ جس کے

سردھوں سے خون نکل رہا ہے وہ اس وقت تک وہاں سے نہیں اٹھے گا جب تک اس کا خون بند نہ ہو جائے اور وہ وضو نہ کرے اور دوسرے نمازی اسے اٹھانے کے لیے زور لگائیں گے یوں لڑائی جھگڑے کا اندیشہ تو اس صورت میں بھی پایا گیا اس لیے اس بنیاد پر کسی کوئی کاروبار نہیں دی جاسکتی تاہم بیماری رائے میں احتیاطی اس میں ہے کہ خود تو انسان وضو کے وقت مسواک کرے کسی دوسرے کو صف میں کھڑے ہو کر مسواک کرتے دیکھے تو اسے نہ تو کھانے بلکہ ماں میں ایک آدمہ مرثہ خود بھی سنت کچھ کہ اس پر عمل کرنے کی کوشش کر لے تاکہ حدیث کے دونوں لفظوں پر عمل ہو جائے۔

۲۔ اس حدیث میں بیماری دہلیس کا مرکز نہیں باتی ہیں۔

(الف) اس حدیث سے نبی اکرمؐ سرور عالمؐ کی اس بے پناہ شفقت اور مہربانی کا اظہار ہوتا ہے جو انہیں اپنی امت کے ہر فرد سے تھی کیونکہ ان کی شفقت کے دائرہ میں صرف امراء، ملائق اور قرعہ ٹوٹ نہیں ہوتے تھے ان کی شفقت کا دائرہ پوری امت کے فرماہ اور کمزوروں تک وسیع تھا اور ہر ایک اسی دسترخوانِ رحم و کرم سے اسی وقت سے لے کر آج تک فائدہ اٹھا رہا ہے اور قیامت تک اٹھاتا رہے گا۔

ذرا سوچئے! اگر ہم کہہ دیں کہ یہ کم شفقت ہے کہ نماز تراویح کو فرض قرار نہیں دیا، مسواک کی فرضیت کا حکم نافذ نہیں کیا اور تنبیہ کی فرضیت منسوخ فرمادی اگر ان میں سے کوئی ایک چیز بھی امت پر فرض ہو جاتی تو کیا امت کے ہر فرد میں اس حکم کو پورا کرنے کی طاقت تھی؟ یقیناً نہیں اور یہ اسی شفقت و مہربانی کا ثمر ہے جو آج ہم جیسے بہت سے مسلمان صحت پت و منور کے فائدہ میں شامل ہو جاتے ہیں۔

(ب) دورِ جدید نے مسلمانوں کے سامنے بڑی خوشامیور و ظریب شکلوں میں بہت سی چیزیں پیش کر کے بہت سی منتوں سے محروم کرنے کے اسباب و افراتفراد میں پیدا کر دیے ہیں چنانچہ اسی مسواک کو لے لیجئے کہ اب اس کی جگہ توہم بیست نے لے لی ہے اور کہا ہے جانے لگا ہے کہ کھڑکی کی یہ زفری کیا کر سکتی ہے؟ غار ہے کہ یہ بات چھ نکلے جاہل افراد میں سے بھی وہ کر سکتے ہیں جو جدید سائنس سے واقف نہ ہوں اور نہ اب تو سائنس بھی اس بات کو تسلیم کرتی ہے کہ مسواک کے فائدے کسی توہم بیست سے حاصل نہیں کیے جاسکتے اور میں تو اتنی بات جانتا ہوں کہ ہوری مسواک کی یہ زفری کیا چاہے کچھ اور کسے پانے کرے لیکن ان حضرات کو کہے گی کہ ہمیں: پڑے پرورگار کی رضا مندی کا چرمانہ لڑوے گی۔ اسی فقیم الشان فائدے کے مقابلے میں دنیا کا کوئی توہم رش اس کا کردار اں حصہ بھی فائدہ دینے کی طاقت نہیں رکھتا یہی وجہ ہے کہ توبہ بڑی خراب ہونے کے بعد پاؤں میں رو دھا جاتا ہے اور مسواک کا استعمال مکمل ہونے کے بعد اسے کسی کو بھی جگہ پر رکھا جاتا ہے اسے سردا دھیکے سے گرج کیا جاتا ہے اسے گولا کرکٹ کے لفافوں اور پتھروں میں پھینکے سے احتیاطی کی جاتی ہے۔

تاہم اس کا یہ مطلب بھی نہ سمجھا جائے کہ ہم توہم بیست کو حرام قرار دیتے ہوئے ہیں کیونکہ حرام تو بڑی دور کی بات ہے ہمیں تو بغیر دہلیس کے کسی چیز کو کھانا و سیرابی قرار دینے ہوئے بھی خوف آتا ہے البتہ یہ کیما ہم اپنا حق

کھتے ہیں کہ اگر کچھ پیٹ استعمال کرنے کا وقت اور موقع آئے تو اس کے بعد سنت کی ریت سے اپنے راتوں پر سوکھ بھی پھیر لی جائے پہلے سواک کرنے اور بعد میں بیٹ کرنے میں سنت کو اکالی کھتے کا وہم پیدا ہوتا ہے کہ بے اس سے احتیاط ضروری ہے۔

(ج) سواک کی اہلیت سے متعلق بے شرطی ہے۔ متعدد احادیث وارد ہوئی ہیں چنانچہ مسند عظیم کے شاندار مولانا محمد حسن کسٹلی نے حاشیہ میں اس کے اکثر طریق کی شاندار فرہانی ہے لیکن یہاں ہم ان میں سے چند ایک کا ذکر کر دے کر انکی حدیث کی طرف متوجہ ہوں گے۔ بقاء اللہ

۱۔ حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ سواک منہ کی پانی کی اور اللہ کی ریت کا جب ہے۔ (نسائی احمد ابن مہدی)  
 ۲۔ ایک حدیث میں سواک کو بغیر ہوں کی سنت اور ایک حدیث میں سور نعمت میں سے قرآن یا میا ہے۔ (ترمذی نسائی)  
 ۳۔ نبی کریمؐ نے فرمایا کہ جیر کس نے مجھے سواک کرنے کی تاکید کی۔ ہر کہ مجھے اپنے مسواک سے چھٹا جانے کا خوف پیدا ہو گیا۔ (طبرانی بیہقی)

۴۔ حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ سواک کر کے چھٹا جانے والی نماز کو بغیر سواک کے چھٹا جانے والی قدر پر حرج ہے۔ (احمد ابن قزینہ حاکم دارقطنی)

۵۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے روای ہے کہ نبی کریمؐ کی سواک آپؐ کے کان مبارک پر کتاب کے قلم کی طرح بھی راتی تھی (بخاری)  
 و اسی بہرہ سے کتاب کرامت کی بھی عجیبی عادت پختہ ہو چکی تھی۔ (طلیب)

### بَابُ مَا خَاءُ فِي الْوُضُوءِ ثَلَاثًا

۱۶۹۱ خَمْسَةٌ فِي أَمْرِ خَلِيفَةِ عُمَرَ عَائِدٍ نَبِيٍّ عَفِيفَةٍ عَنْ غُلَامٍ خَلِيفَةٍ عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ طَلَبَ ثَلَاثًا مَرَّاتٍ فَفَعَلَ  
 كَذَلِكَ ثَلَاثًا وَارْتَضَى ثَلَاثًا وَفَضَّلَ ثَلَاثًا وَبَسَّجَ رَأْسَهُ بِثَلَاثٍ فَذَمُّهُ وَقَالَ هَذَا الْوُضُوءُ الْفُضُولُ  
 اللَّهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ

### وضو میں اعضاء کو تین تین بار دھونا

ترجمہ: حضرت علی رضی اللہ عنہ سے متعلق ہے کہ ایک مرتبہ انہوں نے اس طرح وضو فرمایا کہ پہلے اپنے ہاتھوں کو تین مرتبہ دھوا پھر تین مرتبہ گال کی تین مرتبہ نہ میں پانی ڈالا تین مرتبہ پیرے کو دھوا تین مرتبہ آنکھوں کو دھوا تین مرتبہ سر کو دھوا تین مرتبہ پاؤں کو دھوا تین کے بعد پاؤں پہنے جبکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وضو۔

فائدہ: اگلی روایت کا ضمن بھی یہی ہے اس سے اس کا ترجمہ بھی یہی ہے کہ ہر ایک کی وضو ایک ایک مرتبہ ہو جائے۔

(٥٠) أَمْرٌ حَقِيقَةٌ عَنْ خَالِدٍ عَنْ عَبْدِ خَيْرٍ عَنْ عَلِيٍّ أَنَّهُ دَعَا بِمَاءٍ فَعَسَلَ كَعْبَهُ لَكَ وَتَمَضَّضَ لَكَ وَاسْتَنْشَقَ لَكَ وَغَسَلَ وَذَرَأَعَهُ لَكَ وَنَسَحَ رَأْسَهُ لَكَ وَغَسَلَ فَعَمِيَهُ لَكَ ثُمَّ قَالَ هَذَا رُكُوعُهُ رُكُوعُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ .

وَأَمْرٌ بِرُؤْيَا عَنْ خَالِدٍ عَنْ عَبْدِ خَيْرٍ عَنْ عَلِيٍّ أَنَّهُ دَعَا بِمَاءٍ فَعَسَلَ كَعْبَهُ لَكَ وَاسْتَنْشَقَ لَكَ وَغَسَلَ وَذَرَأَعَهُ لَكَ وَنَسَحَ بِرَأْسِهِ مَرَّةً وَغَسَلَ فَعَمِيَهُ لَكَ ثُمَّ قَالَ هَذَا رُكُوعُهُ رُكُوعُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ .

وَأَمْرٌ بِرُؤْيَا أَنَّهُ دَعَا بِمَاءٍ فَأَتَى بِإِيَادِهِ مَاءً وَضَمَّتْ يَدَايِهِ عَنْهُ خَيْرٌ وَنَحْنُ نَنْظُرُ إِلَيْهِ فَاتَّخَذَ بِيَدِهِ الْيَمْنَى الْإِيَادَةَ فَاتَّخَذَهَا عَلَى يَمِينِهِ الْيُسْرَى ثُمَّ غَسَلَ بَعْدَهُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ ادْخَلَ يَدَهُ الْيَمْنَى الْإِيَادَةَ فَعَمِيَهُ لَكَ وَتَمَضَّضَ لَكَ وَاسْتَنْشَقَ لَكَ هَذَا ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ غَسَلَ وَخَبَّهَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ سَجَدَ يَدَهُ إِلَى الْخَمْرَيْنِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ اخَذَ لَمَاءً بِيَدِهِ ثُمَّ نَسَحَ بِهَا رَأْسَهُ مَرَّةً وَاجْعَدُ لَكَ غَسْلًا فَذَرَأَعَهُ لَكَ لَكَ ثُمَّ عَرَفَ بِكَيْفِهِ فَضَرَبَ مَهْ لَكَ قَالَ مَنْ سَرَّهُ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى صُورِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَهَذَا صُورُهُ وَفِي رُؤْيَا أَنَّهُ دَعَا بِمَاءٍ فَعَسَلَ كَعْبَهُ لَكَ وَتَمَضَّضَ لَكَ وَاسْتَنْشَقَ لَكَ وَغَسَلَ وَخَبَّهَ لَكَ وَغَسَلَ وَذَرَأَعَهُ لَكَ ثُمَّ اخَذَ مَاءً فِي كَعْبِهِ فَضَمَّتْ يَدَايِهِ فَعَمِيَهُ لَكَ مَنْ سَرَّهُ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى صُورِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَيَنْظُرَ إِلَى هَذَا مَا دُونَ رُؤْيَا عَنْ عَلِيٍّ أَنَّهُ تَوَضَّأَ ثَلَاثًا لَكَ وَقَالَ هَذَا وَضُوءُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدٍ أَنَّ يَحْمُودَ بْنَ يَحْيَى بِهِ مَنْ رَوَى عَنْ أَبِي خَيْفَةَ فِي هَذَا الْخَبَرِ أَنَّ عَلِيَّ بْنَ أَبِي مُرَّةٍ نَسَحَ رَأْسَهُ ثَلَاثًا عَلَى أَنَّهُ وَضَعَ يَدَهُ عَلَى يَدَايِهِ ثُمَّ مَلَأَ يَدَيْهِ إِلَى مَوْجِزِ رَأْسِهِ ثُمَّ إِلَى مُقَامِهِ يَأْتِيهِ فَعَسَلَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ وَبَعْدَ ذَلِكَ مَرَّةً وَاجْعَدُ لَكَ لَمَاءً لَكَ لَمَاءً لَكَ وَلَا اخَذَ الْمَاءَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَهُوَ كَمَنْ خَطَلَ الْعَاءَ فِي كَعْبِهِ ثُمَّ مَلَأَ إِلَى كَعْبِهِ الْأَمْرُ ثَلَاثِينَ فِي الْأَخْبَارِ أَنَّ شَيْئًا رَوَى عَنْهُمْ لَحْدَارُونَ أَنَّ زَيْدَ بْنَ خَالِدَةَ نَزَلَ مُضْطَبًّا وَاسْتَدَارَ لَمْ يَكُنْ أَنْ تَمْسَحَ كَلَامَ مَرَّةً وَاجْعَدُ وَفِيهِ أَنَّ مَعْنَاهُ مَا ذَكَرْنَا قَالَ وَقَدْ رَوَى عَنْ حَمَّادٍ عَنْ أَصْحَابِ الشَّيْخِ مِنْهُمْ كَثِيرَةٌ عَلَى هَذَا الْقَوْلِ أَنَّ الشَّيْخَ مَسَحَ رَأْسَهُ لَكَ بِسُحْمٍ عَمْدًا وَغَسَلَ وَغَسَلَ لَكَ مِنْ مَسْعُودٍ وَغَسَلَ رَأْسَهُ لَكَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ قَالَ الشَّيْخُ وَقَدْ رَوَى مِنْ أَهْلِ غَرْبَةِ عَنْ حَمَّادٍ نَكَرًا لِمَسْحِ الْإِمَامَةِ نَسَحَ حَمَّادٍ لَحْدَارُونَ لَيْسَ بِحَقٍّ عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ لَهَذَا كَلَامَ مَعْنَاهُ لَا عَلَى مَا ذَكَرْنَا لَمْ يَخْرُجْ إِلَّا خَيْفَةَ عَمْدًا فِي رُؤْيَا لِمَسْحِ لَكَ لَكَ وَهُمْ وَكَانَ هُوَ يَغْلُظُ الرُّؤْيَا وَالْحَلُولُ وَقَدْ غَلَطَ شُعْبَةُ فِي هَذَا





"ماہر الحد" سر کا اگلا حصہ "الم ہین" باب مغلطہ سے نئی جگہ لم معروف کا صیغہ واحد ذکر غائب ہے بمعنی جدا کرنا "مکوہ" محکم "صعفی" باب تحصیل سے "معی معروف کا صیغہ واحد ذکر غائب ہے بمعنی شریف کرنا یہ اصول حدیث کی ایک اصطلاح ہے جس کا خلاف محدثین کے یہاں اس قسم کی لغوی سے کیا جاتا ہے کہ روایت حدیث سند حدیث کے ناموں میں غلطی کر بیٹھے مثلاً باپ اور بیٹے کا نام بدل دے "السود" باب ضرب سے "معی معروف کا صیغہ جمع ذکر غائب ہے بمعنی منسوب کرنا۔

ترجیح حدیثین: اخرج البخاری منہا: ۱۵۹، و مسلم: ۵۳۸ (۶۶۰) و ابوداؤد: ۱۰۹، و الترمذی: ۴۸، و النسائی: ۸۴، وابن ماجہ: ۴۱۲، و الطحاوی: ۱۱۳، و الطبرانی: ۸۶

کَلْفُ الْمَرْءِ: اس حدیث سے فقہاء کرام نے متعدد مسائل مستحبہ فرمائے ہیں جن میں سے چند ایک کی تحصیل یہاں بیان کر کے شرح حدیث کے حوالے سے بھی ہم کچھ عرض کرنا چاہیں گے۔

۱۔ اس بات پر تو تمام فقہاء کرام کا اتفاق ہے کہ مضمضہ اور استنشاق میں تین کا عدد مسنون ہے لیکن اس کی کیفیت میں اختلاف ہے چنانچہ امام شافعی کی رائے یہ ہے کہ وضو کرنے والا آدھی چلو میں ایک مرتبہ پانی سن کر کھل کرے اور اسی میں سے تھوڑا سا پانی ناک میں بھی چڑھا لے تین مرتبہ اس طرح کر لینے سے سنت بھی ادا ہو جائے گی اور تین کا عدد بھی ہر ادا ہو جائے گا جبکہ امام ابوحنیفہ کی رائے یہ ہے کہ کھل کرنے کے لیے انگ پانی ہونا چاہیے اور ناک میں ڈالنے کے لیے الگ پانی ہونا چاہیے تب ہر کر سکتا ادا ہوگی۔

دونوں کے پاس اپنے اپنے دلائل اور ترجیحات ہیں لیکن ایک ایسی حقیقت جسے حلیم کرنے کے بعد یہ اختلاف رائے بھی ختم ہو جاتا ہے وہ امام ترمذی کا یہ بیان ہے کہ امام شافعی فرماتے ہیں کہ اگر ایک ہی چلو سے مضمضہ اور استنشاق دونوں پر عمل کر لیا جائے تو بھی جائز ہے اور اگر دونوں کے لیے الگ الگ پانی لے لیا جائے تو ہمیں یہ زیادہ محبوب ہے۔ امام شافعی کے اس قول کے بعد اختلاف رائے ختم ہو جاتا ہے۔

۲۔ اس بات پر تمام فقہاء کرام کا اتفاق ہے کہ وضو میں ہاتھوں کا کہیں تک دھوا فرض ہے البتہ بعض فقہاء کہیں کی جگہ اس میں شامل نہیں کرتے اور اکثر فقہاء اسے شامل قرار دیتے ہیں دوسرے قول میں احتیاطاً نہ وہ ہے۔

۳۔ اس بات پر بھی تمام فقہاء کرام کا اتفاق ہے کہ مسح داس وضو میں فرض ہے لیکن اس کی تعداد میں اختلاف رائے ہے بعض فقہاء دیگر اعضاء کی طرح سر کا مسح بھی تین مرتبہ کرنا مسنون قرار دیتے ہیں اور بعض فقہاء سر کا ایک ہی مرتبہ مسح کرنا سنت کے مطابق سمجھتے ہیں۔

اس سلسلے کی اگر تمام روایات کو اکٹھا کر لیا جائے جن میں مسح داس کا ذکر ہے تو ان میں ایک دو یا تین کی کوئی تبد نہ ملے گی یہی ہے دوسرے مسح کرنے کا کوئی بھی قائل نہیں اور جن روایات میں حدیث کی تہہ وارد ہوئی ہے ان میں سے

ایک مرتبہ دلی روایات کو قلمبند کر دیا ایک کردہ اختیار کرتا ہے اور تین مرتبہ دلی روایات کو دوسرا کردہ لکھتا ہے اسی بات ضرور ہے کہ تین مرتبہ دلی ایک روایت بھی مندرجہ بالا نہیں ہے۔

اس پر یہ اعتراض ہو گا کہ تین مرتبہ مسیح دان کی روایت تو خود امام صاحبؒ نے بھی زیوریت روایت میں ذکر کی ہے تو پھر اس کا کیا مطلب ہے؟ اس کا واضح ترین جواب یہ ہے کہ یہ تو امام صاحبؒ کی خدا ترستی و حقیقت پرستی کی علامت ہے کہ انہیں اپنے اس کردہ سے جو حدیث بھی تھی وہ انہوں نے بلا کم و کاست آگے نہ بڑھائی یہ دیکھے بغیر کہ اس سلسلے میں وہ خود کیا راستے رکھتے ہیں کیونکہ ظاہر ہے کہ امام صاحبؒ کی رائے بھی کسی حدیث کی بنیاد پر تھی نہ کہ وہ اس موضوع کی دوسری احادیث کا ”جو بظاہر اس سے متضاد ہیں“ ایسا میں پیش کریں گے کہ تضاد کی یہ صورت قائم ہو جائے۔

چنانچہ یہی بھی امام صاحبؒ کی صرف سے تین مرتبہ دلی روایات کو قلمبند کرتے ہوئے کیا گیا ہے کہ اگر ایک آدمی نے اپنے جبین میں پانی لے رکھا ہو اور اپنی پھٹی کواٹھوں کی طرف جھکا ہوا اور بھی بازو کی طرف انگلیوں کو طرف جھکانے کی صورت میں پانی ٹھیکوں کی طرف چلا جا تا ہو اور ہانوں کی طرف جھکانے کی صورت میں بازو کی طرف چلا جا تا ہو تو ظاہر ہے کہ کوئی بھی نہیں کہے گا کہ اس نے جبین مرتبہ اپنی پھٹی کواٹھوں سے پانی لیا ہے اسی طرح اس نے نہ پانی نہ اپنے جبین سے نہ کسی دان کی نہ ایک ہی مرتبہ پانی لے کر اسے تین مرتبہ آگے پیچھے پھیرا یا نہ کہ اسے تین مرتبہ سج کر نہ نہیں کہیں گے بلکہ اسے ایک ہی مرتبہ سج کر نہ پھیر دیا جائے گا کیونکہ اگر اسے تین مرتبہ پھیر دیا جائے تو پھر یہ ثابت کرنا پڑے گا کہ تین مرتبہ امام صاحبؒ نے کیا کیا ہو حالانکہ یہ بات ثابت نہیں کی جاسکتی اس لیے اصل میں تین مرتبہ دلی ایک ہی مرتبہ ہے لیکن اگر تین مرتبہ دلی روایت پر عمل کرنا ہو تو اس کا طریقہ بھی ہم ذکر کر چکے۔

ایک خوب ہادی طرف سے بھی قیوں فرماتے ہوئے کہ ایک مرتبہ دلی روایات کو بین فرض پر محمول کر دیا جائے اور تین مرتبہ دلی روایات کو بیان سنت پر محمول کریں جائے تو یہ محض اس لیے کہ امام صاحبؒ کا قرینہ یہ ہے کہ خود اپنے حلقہ کی کتابوں میں عکس کرتے ہوئے فرما دیا ہے۔

۳۔ امام دارقطنیؒ نے اپنی شرح میں اس مضمون کی روایت نقل کرنے کے بعد امام صاحبؒ کا ذکر کر کے ان پر یہ جابجائی ہے ہیں اور انہوں کی بات یہ ہے کہ ایسا کرنا انہوں نے اپنی عادت یا جھڑکی تھی بات بات پر امام صاحبؒ کی شان میں ہے اور ان دوران پر تنقید کرنا ان کا مستحق مشغلہ قرار ہے صرف امام دارقطنیؒ ہی کی کیا بات ہے خطیب بغدادیؒ نے کیا کم کار ہائے نادان اپنے پیچھے چھوڑے ہیں ان سب کو بھی تو چھوڑ دیا جائے تو امام بخاریؒ کا طرز بھی حدیث کے کسی آدمی غالب طرز سے بھی بخیر نہیں کہ وہ امام صاحبؒ پر اعتراض بھی کرنا چاہتے ہیں اور امام بھی اپنے گوارا نہیں کرتے اس لیے صرف اتنا کہہ دیجئے ہیں ”کانا بعض الناس“ کو بعض لوگوں کا یہ بھی کہنا ہے اور اس کے بعد جو چیزیں کہتے ہیں کہ یہ نام خدا



کامی طرح اور مزید فی تمام فقہاء کا مذہب بیان کرتے ہوئے ان میں سے ہر ایک کا نام ذکر کرتے ہیں حتیٰ کہ امام صاحب کے شاگرد رشید حضرت عبد اللہ بن مبارک تک کا ذریعے میں لیکن جب امام ابو حنیفہ کی بارگاہ آتی ہے تو "کان بعض اجل المتوفی" نہ ذکر کر دیتے ہیں بہر حال اس داستان کو ہمیں مختصر کر دیا جائے تو زیادہ بہتر ہے ورنہ بات بھی جھٹی جلی جائے گی تاہم اتنی بات کہنا میں ضروری سمجھتا ہوں کہ امام ابو حنیفہ دور ماضی کی ایک مظلوم ترین شخصیت ہیں جن پر فوج تک بھی بچوں جیسی عقل رکھنے والے بڑے اعتراض کرتے رہتے ہیں۔

بہر حال: سند کے اعتبار سے امام دور فطرتی نے امام صاحب پر شہادہ دوایں کی مخالفت کرنے پر تنقید کی ہے علامہ ابن مبراہ کی خود محدثین کی نگاہ میں کچھ اہمیت نہیں کیونکہ اصول حدیث کا یہ مسئلہ اصول ہے کہ زیادہ شہادہ کا خائن مقبول نہیں ہوتا ہے۔

اب یہاں خلف کی بات یہ ہے کہ امام دور فطرتی کی نظر میں امام صاحب کی "فولت ثقات" کی طرف تو جلی قبیٰ لیکن ان کی نظر مبارک امیر المومنین فی اللہ بیت امام شعبہ کی "تھیف" کی طرف نہیں اٹھی بلکہ امام صاحب پر تو کورہ اصول کی روشنی میں اس اعتراض کی حیثیت پرکھ کے براہ بھی نہیں دیتی لیکن امام شعبہ پر یہ جانے والا اعتراض ایسا ہے جس سے کورہ غلامی ممکن نہیں کیونکہ تمام محدثین نے امام شعبہ کی اس غلطی کو واضح کیا ہے اور فرمایا ہے کہ اس حدیث کی سند میں "لک بن عوفہ" کی بجائے "نہد بن عوفہ" ہے امام شعبہ نے خالد بن بھالہ تک کہہ دیا مگر ان کی بجائے عوفہ کہہ دیا اصول حدیث میں یہ سنی بڑی غلطی ہو سکتی ہے اس کا اندازہ محدثین غزالی نے تسلیم کیا اور انہی ایک نہیں ہے شمار غلطیوں "جو کتب صحاح میں بھری پڑی ہیں" امام شعبہ کی طرف منسوب ہیں لیکن کیا جمل ہے کہ خود امام بخاری ہی "بزار امیر المومنین فی اللہ بیت وطلہ" کے حزر قلب سے مشرف ہیں کسی ایک غلطی کی طرف اشارہ ہی فرما رہے ہیں۔ ذہن اللہ المستغنی۔

اس حدیث سے صحابہ کرام کا کئی طبقہ کی سنتوں اور طریقہ زندگی سے بڑھ معمولی خف اور عقل بھی ظاہر ہوتا ہے کہ کسی طرح انہوں نے نبی کریم کی ایک ایک اور کچھ کرنے اور اسے اسی نماز میں امت تک پہنچانے کے لیے کوشش فرمائیں یہ ایک حقیقت ہے کہ اگر ہم امت صحابہ کا درمیان سے نکال لیا جائے تو دین کی عبادت ہی منہم نہ کر رہ جاتی ہے۔ لیکن سے یہ بات بھی مظلوم ہو گئی کہ باقی طور پر کسی بات کو سمجھانے کے ساتھ ساتھ کئی امور پر سمجھانے کا طریقہ صحابہ کرام علیہم السلام کی سنت ہے اور یہ کئی بھی بات کو ذہن میں رہنے کرنے کے لیے بڑا کامیاب نسخہ ہے۔ اس لیے اشارہ کو چاہیے کہ اسی طرح پر وہ بھی اپنے شاگردوں کے سامنے مساکن کو پیش کیا کرے تاکہ مسئلہ کی حقیقت کھلی طور پر واضح ہو جائے۔

ترجمہ: حضرت حمرانؓ "جو سیدہ طہان فری کے آزاد کردہ غلام ہیں" سے مروی ہے کہ حضرت طہان فری نے ایک موقع پر جن میں مرتبہ اعضا وضو کر وضو فرمایا اور فرمایا کہ میں نے نبی ﷺ کو اسی طرح وضو کرتے ہوئے دیکھا ہے۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ: "توضوا ثلاثاً" کا منہم یہ نہیں ہے کہ منہم جن مرتبہ وضو کیا بلکہ مراد یہ ہے کہ اعضا وضو کا منہم نہیں مرتبہ دہرایا۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ: "توضوا ثلاثاً" کا منہم یہ نہیں ہے کہ منہم جن مرتبہ وضو کیا بلکہ مراد یہ ہے کہ اعضا وضو کا منہم نہیں مرتبہ دہرایا۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ: "توضوا ثلاثاً" کا منہم یہ نہیں ہے کہ منہم جن مرتبہ وضو کیا بلکہ مراد یہ ہے کہ اعضا وضو کا منہم نہیں مرتبہ دہرایا۔

بارے کہ یہ حضرت عبداللہ بن فرید بن عبید بن جحشؓ ہیں کیونکہ ان دونوں میں ایک فرق ہے اور وہ یہ ہے کہ ذریعہ بحث وادنیٰ نے جنگ یمامہ میں سیدہ کذاب کو جہنم رسید کرنے میں حضرت وحشی بن حربؓ کی مدد کی تھی اور سیدہ کذاب کو خواب میں اذان کے کلمات سکھائے تھے یہ وضاحت اس لیے کرنا پڑی کہ "عبداللہ بن فرید" ہونا دونوں میں مشترک ہے جس سے بعض اوقات اشتباہ اور جانا ہے۔

۴۔ وضو کے دوران اعضا وضو کو تین مرتبہ وضو و غسل ہے دو مرتبہ وضو کفایت کرتا ہے اور ایک مرتبہ وضو تو غیر ضروری ہے علیٰ اس کے بغیر کوئی چارہ بار نہیں نام ایک مرتبہ اعضا وضو کو دھونے کی صورت میں یہ اطمینان کریں ضروری ہے کہ اعضا وضو مکمل دھل گئے ہوں اور اچھی طرح تر ہو گئے ہوں فراغت میں اگر ایک بال برابر بھی کی ہو جائے تو وضو نہیں ہوگا اور جب وضو نہیں ہوگا تو نماز بھی نہیں ہوگی۔

## بَابُ الْوُضُوءِ مَرَّةً مَرَّةً

(۵۲) أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَائِشَةَ عَنِ ابْنِ مَرْثَدَةَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ تَوَضَّأَ مَرَّةً مَرَّةً

## ایک ایک مرتبہ وضو کرنے کا بیان

ترجمہ: حضرت سلمیان بن بريد واپس والد صاحب کے حوالے سے نقل کرتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ایک مرتبہ وضو میں اپنے اعضا کو ایک ایک مرتبہ بھی دھرایا تھا۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ: "توضوا ثلاثاً" کا منہم یہ نہیں ہے کہ منہم جن مرتبہ وضو کیا بلکہ مراد یہ ہے کہ اعضا وضو کا منہم نہیں مرتبہ دہرایا۔







تہذیب صحابہ: مصرعہ میں ملاحظہ: ۵۵۲/۱۶۹۰/۱۶۹۰/۲۳۹۰ (۲۶۶) و الطحاوی: ۱۶۲۔

تہذیب صحابہ: یہاں سے امام صاحب ان احادیث کو ذکر فرما رہے ہیں جن سے مسیح علیہ السلام کی شریعت اور اس کے احکامات کی تفسیر و تفسیر کا حجت ملتا ہے یہ سلسلہ حدیث نمبر ۶۸ تک چلا گیا ہے اس لیے ہم اس موضوع پر قدرے تفصیل سے حکام کر کے اگلی احادیث میں اس کا اعادہ نہیں کریں گے۔

۱۔ قرآن کریم میں فرائض وضو بیان کرتے ہوئے چوتھ فرض پاؤں دھونا قرار دیا گیا ہے تاہم یہ کہ دھونے کا مطلب پانی سے کسی چیز کو تر کرنا ہوتا ہے اور سوزوں پر مس کرنا کہ جسے کا حکم قرآن کریم سے نہیں ملتا کیونکہ ظاہر ہے کہ مس کا معنی ہے کسی چیز پر مٹا، ہاتھ بھر لیا اور قرآن ایک ہی وقت میں دو چیزوں کا حکم نہیں دے سکتا اس واسطے کہ سنا سے روکتے ہوئے بہت سے حضرات سوزوں پر مس کے جواز کے قائل نہیں تھے اور وہ سوزوں پر مس کرنے والوں کو توبہ کی تلقین تھے۔

چنانچہ خود اس کتاب میں حدیث نمبر ۶۳ اور ۶۴ میں حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ ان سے انکار منقول ہے اس کی پوری تفصیل تو اس کے ترجمہ میں ہی ملتا، اللہ عزوجل نے بھی یہی صرف اتنا دکھانا ہے کہ قرآن کریم کی آیت وضو کا ظاہر دیکھتے ہوئے بعض لوگوں کو مس علیہ السلام پر جب ہوتا تھا اسی طرح حضرت امام ابوحنیفہؒ بھی ابتداء میں اس کے قائل نہ تھے اور امام مالکؒ تو آخر تک اپنے لیے اس وضعت کا قاعدہ نہ اٹھا پائے، مگر حضرت ابن عمرؓ اور امام ابوحنیفہؒ بعد میں اس کے قائل ہو گئے تھے اور فقہ مالکی کی کتابوں میں بھی اس کے جواز کی تصریح موجود ہے۔

۲۔ اصول فقہ کا یہ مشہور ضابطہ اور سلسلہ قاعدہ ہے کہ خبر مشہور کے ذریعے کتاب اللہ پر اضافہ جائز ہے جسے امام شافعیؒ نے تعبیر کرتے ہیں اور اصناف فقہ میں سے جب خبر مشہور سے زیادت یا کم ہے تو خبر متواتر سے بطریق مولیٰ جائز ہوگی کیونکہ خبر مشہور کا درجہ خبر متواتر سے کم ہے۔

۳۔ مسیح علیہ السلام کی روایات حد متواتر تک پہنچتی ہیں اور ان روایات کو نقل کرنے والے صحابہ کرام کی تعداد اسی ۸۰ سے بھی متجاوز ہے جن میں مشر و مشر و بھی داخل ہیں، ستر صحابہ کرامؓ سے تو اس کے خلیفہ حسنؓ بھی مسیح علیہ السلام کا جواب دہ تھے، چنانچہ انہی پر باقی کا حال آپ خود فرمایا کر لیجیے۔

ان تین مقدمات کو ملاحظہ کیا تو واضح ہو گئی کہ چونکہ مسیح علیہ السلام کی روایات متواتر ہیں اور خبر متواتر سے زیادہ علی کتاب اللہ ہرگز ہے لہذا مسیح علیہ السلام بھی جائز ہے اس سلسلے میں امام صاحب کا احتیاط سے بھرپور یہ جملہ بھی، اجتہادی ہیئت کا حامل ہے کہ میں نے مسیح علیہ السلام کے جواز کا قول اس وقت تک اختیار نہیں کیا جب تک اس سلسلے کی احادیث کثرت کے ساتھ مجھے محکم ہو نہ گئیں اور یہ مسئلہ مجھ پر نصف انہار کی طرح واضح نہ ہو گیا۔

۴۔ یہ ایک حقیقت ہے کہ مسیح علیہ السلام اس مسئلہ کے لیے ایک وضعت ہے جس سے مردوں کے موسم میں غلبہ قاعدہ اٹھایا جاسکتا ہے مگر اس میں بھی عزیمت یہی ہے کہ پاؤں دھونے جائیں لیکن چونکہ دین آسانی کا ہے اس لیے اس لیے اس

میں یہ سہولت بھی رکھی گئی ہے، اب دیکھنا یہ ہے کہ نبی علیہ السلام کا اپنا مکمل مبارک سر سطلے میں کیا تھا؟ تاکہ اس کے ذریعے ہم اپنا مکمل سر رکھیں، سو اس سطلے میں روایت کے تسبیح سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ اگر نبی علیہ السلام نے سوزے پہن رکھے ہوں تو وضو کرنے وقت پاؤں دھونے کے لیے انھیں اٹھائیں، بگڑے سوزوں پر ہی مس کر لیا اور اگر سوزے انھیں پہنے ہوئے تو انھیں نہ حایا انھیں کہ اس پر مس کر نہیں بلکہ پاؤں کو وضو کرنا دھو مکمل کر لیا، اس لیے میں بھی ایسا طریقہ اختیار کرتا ہوں۔

۵۔ نبی علیہ السلام اپنی حیات حیدرہ کے آخری دور میں بھی سوزاں پر مس فرماتے رہے تھے جس کی دلیل یہ ہے کہ نبی علیہ السلام نے ۱۰ سال مس حج فرمایا ہے اور اسی حج کے موقع پر سورۃ مائدہ کی آیت تکمیل دین کا نزول ہوا ہے جس میں تکمیل دین کا اعلان کیا گیا ہے اور اس حج کے صرف ایک ہی دن بعد نبی علیہ السلام کا انقول ہو گیا، نبی علیہ السلام کے انتقال سے صرف چالیس دن پہلے حضرت جریر بن عبد اللہ اٹھلی دولت اسلام سے ملا ہائی ہوئے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے خورانی علیہ السلام کو سوزوں پر مس کرتے ہوئے دیکھا ہے اور صحابہ کرام ان کی روایت کو بہت اہمیت دیا کرتے تھے، کیونکہ ان کی روایت میں کسی قسم کی تسبیح یا تریم کا احتمال باقی نہیں رہتا۔

۶۔ اب یہاں یہ بات بھی ملے کہ لکھنا ضروری ہے کہ آیا سوزوں پر مس کرتے رہنے کی کوئی مدت بھی مقرر ہے یا انسان کی اپنی مرضی پر منحرف ہے، جب تک نبی علیہ السلام سوزوں پر مس کرتا رہے؟ سو اس سطلے میں فقہاء کرام کی دو رائے ہیں، بعض فقہاء ہم تو قیوت کے قائل ہیں اور اس سطلے میں کسی وقت کی نہیں نہیں کرتے جبکہ ائمہ اربعہ قیوت کے قائل ہیں اور اہل بیت وہاں طرف موجود ہیں البتہ قیوت والی احادیث زیادہ مضبوط ہونے کی وجہ سے ترجیح کی حامل ہیں۔

تفصیل اس اجمال کی یہ ہے کہ اگر ایک شخص نے وضو کر کے نماز پڑھ لی، پھر اسے سردی محسوس ہوئی، اس نے اپنے آپ کو سردی سے بچانے کے لیے سوزے پہن لیے، دس وقت اس نے یہ سوزے پہنے، اس کا وضو بھی برقرار تھا اور یہ وہی مقیم بھی ہے، سفر کی حالت میں نہیں ہے، نماز کا وقت آنے پر اس نے سوچا کہ سوزے اتار کر اگر میں نے پاؤں دھوئے تو سردی زیادہ لگے گی اور یہ سوچ کر اس نے سوزوں پر مس کر لیا تو یہ جائز ہے اور وہ ایک دن رات تک یعنی ۲۴ گھنٹوں تک اس اجازت سے فائدہ اٹھا سکتا ہے اور اگر وہ مسافر ہے تو ۷۲ گھنٹوں تک اس سے فائدہ اٹھا سکتا ہے۔

یہاں اس بات کو ملحوظ رکھنا بھی ضروری ہے کہ ۲۴ اور ۷۲ گھنٹوں کا حساب وضو کرنے کے بعد سے شروع ہوگا، سوزاں پہننے سے نہیں، مثلاً اگر ایک شخص نے گھر کی نماز کے وقت سوزے پہنے اور اس کا وضو غلط ہے، وقت تک برقرار رہا، غلطی کے بعد جا کر اس کا وضو ٹھیک تو اب وہ اگلے دن غلطی کی نماز تک سوزوں پر مس کر سکتا ہے، یہ نہیں کہ غلطی صحیح کرنے کے بعد اسے وہ سوزے اتار دیا جائے، وضو کر کے نئے سرے سے دوبارہ پہننا پڑیگا، کیونکہ اس میں وضو نونے کے وقت کا اعتبار ہے، سوزے پہننے کے وقت کا نہیں۔

۷۔ یہاں لفظ "سوزہ" کی حقیقت سمجھنا بھی ضروری ہے، کیونکہ ہو سکتا ہے بعض لوگ اسے لائن یا ڈول کے ان سوزوں پر

مکمل کرتے ہیں جو عام طور پر بچے سکھوں میں اور بوڑھے دھنڑ میں مکمل کر جاتے ہیں اس غلط فہمی کو دور کرنا اس لیے بھی ضرور تھا ہے کہ دین کے بعض نام نہاد اس میں حد سے زیادہ ہی بہت سی غلطی کرنا چاہتے ہیں اور اسی خاطر میں عام پڑے کی جڑیں مکمل کر اس پر کبھی کر لیتے ہیں اور انہی کو مکمل کرنا بھی پڑھا دیتے ہیں جو کہ سراسر غلط ہے اور اس طرح کج کرنے سے دوسرا ایک فرض چھوٹ جاتا ہے اور وضو نہ ہونے کی وجہ سے امام کی نماز نہیں ہوتی اور امام کی نماز نہ ہونے کی وجہ سے معتد یوں کی بھی نماز نہیں ہوتی۔ اس لیے یہ بات خوب اچھی طرح سمجھ لی جائے کہ کتب حدیث و فقہ میں خصم کا قطع ہونے کے موزوں کے لیے ہونا چاہتا ہے عام جڑوں کے لیے تو یہ قطع ہونا ہی نہیں جانا اور نہ ہی حدیث میں وہ مراد ہیں زیادہ سے زیادہ اتنا کہا گیا ہے کہ اگر وہ جڑیں ان کی یا کپڑے کی ہوں تو اتنی موٹی اور مضبوط ہوں کہ جوئی کے بغیر صرف انہی کو مکمل کر پٹے سے وہ پھٹ نہ جائیں لیکن عام طور پر کپڑے کی ایسی جڑیں غنی ہی نہیں ہیں باقی اس کی حریہ شرانہ اور نصیحت کے لیے کتب فقہ کی طرف رجوع فرمائیے۔

نوٹ: آگے تقریباً دس حدیثیں ہی مسطورے سے حلق نقل کی گئی ہیں لیکن ہم صرف ان کے ترجمہ اور تخریج پر ہی اکتفا کریں گے۔

(۵۶) اَوُ خِيَمَةُ عَنْ عَلْقَمَةَ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ بَرْزَنْةَ عَنْ أَبِيهِ اَبِي رَسُوْدٍ اَللّٰهُ تَوَصَّاهُ وَمَسَّحَ عَلٰى اَلْخَطْبِ وَصَلَّى خَمْسَ صَلَوَاتٍ۔

ترجمہ: حضرت بڑے سے مروی ہے کہ جب کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک مرتبہ وضو کیا موزوں پر مسح کیا اور اس سے پانچ نمازیں پڑھیں۔

تخریج: صحیح بخاری، ج ۱، ص ۶۰

(۵۷) اَوُ خِيَمَةَ عَنْ عَلْقَمَةَ عَنْ اَبِي بَرْزَنْةَ عَنْ أَبِيهِ اَبِي رَسُوْدٍ فَقَطَعَ مَكَّةَ صَلَّيْ خَمْسَ صَلَوَاتٍ بَرَصُوْبٍ وَّاَجِدَ وَنَسَّحَ عَلٰى خَطْبِهِ فَقَالَ لَمْ عَمَّرْ مَا زِلْنَاكَ صَنَعْتَ هَذَا اَقْلَ الزَّمَانِ فَقَالَ نَبِيُّ ﷺ عَلَمًا صَنَعْتَهُ بَا عُمُرًا۔

ترجمہ: حضرت بڑے سے مروی ہے کہ جب کہ رسول اللہ ﷺ نے حج مکہ کے دن یک ہی وضو سے پانچ نمازیں پڑھیں اور موزوں پر مسح بھی کیا حضرت عمر فاروقؓ نے عرض کیا کہ ہم نے آج سے پہلے تو کبھی آپ کو ایسا کرتے ہوئے نہیں دیکھا؟ تو فرمایا کہ عمر! میں نے جان بوجھ کر ایسا کیا ہے۔

حَقْلُ جِبَالِ رَسُوْدٍ: "مارا بنا" باب فتح سے باطنی غنی حروف کا مسند مع مسلم ہے بمعنی دیکھنا "صنعت" باب فتح سے فعل باطنی مروی کا مسند واحد ذکر حاضر ہے بمعنی مل کرنا "عمدا صنعت" مفعول کو مصرعے کے لیے مقدم کیا گیا ہے اور یہ مفعول مروی بھی ہے جبکہ "بما عمر" کے ذریعے نداء ہے۔



تخریج: احمد بن مسلم ۲۶۲ (۲۷۷) و ابو داؤد ۱۶۶۱ و الترمذی ۶۱ و النسائی ۱۲۴

۱۵۸) أَبُو خَبِيبَةَ عَنْ عَبْدِ الْكَرِيمِ بْنِ أُمِّهِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ حَدَّثَنِي مِنْ سَمِيعٍ خَرِيزُ بْنُ غُنَيْمَةَ يَقُولُ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَمْسَحُ عَلَى الْخُصْفِ بَعْدَ مَا قُرِئَتْ سُورَةُ الْمَائِدَةِ.

ترجمہ: حضرت جریر بن عبد اللہ (کلی قرأتے ہیں کہ میں نے سورہ مائدہ کے نزول کے بعد نبی ﷺ کو سوزن پر مسح کرتے ہوئے دیکھا ہے۔

تخریج: احمد بن حنبل ۲۸۷ و مسلم ۶۶۱ (۲۷۷) و ابو داؤد ۱۶۵۹ و الترمذی ۹۳ و النسائی ۱۶۸ و ابی داؤد ۵۱۲

۱۵۹) أَبُو خَبِيبَةَ عَنْ حَمَّادِ بْنِ إِسْهَاقٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عَمَّارٍ أَنَّهُ رَأَى خَرِيزَ بْنَ غُنَيْمَةَ يَقُولُ نَوَاضًا وَتَمَسَّحَ عَلَى خُفَيْهِ فَمَسَّاهُ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ بَيْنَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَصْنَعُهُ وَإِنَّمَا صَحِيحَتُهُ بَعْدَ مَا تَرَأَيْتَ لَمَّا بَدَأَهُ.

ترجمہ: حاتم بن عمار بن حاتم نے ایک مرتبہ حضرت جریر بن عبد اللہ کو دوسوں سوزن پر مسح کرتے ہوئے دیکھا تو ان سے اس کے حلقہ دریافت کیے انہوں نے فرمایا کہ میں نے نبی ﷺ کو بھی طرح کرتے ہوئے دیکھا ہے اور میں نے نبی ﷺ کی ہم نشینی کا شرف سورہ مائدہ کے نزول کے بعد حاصل کیا ہے۔

تخریج: احمد بن حنبل ۲۸۷ و مسلم ۶۶۱ (۲۷۷) و ابو داؤد ۱۶۵۹ و الترمذی ۹۳ و النسائی ۱۶۸ و ابی داؤد ۵۱۲

۱۶۰) أَبُو خَبِيبَةَ عَنْ حَمَّادِ بْنِ إِسْهَاقٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عَمَّارٍ أَنَّ مَوْسَى الْأَعْمَرِيَّ غَنِ الْمُجَبَّرَةَ بِنْتُ شُعْبَةَ أَنَّهُ خَرَجَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي سَفَرٍ فَانْطَلَقَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِقَاضِي خَاصَّةٍ لَهُ رَجَعَ وَغَلِبَهُ حَتَّى رُوِجَتْ ضِفَّةُ الْكُمَيْسِ فَرَفَعَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ حَبِيبِ كُمَيْهَا قَالَ الْمُجَبَّرَةُ فَصَعَتُ أَنْصُ عَلَيَّ مِنَ الْغَدَا مِنْ إِفَارَةَ مَعِي فَتَوَضَّأَ وَضَوَّاهُ لِلصُّبْحِ وَفَتَمَّحَ عَلَى خُفَيْهِ وَلَمْ يَزِغْهُمَا ثُمَّ تَقَدَّمَ وَصَلَّى.

ترجمہ: حضرت حاتم بن عبد اللہ سے مروی ہے کہ ایک مرتبہ وہ نبی ﷺ کے ہمراہ سفر پر نکلے دوران سفر آپ ﷺ قضاء حاجت کے لیے تشریف لے گئے قضاء حاجت سے فارغ ہو کر جب نبی ﷺ تشریف لائے تو آپ ﷺ نے جروی جب زیب پہنایا تو انہوں نے اس کی آستینیں دکھائیں ان لیے وہ اتر کر مایا بیٹھا نبی ﷺ نے آستین کی جگہ سے اسے اُپر اٹھایا حضرت مجبرہ کہتے ہیں کہ میں نے اسے سوجھ ایک برتن سے نبی ﷺ کے ہاتھوں پر پانی ڈالنے لگا نبی ﷺ نے اسی طرح وضو کیا مجھے آپ ﷺ نماز کے لیے کرتے تھے اور سوزن پر مسح کر لیا انہیں ہمارا نہیں بھرتا کے بدھ کر نماز پر مائل۔

حَافِظُ الْكَلِمَاتِ: "قصی" باب ضرب سے ماضی معروف کا صیغہ واحد مذکر غائب ہے بمعنی پڑا کرنا "وعلیہ" سے "وجع" کی کیفیت کا مقصود نہیں ہے بلکہ واقعہ کی کیفیت بیان کرنا مقصود ہے "الکعبی" کعب کی شریہ ہے بمعنی آتش "اصب" باب لغز سے مضارع معروف کا صیغہ واحد شکلم ہے بمعنی اٹھنا بھاگنا "اداوہ" برتن "لم یزعمہا" باب ضرب سے نفی جہدہ لم معروف کا صیغہ واحد مذکر غائب سے بمعنی ادا نہ

(۶۶) اَبُو خَنِيفَةَ عَنْ خُشَابٍ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنِ الصَّمِیْعَةِ بْنِ شُعْبَةَ قَالَ رَضَاتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَعَلَيْهِ حَبَّةٌ زُرِّيَّةٌ مَبْقُوعَةُ الْكُفَّيْنِ فَأَخْرَجَ يَدَيَّ مِنْ تَحْتِهَا وَمَسَحَ عَلَيَّ حَبَّتَيْهِ وَفِي رِوَايَةٍ أَلَّا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مَسَحَ عَلَيَّ الْكُفَّيْنِ وَعَلَيْهِ حَبَّةٌ شَابِئَةُ مَبْقُوعَةِ الْكُفَّيْنِ فَأَخْرَجَ يَدَيَّ مِنْ أَسْفَلِ الْحَبَّةِ.

ترجمہ: اس حدیث کا ترجمہ یہ ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے ہاتھوں پر دو حبابوں کے درمیان سے ہاتھوں کو نکالا۔

تخریج حدیثیں: اخرجہ فیہ: ۳۶۳، و مسلم: ۶۶۹، ۶۷۴، و ابوالفی: ۱۲۳، و ابن ماجہ: ۳۸۰۔  
(۱۶۴) اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ خَمَّالٍ عَنْ الشَّعْبِيِّ عَنْ السَّجَّزَةِ قَالَ: رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَنْسُجُ  
تَحْتَهُ كَمَا تَعْرِتُ نَجِيرُهُ بَيْنَ شُعْبَةٍ سَ دَائِيتٍ هِيَ كَرْمِي، نَ بَكَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ كَمُوزٍ يَرْسُكُ كَرْتَةً أَوْ كَرْتَيْنِ  
فَيَبْـُٔى.

(۶۸) لَوْ خِيفَةَ عَنِ أَبِي نَكْرٍ مِنْ أَبِي الْحَمَّامِ عَنِ ابْنِ عُمرَ قَالَ قَدِمْتُ عَلَى عَزْرَةَ وَهِيَ لَجَرَأَقٍ فَأَذَا سَعْدُ بْنُ مَالِكٍ يَمْسُحُ عَلَى الْخُضْبِيِّ فَقُلْتُ مَا هَذَا فَقَالَ يَا ابْنَ عُمرَ إِذَا قَدِمْتَ عَلَى أَيْتَمٍ فَسَلِّمْهُ عَنْ ذَلِكَ قَالَ عَائِشَةُ فَسَأَلْتُهُ فَقَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَمْسُحُ بِمَسْحِهَا وَهِيَ رَوَاهُ قَالَ قَدِمْتُ الْجَرَأَقَ بِالْعَزْرَةِ فَأَذَا سَعْدُ بْنُ مَالِكٍ يَمْسُحُ عَلَى الْخُضْبِيِّ فَقُلْتُ مَا هَذَا قَالَ إِذَا قَدِمْتَ عَلَى عُمرَ فَسَلِّمْهُ فَقَالَ قَدِمْتُ عَلَى عُمرَ فَسَأَلْتُهُ فَقَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَمْسُحُ بِمَسْحِهَا

وَمِنْ رَوَايَةٍ قَالَ تَعَلَّتْ الْبُحْرَانُ لِعَزْوَةِ حُلُولًا فَرَأَيْتُ سَعْدَ بْنَ أَبِي وَقَّاصٍ يُسَبِّحُ عَلَى الشَّجَرِ فَقُلْتُ مَا هَذَا يَا سَعْدُ فَقَالَ إِذَا لَجِيتُ أَبْهَرُ الْمُؤْمِنِينَ فَأَسْأَلُهُ قَالَ فَلَجِيتُ عَمْرًا فَأَعْتَرَفَ بِنَا صَنَعَ فَقَالَ عَمْرٌ مَدَنِي سَعْدٌ وَأَمِيتَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بِصَفْعَةٍ فَصَعَمَ.

وَمَنْ يَرَايَنِي قَالَ قَدِمْنَا عَلَى عَزْوَةِ الْبُرْجَانِ فَرَأَيْتُ مَعَدَّ ابْنَ أَبِي وَقَاصٍ يَسْتَسْقِ عَلَى الْخُفَيْرِ  
فَأَنْكَرْتُ عَلَيْهِ فَقَالَ لِي إِذَا قَدِمْتُ عَلَى عَمْرِو فَاَسْأَلْهُ عَنْ ذَلِكَ قَالَ لِي عَمْرُو فَلَمَّا قَدِمْتُ عَلَيْهِ





نوحہ داروں کا ترجمہ پیچیدہ ہی ہے تو اس کی نگاہ

کتاب فی الحبب إذا أراد أن يغود

(۱۶۹) غابضة عن أبي مسعود عن الأسيود عن غابضة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يغيب من غله من ذل الليل صنام ولا يغيب منه فداً استيقظ من أجم الليل غداً وغسله

جو بحالت ناپ کی پھر بھانج کر مچا چاہے!

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس رات کے ابتدائی حصے میں تشریف لے جاتے اور پانی کو ہاتھ لگاتے بغیر سو جاتے رات کے آخری حصے میں جب بیدار ہوتے اور ضرورت پر دوبارہ زوہہ خمرہ کے پاس تشریف لاتے تب جا کر غسل فرماتے۔

فائدہ: اگلی روایت کا ضمن میں یہی ہے۔

(۱۷۰) حدثنا عن ابن حبان عن أبي إسحاق عن الأسيود عن غابضة قالت: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يغيب من غله من ذل الليل صنام ولا يغيب منه فداً استيقظ من أجم الليل غداً وغسله

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم رات کے ابتدائی حصے میں تشریف لے جاتے اور پانی کو ہاتھ لگاتے تب رات کے آخری حصے میں بیدار ہوتے اور دوبارہ جاگتے تو فرغت پا کر غسل فرماتے۔

حَبَّ جَبَلَوْتُ: "عصب" باب افعال سے مفرداً معروف کا صیغہ واحد مذکر غائب ہے بمعنی پہنچنا یہاں کنایہ مباشرت کے معنی میں استعمال مرا ہے اور "ولا يغيب منه فداً" میں یکہ لفظ "پھرنے" کے معنی میں استعمال ہوا ہے "استيقظ" باب استعلا ل سے بمعنی معروف کا صیغہ واحد مذکر غائب ہے بمعنی جو گنا "غداً" باب امر سے افعی معروف کا صیغہ واحد مذکر غائب ہے بمعنی دانہ

تحقیق: حَبَّ جَبَلَوْتُ: اسرہد اس مامور ۱۵۸۱ و ۱۵۸۲ و ۱۵۸۳ و ۱۵۸۴ و ۱۵۸۵ و ۱۵۸۶

مفہوم: اس حدیث سے فقہاء اسلام نے یہ ضابطہ مستند کیا ہے کہ متعدد مرد کی جماعت ایک مرد غسل کرنے سے اور ہو جاتی ہے یہ مردوں نہیں کہ جماعت کے اسباب جن کی مرتبہ اتنی ہوں غسل بھی اتنی ہی مرتبہ کیا جائے یہ فریضہ کی طرف سے الخ و لی ایک مظهر بہت ہے

نوٹ: یہاں یہ نکال بعض لوگوں کی طرف سے کیا جاتا ہے اور یہ نکال ان وقت زیادہ قوی ہو جاتا ہے جب بخاری شریف کی اس روایت کو گھسی اس کے ساتھ لایا جائے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم رات میں اپنی تمام ازواج مطہرات

کے حقوق وافر دیا کرتے تھے۔ ظاہر ہے کہ غیر مسلم اسے عیاشی پر محمول کرے۔ ظہیر اسلام کی معصیت پر حملہ کرتے ہیں۔ اس لیے اس کی حقیقت واضح کرنا ضروری ہے۔

چنانچہ اس سلسلے میں سب سے نیکی بات تو یہ ہے کہ نبی کریمؐ کی پوری حیات طیبہ میں آپؐ کا یہ معمول مبارک رہا ہے کہ آپؐ روزانہ نماز عصر کے بعد ازواج مطہرات کے پاس جا کر ان کی حوائج پر ہی فرمایا کرتے تھے اور ضرورت بات کے متعلق پوچھ کر ان کی ضروریات پوری فرماتے تھے۔

شب بائیں کے لیے آپ سونپنے نے باری مقرر کر رکھی تھی اور ہر زوجہ محترمہ کے یہاں ایک رات گزارا کرتے تھے۔ یہ معمول بھی زوجہ کی کے آخری ایام تک جاری رہا البتہ مرض انوفا کے ایام ازواج مطہرات کی عبادت سے محنت مانوسہ صدیقہ کے حجرے میں گزرا ہے۔

آپ عیسیٰ نے اپنی زندگی میں صرف ایک مرتبہ ایک ہی رات میں تمام لواحقِ معلّمات کے حقوق ادا کرائے اور باری باری ہر ایک کے پاس تشریف لے گئے یہ آپ ﷺ کا معمول مبارک نہ تھا ایک جزوی واقعہ تھا جسے نقل کرنے والے سرج مصالحتی لکھ کر بھڑا لے لے کر بیان کرتے ہیں اور دینی اسلام کو طعنے دیتے ہیں کہ تمہارے پیغمبر ایسے تھے۔ والعماد باندہ۔

اور دوسری بات یہ ہے کہ صحیح کرامت آپس میں اس موضوع پر متفق تھے کہ نبی ﷺ کو چالیس جنتی مردوں کے برابر  
حلاوت دلی تھی ظاہر ہے کہ ہر جنتی مرد کو سو مردوں کے برابر حلاوت عطا کی جائے گی گویا دنیا کے سحر و جنت کے  
ایک مرد کے برابر چوبیس۔ اب چونکہ نبی ﷺ کو چالیس جنتی جو انوں کے برابر حلاوت دلی تھی تو چالیس کو سب سے ضرب  
دینے پر چار ہزار کی تعداد حاصل ہوئی گویا نبی ﷺ اکیلے چار ہزار مردوں پر بھاری تھے اور یہ بھی شے شدہ ہے کہ ہر  
شخص کو بیک وقت چار مردوں سے نکاح کرنے کی اجازت ہے تو چار ہزار کو چار سے ضرب دینے پر سولہ ہزار کا عدد  
حاصل ہوا گویا نبی ﷺ کو جو مردانہ حلاوت عطا کی گئی ہے وہ سولہ ہزار خواتین کو ان کے حقوق ادا کر سکتی ہے یہاں  
صرف نور راجا شہر لکھا جاتا ہے کہ بہت بڑا جرم محسوس ہونے لگے۔

یہی کہ جس سے غصہ و لڑائی برپا ہو جائے والے اعتراض کا جواب بھی مل گیا اور ایک ہی مدت میں کئی بیویاں بنے یا ایک ہی عورت سے متعدد مرتبہ بے شرف ہو گئے جانے والے دھماکے کا جواب بھی نکل آیا۔

(٧١) أَبُو خَيْفَةَ عَنْ سَمَاءَ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ غَابِسَةَ قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَتِمَّ وَهُوَ حَسْبُ نَرَضًا وَصُومًا لِلصَّلَاةِ.

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ اگر حالتِ جنابت میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارادہ فرماتے تو اس سے قبل نماز جیسا کہ وہ فرماتا کرتے تھے۔

مَلْفُوفٌ: "اودا" باب الفاعل سے فعل مضارع کا صیغہ واحد مذکر نصب ہے بمعنی اودا کرنا "ان ینام" میں "ان" مصدر یہ ہے اور اصل عبارت یہ ہے "اذا اراد النوم" "ووضوء" "مستولی مطلق ہے اور منصوب بزرع الفاعل ہے اصل عبارت یہ ہے "توضوء مطلق ووضوء للصلوة"

تحقیق حدیث شامہ صحیحہ: ۲۸۸ (رسالہ: ۶۹۹) (۲۰۵) (اموداد: ۶۶۶) (الترمذی: ۶۲۰) (احسان: ۶۵۹) وہن ماہ: ۵۸۱

مَلْفُوفٌ: اس حدیث کی وضاحت طبرانی کی اس روایت سے جاتی ہے جو حضرت یحییٰ بن سعید کے حوالے سے مروی ہے وہ فرماتی ہیں کہ میں نے ایک مرتبہ کی وضو یہ ہے سوال پر پھا کہ کیا حالت جنابت میں آوی ہوں ہی سو سکتا ہے؟ فرمایا مجھے یہ پسند نہیں کہ وہ وضو کے بغیر سو جائے کیونکہ مجھے اندیشہ ہے کہ اگر وہ اسی طریقہ سے سو گیا تو جہل میں اس کے پاس نہیں آئیں گے۔

اس سے معلوم ہوا کہ حالت جنابت میں موت آنا اچھی چیز نہیں ہے لیکن غلام میں یہ جو بات مشہور ہے کہ حالت جنابت میں مرنے والا حرام موت مرا اور ٹھکار ہوا اس کی کوئی حقیقت نہیں یہ سب اصل اور بے سرو پا بات ہے جس کا باطل ہونا دیکھا ہے۔

اور اسی حدیث سے یہ بات بھی معلوم ہوگی کہ باب موت کے بند ہونے کے بعد کدواؤں پر جہیل کی آمد و رفت بند نہیں ہوئی بلکہ وہ علم رب کی تکمیل و قیام کے ہے اب بھی زمین پر آتے جاتے رہتے ہیں۔

مفتیاء کرام نے اس حدیث کے تحت فرمایا ہے کہ اختیاری طور پر جنابت لاحق ہونے کی صورت میں وضو کر لینا مستحب ہے لیکن اگر کوئی شخص اس حال میں وضو کیے بغیر سو جائے تب بھی وہ ٹھکار نہیں ہو گا ہاں اگر طلع فجر تک وہ اسی حالت میں سو رہا اور نماز کا وقت گزرتا رہا تو اگر طلع آفتاب بھی ہو گیا تو اس پر فرضوں کی طرف سے لعنت پڑا و شروع ہو جاتی ہے اس لیے پہلی فرصت میں اسے اپنے آپ کو پاک کر لینا زیادہ بہتر ہے۔

### بَابُ الْمُؤْمِنِ لَا يَنْجُسُ

(۷۲) اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ اَبِي رَافِعٍ عَنْ دَعْلَجٍ عَنْ حُذَيْفَةَ ابْنِ رَسُولِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّهُ قَالَ: نَجَسٌ رَسُوْلِي عَلَيْهِ السَّلَامُ، فَانْزَلَنِي فِي رَسُوْلِي اللَّهُ تَعَالَى، اِرْبَا بِذَلِكَ فَإِنَّ اَلْمُؤْمِنَ لَا يَنْجُسُ. سُبْحَنَ وَجْهِ رِزْقِنَا اَلْمُؤْمِنِ لَا يَنْجُسُ۔

مومن نجس نہیں ہوا کرتا

ترجمہ: حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں نے اپنے نبی کے لیے میری طرف دھنیا مکن میں سے ایک

نہیں کیا؟ نبی کریم ﷺ نے پوچھا کہ کیا بات ہے؟ عرض کی کہ میں نہانت ڈپائی میں ہوں تو رہا اپنے ہاتھ دکھاؤ میں بھی ٹاپاک نہیں ہوتا۔

فائدہ: اگلی روایت کا مضمون بھی یہی ہے۔

(۷۳) بُوَ خَيْفَةً عَنْ خَمَلٍ عَنْ حَدِيثِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مَذْبُذَةٌ وَبِهِ فَاَتَسْتَحْضَا عَنْهُ فَغَضَّ رِجْلَيْهِ  
اللَّهُ ﷻ ابْنُ الْمَدِينِ لَا يَنْجُسُ۔

ترجمہ: اس کا ترجمہ گزشتہ حدیث کے ثبوت کے قریب قریب ہی ہے۔

حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ أَبِي خَالِدٍ: "عَالِقٌ" مِمَّنْ اسْتَبْطِیْہِ ہے اور ایک طہیر مجدد متصل ہے۔ "اروا" باب الغسل سے امر معارف کا  
سیدنا احمد ذکر حاضر ہے معنی دھونا۔

تخریج حدیثیں: (معراج البحار ص ۲۸۳) برسم ۸۲۵ (۳۶۶) واپس ۱۰۱۰ ۵۲۵ وائستوی ۶۶۹  
بدرمحلہ: ۱۶۱۔

فہم لہو نیر: اس حدیث کا مضمون اچھی طرح ذہن نشین کرنا ہے لیکن زمانہ جاہلیت کے اس تصور کو کچھ ضروری ہے جو وہ  
ڈپائی کی حالت لاحق ہونے والے مرد و عورت کے ساتھ روا رکھتے تھے عورت کے ساتھ ہونے والا سونگ تو بہت ہی بدتر  
تھ کہ اسے اچھوت کچھ تو گھر کی ایک کونڑی میں بند کر دیا جاتا تھا اس کے قریب بیٹھ کر وہ کی بات اس کے ہاتھ کی جالی  
دوں چوٹ ٹاپاک لگی جاتی تھی مرد بھی ٹاپاک کی حالت میں کسی کو پھونکا یا ہاتھ لگا دوسرے کو ٹاپاک کرنے کے مترادف سمجھتے  
تھے اسی تصور کی بنا پر حضرت حدیث نے اور دوسری روایات کے مطابق حضرت ابو ہریرہؓ نے نبی کریم ﷺ سے معاملہ کرنے سے  
قریب کیا اور مجلس سے کھٹک گئے اسباب یہ کہ نبی کریم ﷺ نے ہاتھ لگی ٹاپاک ہو جائیگا۔

نبی کریم ﷺ نے اس خیال کی اصلاح مسیحیہ سے لڑائی کہ اس کے بعد کسی کے ذہن میں اس کے حوالے  
سے کوئی شک و شبہ کی محال نہ رہی نہیں رہتی اور اس سے یہ اصول نکل آتا ہے کہ جنابت ایک نجاست تھیں ہے جس سے  
علامت قرآن اور دوسرے کتب کے علاوہ کوئی دوسرا کام نہ ہوگا جو یہ نجاست انسان کے ہاتھوں اور اس کا جسم میں  
اس طرح سرایت نہیں کر جاتی کہ اگر وہ ہاتھ پیر کسی اور کو لگ جائیں تو وہ بھی ٹاپاک ہو جائیں۔

زیر بحث حدیث کے اس نص "ان العیون لا یتجسس" سے معلوم ہوا کہ کافر نفس ہوتا ہے اور اس کی یہ نجاست  
کسی نہیں بلکہ مقلع ہے یہاں یہ ہے کہ خود اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں فرمایا ہے۔

"يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّا جَعَلْنَا لَكُمُ الْفِتْنَةَ حَسْرًا"







## حمام کا بیان

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ بناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا حمام بہترین جگہ ہے جو کہ وہاں سترائی کا حمام ہو۔ یہ درندی و گیز کی مٹی پانی ہوتا ہے۔

حکم: "بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ" "لَعَلَّكُمْ" مرفوع علی المذموم ہے۔ "لا یضہر" باب لغز سے صادر ماضی معروف کا مبداء اور نائب ہے یعنی چھپا۔ "لا یضہر" باب تکلیف سے صادر ماضی معروف کا مفعول کا مفعول وہ مینہ ہے یعنی پاک دانا اور بغض محمدین نے اسے باب کرم سے بھی ضبط کیا ہے۔

تخلیج: "بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ" "لَعَلَّكُمْ" مرفوع علی المذموم ہے۔ "لا یضہر" باب لغز سے صادر ماضی معروف کا مفعول وہ مینہ ہے یعنی پاک دانا اور بغض محمدین نے اسے باب کرم سے بھی ضبط کیا ہے۔

مفسر: "بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ" "لَعَلَّكُمْ" مرفوع علی المذموم ہے۔ "لا یضہر" باب لغز سے صادر ماضی معروف کا مفعول وہ مینہ ہے یعنی پاک دانا اور بغض محمدین نے اسے باب کرم سے بھی ضبط کیا ہے۔

"اسی زمانے میں غسل کے لیے مائے ہونے والے حمام میں پردہ کا مکمل انتظام نہیں ہوتا تھا بلکہ وہ ایک دوسرے کے سامنے ہی مکمل برہنہ ہو کر اپنی حاجت پوری کرتے تھے۔ غسل کر کے باہر نکلنے والے بعض لوگ انہیں بھی اسی غسل خانے سے گزرنا پڑتا تھا اور یہی بہت زیادہ ہے۔ پردہ کی کوئی قسمی پھر اس پر مستلزم نہ رہا۔ وہاں موجود رہا بھی صرف نہیں ہوتا تھا جس سے طہارت اور پاکیزگی کا حصن قرار پانے کی ضرورت کی اور کھدائی کے کرناک لگتے تھے ان حادی قباحتوں کے پیش نظر ہی یہ بات ارشاد فرمائی کہ خواہ مخواہ کے لیے وہاں چاہے جتنی تسبیح قرار دے دیا۔ مردوں کو غسل کا کچھ حصہ دیکھنے بغیر وہاں جانے۔ یہ صحیح فرمایا۔

مردوں کو غسل خانے میں بھی اگر کچھ غسل خانوں اور حماموں کی ایسی ہی صورت حال ہو تو وہاں بھی یہ ضرور ہے حمام عام طور پر مردوں میں مردوں کے لیے جب حمام کا آب گئے ہیں ان میں پردہ کی غرضت بھی ہے پانی بھی صاف ہوتا ہے اور بغیر بھی نہیں ہوتی کہ لیے وہاں غسل کرنے میں کوئی شرعی قیامت نہیں ہے۔ کھلی طور پر کسی شخص کا دل نہ مائے خود بات ہوا ہے۔

## بَابُ قَوْلِكَ الْعَصِيِّ

(۷) أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ قُسَيْمٍ لَمْ يَخْلُوتْ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ لَقَوْلِكَ الْعَصِي مِنْ قَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ.

کپڑے سے منی کو کھینچ دینے کا بیان

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نے عیال کے کپڑوں سے مادہ منی کو کھینچ دیا کرتی تھی۔

قَوْلُكَ يَكْفِيكَ: "الرك" باب لغز سے معذرا، معروف کا میڈ واحد عظم ہے بمعنی کھرچنا۔

ترجمہ: عیال کا کھینچنا، معذرا، معروف کا میڈ واحد عظم ہے بمعنی کھرچنا۔

والمن مانعہ: ۵۳۷۔

قَوْلُكَ يَكْفِيكَ: نسل انسانی کی بقاء اور ترویج کے لیے اللہ نے انسانی جسم میں تولد و تکامل کے جو سبب پیدا فرمائے تھے ہیں اور جس سے ایک آدمی سبب اور لذت بھی ہے جو ان میں ایک نئے اور کے آنے کا سبب بنتا ہے یہ ایک حقیقت ہے کہ اس وقت بہت سے نوجوان اس کی شدت اور صحت سے شک کر آ کر کبھی بڑی محض مخالف کو اپنے جذبات کی بھینٹ چڑھا دیتے ہیں کبھی اپنے جسم میں واقع شوق میں جا دیتے ہیں اور کبھی اپنے ہی ہاتھوں اپنے آپ کو ہار دیتے جیسے ہیں انہی حقائق کو سامنے رکھ کر اسام نے "نگاہ" کی تجویز پیش کی ہے۔

فقہاء کرام کا اس بات میں اختلاف رہا ہے کہ یہ مادہ مباحات پاک ہے یا ناپاک؟ پانچ مابہ شریعی اور اجماعی ہیں جن میں سے اس کی گواہی کی ہے اور اجماعی و ضعیف و نام نہانہ اس کی گواہی کے قائل ہیں اول اللہ کریم عزوجل کی دلیل یہ ہے کہ داخل کی روایت کے مطابق حضرت ابن عباسؓ سے کسی نے اس کے متعلق سوال کیا تو فرمایا کہ اس کی مشابہت ایسے قد ہے جیسے کپڑے کو قہقہہ لگ جانے کا ظاہر ہے کہ قہقہہ ناپاک ہے اور نہ ہی کپڑے کو ناپاک کرتا ہے اس طرح یہ بھی ناپاک ہے اور نہ ہی کپڑے کو ناپاک کرے گا۔

جبکہ حنفیہ کے حضرات کی دلیل اور روایات ہیں جن میں سے حضرت (مادہ منی) لگے کپڑے بھرتے یا کھرچنے کا ذکر ہے۔ یہاں آ کر ان دو حضرات کے درمیان اصولی اختلاف سامنے آتا ہے اور یہ کہ امام صاحب نجاست کے لکھنا کپڑے پر لگ جانے کی صورت میں اسے کھینچ دینا بھی جائز سمجھتے ہیں ظاہر ہے کہ یہ ای صورت میں ممکن ہو سکتا ہے جب نجاست مجامی ہو اور اسے کھرچنا ممکن بھی ہو جبکہ امام داکتہ میرزا علیؒ سے جو مباحی ضروری قرار دیتے ہیں۔

اس بحث کو ختم کرنے کے لیے ہم صرف ایک بات کہہ کر فیصلہ قرار دیتی ہیں اور وہ یہ کہ فقہ کا یہ مسئلہ

اسی اور غائبہ کے فرق جو مست سے طہارت زائل ہوتی ہے فرق عابر سے طہارت زائل ہوتے کا کوئی بھی  
حاکم نہیں پھر اگر وہ حیات نہیں تھیں ہے تو اس سے طہارت کیے زائل ہوتی اس پر وجہ یہ ہے کہ وہ

(۶۸) أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ خُصَامٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ خُصَامٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ غَابَ عَنْ الْمَدِينَةِ فَاسْتَبَدَّ  
بِطُلُوحِهِ وَاسْتَحَفَّ بِهَا الْفُلُوكَ فَاعْتَدَمَتْ خُدَّاهُ فَغَسَلَ الْفُلُوحَةَ فَكَلَّمَهَا فَقَالَتْ مَا أَرَادَ بِغَسْلِ الْفُلُوحَةِ  
إِلَّا مَا كَانَ يُخَوِّدُ الْإِنْفِرَ فَنَحَى لَعْدُ كُنْتُ لَوْ كُنْتُ مَرَأً لَوَيْلٍ لَلَّهِ لَعَلَّكَ لَمْ يَنْصَبْ بِهِ

توضیح: امام ابن عساکر کہتے ہیں کہ ایک مرتب ایک شخص حضرت عائشہ کے مہمان ہوتے میں حضور انصاریہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سرائی  
سے پوزے کے لیے سے لاف بگھوڑا جسے اس نے رات کو اڑھ لیا تھا کافرانہ کرات خواہ آئی جس کے نظامات اس  
خلاف پر مبنی تھے اس شخص نے اصرار سارا کاف ہی دھوا انا حضرت عائشہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پوزے اور فریاد کاف و صرے کی کیا  
صورت تھی؟ اس کا جواب تھا کہ وہ اس کے نشانہ کے بغیر نہ تھا کہ صاف نہ رہا میں بھی یہی پوزے کے پوزوں سے اس کے نکات  
کمر بچ کر نہ دیا کرتی تھی اور یہی مہمانی میں نماز پر عادی تھے۔

حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ خُصَامٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ خُصَامٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ غَابَ عَنْ الْمَدِينَةِ فَاسْتَبَدَّ  
بِطُلُوحِهِ وَاسْتَحَفَّ بِهَا الْفُلُوكَ فَاعْتَدَمَتْ خُدَّاهُ فَغَسَلَ الْفُلُوحَةَ فَكَلَّمَهَا فَقَالَتْ مَا أَرَادَ بِغَسْلِ الْفُلُوحَةِ  
إِلَّا مَا كَانَ يُخَوِّدُ الْإِنْفِرَ فَنَحَى لَعْدُ كُنْتُ لَوْ كُنْتُ مَرَأً لَوَيْلٍ لَلَّهِ لَعَلَّكَ لَمْ يَنْصَبْ بِهِ

توضیح: امام ابن عساکر کہتے ہیں کہ ایک مرتب ایک شخص حضرت عائشہ کے مہمان ہوتے میں حضور انصاریہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سرائی  
سے پوزے کے لیے سے لاف بگھوڑا جسے اس نے رات کو اڑھ لیا تھا کافرانہ کرات خواہ آئی جس کے نظامات اس  
خلاف پر مبنی تھے اس شخص نے اصرار سارا کاف ہی دھوا انا حضرت عائشہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پوزے اور فریاد کاف و صرے کی کیا  
صورت تھی؟ اس کا جواب تھا کہ وہ اس کے نشانہ کے بغیر نہ تھا کہ صاف نہ رہا میں بھی یہی پوزے کے پوزوں سے اس کے نکات  
کمر بچ کر نہ دیا کرتی تھی اور یہی مہمانی میں نماز پر عادی تھے۔

حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ خُصَامٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ خُصَامٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ غَابَ عَنْ الْمَدِينَةِ فَاسْتَبَدَّ  
بِطُلُوحِهِ وَاسْتَحَفَّ بِهَا الْفُلُوكَ فَاعْتَدَمَتْ خُدَّاهُ فَغَسَلَ الْفُلُوحَةَ فَكَلَّمَهَا فَقَالَتْ مَا أَرَادَ بِغَسْلِ الْفُلُوحَةِ  
إِلَّا مَا كَانَ يُخَوِّدُ الْإِنْفِرَ فَنَحَى لَعْدُ كُنْتُ لَوْ كُنْتُ مَرَأً لَوَيْلٍ لَلَّهِ لَعَلَّكَ لَمْ يَنْصَبْ بِهِ

بَابُ الْغَائِبَةِ

(۶۹) أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ خُصَامٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ خُصَامٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ غَابَ عَنْ الْمَدِينَةِ فَاسْتَبَدَّ  
بِطُلُوحِهِ وَاسْتَحَفَّ بِهَا الْفُلُوكَ فَاعْتَدَمَتْ خُدَّاهُ فَغَسَلَ الْفُلُوحَةَ فَكَلَّمَهَا فَقَالَتْ مَا أَرَادَ بِغَسْلِ الْفُلُوحَةِ  
إِلَّا مَا كَانَ يُخَوِّدُ الْإِنْفِرَ فَنَحَى لَعْدُ كُنْتُ لَوْ كُنْتُ مَرَأً لَوَيْلٍ لَلَّهِ لَعَلَّكَ لَمْ يَنْصَبْ بِهِ

— 44 —

جس کھال کو دباغت دی گئی وہ ایک ہو گئی

حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جس کمال کو دہاقت دے دی جائے دو پاک ہو جائے۔

کتاب "عبارت" : "عاب" کئی کہ ل کر کہتے ہیں "ذبیح" باب فتح سے فعل ماضی مجہول کا صیغہ واحد ذکر غائب ہے  
 پہنچی دافت رعا "طهر" باب کرم سے فعل ماضی معروف کا صیغہ واحد ذکر غائب ہے سہمی پاک ہونا۔

تأليفه: ١٤٩٢ وأعطته: ١٨٩٥.

مَقْلُوبًا: اس حدیث کا منہج سمجھنے سے پہلے دباغت کی تعریف ذہن نشین کرنا ضروری ہے۔ جو یہ ہے

“هي إزالة ما في الجسد من الذنوب والفساد”

”کھال میں موجود یہ تو اور گھٹنی کو دور کرے۔“

دہانت کی فقہانے دو قسمیں لکھی ہیں۔ (۱) دہانت متعلیٰ (۲) دہانت متعلیٰ۔ اور دونوں میں فرق یہ لکھا ہے کہ اگر کسی جانور کی کھال اور اس کے ہزارے کو دھوپ میں یا سنی میں رکھ کر خشک کر لیں یا سنے تاکہ اس کی بدبو وغیرہ زائل ہو جائے تو اسے دہانت متعلیٰ کہتے ہیں کیونکہ یہ اس کا غیر معنوی طریقہ ہے اور اگر وہاؤں اور کچے کھڑے ذریعے اس کی بدبو وغیرہ کو زائل کیا جائے تو اسے دہانت متعلیٰ کہتے ہیں جیسا کہ آج کل کپڑے اور جوتے کی بدبو پانی یا کھنر میں دھو کر ہٹاتے ہیں۔

ربافت کی ان دونوں صورتوں سے مراد جانور کا چمڑا بھی قابل استعمال بنایا جاسکتا ہے حتیٰ کہ کتے کی کھال بھی اس کے ذریعے پاک کی جاسکتی ہے لیکن یہ بات ذہن میں رہے کہ کسی چیز کے پاک ہونے سے اس کا طاف ہونا لازم نہیں آتا کیونکہ پاک ہونے کا مفہوم صرف اتنا ہے کہ اگر وہ کھال انسان کے جسم یا کپڑوں کو لگ جائے تو انسان پاک نہیں ہوگا اور طاف کا مفہوم یہ ہے کہ اسے کھانا بھی جائز ہو گئے کی کھال۔ رباخت سے پاک تو ہو جاتی ہے مگر طاف نہیں ہوتی اور خنزیر کی کھال پاک ہوتی ہے اور نہ ہی سلاٹ کیونکہ اس کے بھی لیکن ہونے پر پوری امت کا اتفاق ہے۔

(٨٨) أَوْ حَافِلَةً عَنْ يَمِينِكَ عَنْ بَيْتِكَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مَرَّ بِمَسَاةٍ مَبْنُودَةٍ فَقَالَ مَا أَغْلَى أَهْلُهَا لَوْ اتَّقَفُوا بِأَهْلِهَا فَمَلَحُوا جِلْدَ الشَّاةِ فَحَطَّوْهُ بِقَاءِ هِيَ النَّبِيَّةِ حَتَّى صَارَتْ شَاةً.

فرضاً: حضرت اہلبائتوں سے مراد ہے کہ ایک مرتبہ نبی ﷺ کا گور ایک مرد بھری پر ہوا جو حضرت سوادہ کی ملکیت میں تھا۔ نبی ﷺ نے فرمایا اگر اس کے مالک اس سے فائدہ اٹھا لیتے تو یہ سب ختم ہوتا۔ یہاں چھ نبیوں نے اس بھری کی کھال: چار گھڑ گھر میں ایک مغلزہ کے طور پر دکھلا کر آ کر ۲۰ روپے دیے۔

حکایتِ اربعہ: "مر" بابِ معرفہ کا مفید نامہ ذکر ہے بمعنی "مرنا" "المودۃ" کا تعلق "شفا" کے ساتھ ہے بمعنی وہ بکری حضرت سوز کی تھی "انتصروا" بابِ افعال سے اشیاء مفید کا مفید جمع ذکر غالب ہے بمعنی "فائدہ حاصل کرو" "فصلحو" بابِ فح سے فعل اشیاء معرفہ کا مفید جمع ذکر غالب ہے بمعنی کھینچ لینا "مغنا" متکثرہ "غنا" راء ہوا۔

تجلیات: ۱۳۸۶، شماره ۱۴، ص ۸۰-۸۶ (۳۶)؛ وانی، ۱۳۸۶، ص ۱۹۶.

## كتاب الصلوة

## نماز کا بیان

(٨٨) أَمَّا خِيفَةُ الرُّكُوعِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي ذَرٍّ أَنَّهُ صَلَّى صَلَاةً فَحَفَفَهَا وَكَثَّرَ الرُّكُوعَ  
وَالسُّجُودَ فَلَمَّا انْتَهَرَ قَالَ لَهُ رَجُلٌ مِمَّنْ صَاحَبَتْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَنُصِّلَى هَذِهِ الصَّلَاةَ فَقَالَ  
أَبُو ذَرٍّ أَلَمْ أُنْمِ الرُّكُوعَ وَالسُّجُودَ قَالَ بَلَى قَالَ فَأَيُّ سَبْعِينَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ مَنْ سَخَّطَ  
لِلَّهِ سَخْطَةً وَفَعَلَ بِهَا دُخُولِي سَخْطَةً فَأَخَذْتُكَ تَرْتُولِي فِي ذَرَجَاتٍ لَوْ تَكُتَبُ لِي ذَرَجَاتٌ.  
وَقَالَ يَرْوَاهُ عَنْ إِبْرَاهِيمَ مَحْمَدِي عَنْ خُثَيْبٍ حَدَّثَنَا أَنَّهُ مَرَّ بِأَبِي ذَرٍّ بِالْمَدِينَةِ وَهُوَ يُصَلِّيُ صَلَاةً شَبِيهَةً لِكُلِّ  
بَيْنَا الرُّكُوعَ وَالسُّجُودَ فَمَا شَبَّ أَبُو ذَرٍّ قَالَ لَهُ الرَّجُلُ تَعْبِي هَذِهِ الصَّلَاةَ وَقَدْ صَبَّحْتَ رَسُولَ  
اللَّهِ ﷺ فَقَالَ أَبُو ذَرٍّ سَبْعِينَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ مَنْ سَخَّطَ لِلَّهِ سَخْطَةً وَفَعَلَ بِهَا دُخُولَةً  
فِي السَّخْطَةِ فَلَدَيْكَ أَكْثَرُ فِيهَا السُّجُودُ.

تختِ خاندانِ محضرت ابراہیم رضوانی نے ایک سرب جلی ہوئی گناہ زدگی اور کثرت سے رکوع اور سجود کیے جب وہ نماز سے اُٹھ کر ہوئے تو ایک شخص نے کہا کہ آپ سیدنا رسول اللہؐ ہو کر آتی ہو، جلی ہوئی گناہ زدگی ہیں؟ فرمایا کیا میں نے رکوع اور سجود مکمل نہیں کیا؟ اس نے کہا کیوں نہیں؟ فرمایا کہ میری نے جب رسول اللہؐ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے جو شخص...







میں بھی کبھی نہ بھی تب بھی ان کا دوسرا قسم نہیں ہوتا "مجدد" تو مولیٰ ہو جاتا ہے کہ مجھے بھی انسان کے سر میں دوا شروع ہو جاتا ہے اور جس کے سر میں پہلے ہی دوا ہو رہا ہے اس میں مزید اضافہ نہ جاتا ہے۔

یہ رکھے "امانت کی اہم ترین شرط یہ ہے کہ نام مقدسوں کو خیال رکھنے کی خاطر اپنے منہ سے بے احتیاجی سے نہ نکلے اور نہ ہی وہاں مقدسوں کا خیال رکھتے تھے اور فرماتے تھے کہ بعض اوقات میں اپنی نماز صرف اس وجہ سے ٹھہر کر دیتا ہوں کہ میرے کانوں میں کسی بچے کے رونے کی آواز پائی گئی ہو، یہ خیال ہے جو ہے کہ اس کی ماں کا دل بڑا بڑا ہے جو اپنے بچے کی طرف متوجہ ہو رہا ہے، اگر اس کا دل ہی میں اتنا ہے تو میں اس کی خاطر نماز ٹھہر رہا ہوں اس لیے مجھے اسے ساتھ ساتھ کوئی ٹھہر ہی رہا ہے۔"

مِنْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ بَلَدٌ مَّا لَكُمْ بِهِمُ الْقَدِيدُ وَكَذَلِكَ رَوَاهُ أَحْمَدُ

اور دوسرا مسئلہ اس حدیث میں مرکزی حیثیت رکھتا ہے یہ ہے کہ تعویذ نماز افضل ہے یا تحفہ نماز "یعنی نماز جو تحفے میں ہو، تحفہ ایسی لمبی پڑھنا زیادہ افضل ہے یا میں تحفہ مختصر تحفہ میں پڑھنا زیادہ افضل ہے؟" اس کے لیے کہ یہی صورت میں نسبت کے اعتبار سے کی اور کیفیت کے اعتبار سے پڑھنا ہی ہوگی اور دوسری صورت میں مشرک یا یا بدعتی اس کی کیفیت میں کیا ہوئے گی۔

نہیں صحابہؓ نے یہ کہہ کر اس وقت میں تحفہ نماز زیادہ افضل ہے اور اس کے وقت میں تعویذ نماز زیادہ افضل ہے لیکن وہ ہے کہ ذخیرہ حدیث میں بتائی گئی روایات کی بنا پر نماز طویل ۲۰ سے ۴۰ تک ہوتی ہے اس سبب کا تحقیق اس سے ہے کہ دن سے شب تک رقی نماز کسوف کے لیے پڑھنے کی بات تو وہ ایک عاداتی اور اعتقادی واقعہ ہے اس کے ساتھ ساتھ فاضل قرآن نہیں پڑھا کرتے۔

بَابُ مَا نَسِيَ الْمَسْرُوعَ وَالْمُسْرُوعَ غَوَاةً

(۸۹) أَوْ حَسَنَةً عَنْ خُثَيْبٍ عَنْ الزَّاهِدِ قَالَ قَالَ عَسَاءَ قَالَ السَّوْلِيُّ أَنَّهُ قَالَ مَا يَنْسِي الْمَسْرُوعُ وَالْمُسْرُوعُ غَوَاةً

بَابُ مَا نَسِيَ الْمَسْرُوعَ وَالْمُسْرُوعَ غَوَاةً

نویسنہ: حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے مروی ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا اب اور مجھے کے درمیان :  
مشرک ہو گیا ہے۔

حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ عَسَاءَ قَالَ السَّوْلِيُّ أَنَّهُ قَالَ مَا يَنْسِي الْمَسْرُوعُ وَالْمُسْرُوعُ غَوَاةً



بسی زائد سہولتیں موجود تھیں، درحقیقت وہ اسمیں ہی دنیا کا طریقہ منسوخ کرکھانا چاہتے تھے۔

ایک روایت میں حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ ایک شخص نے آن کر بنی عقیقہ سے دریافت کیا کہ آدمی ایک ہی کپڑے میں نماز پڑھ سکتا ہے؟ فرمایا کیا تم میں سے ہر شخص کو دو کپڑے میلا ہو جوتے ہیں؟ اور ایک روایت میں ہے کہ تم میں سے ہر ایک شخص کو دو کپڑے نہیں ملے۔

فائدہ: انکی روایت کے مضمون بھی اسی سے ملتا جلتا ہے اس لیے اس کا ترجمہ بھی یہیں لکھ دیا ہے۔

(۸۸) أَبُو خَنِيفَةَ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ حَابِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ صَلَّى عَلَى نُوَيْبٍ وَاحِدٍ مَوْلَى جَاهِلِيَّةٍ فَقَالَ بَعْضُ الْقَوْمِ يَا أَبَا الزُّبَيْرِ غَيْرِ الْمَكْنُونَةِ قَالَ الْمَكْنُونَةُ وَغَيْرُ الْمَكْنُونَةِ.

تو جنتنا: حضرت جوئے مروی ہے کہ جذب و مہل اللہ علیہ نے ایک کپڑے میں نماز چڑھی اسی طرح کر اسے اپنے جسم پر اچھی طرح لپیٹ لیا کسی شخص نے رات کی حدیث الہیہ پر پوچھا کہ یہ حکم فرض نمازوں کے علاوہ کسے لپٹے ہے؟ انہوں نے فرمایا کہ فرض اور غیر فرض سب کو مثال ہے۔

حَافِظُ عِلْمِ الْوَسْطَى: "المعجم" باب لغر سے ذہنی معروف کا میند واحد مذکر عاقب ہے بمعنی امامت کرنا "المعجم" باب غنسل سے فعل مضارع معروف کا میند واحد مذکر عاقب ہے بمعنی پہچان کرنا "المعجم" باب ضرب سے فعل مضارع معروف کا مذکر و میند ہے بمعنی پاؤں۔ "المعجم" باب غنسل سے اسم فاعل کا میند واحد مذکر ہے بمعنی پیرایہ "المعجم" باب لغر سے اسم مفعول کا میند واحد مؤنث ہے بمعنی کھنکھائی ہوئی اور سداغرض نمرہ ہے۔

الحجج جازية أول: انعم به البخاري: ٣٥٨ ومسلم: ١١٤٨ (٥١٠) وابن ماجه: ١٢٥ وابن خزيمة: ١٠١٧.

تجلیات: ۱۰۶۹، شماره ۷۶۵.

مختلف فیوض: اس حدیث میں ایک فیض یا ایک کپڑے میں نماز پڑھنے کا جواز موقوف ہے جو بظاہر گزشتہ حدیث کے ضمن میں کی گئی تھی۔ تفسیر کے خلاف محسوس ہوتا ہے اس لیے کہ صرف فیض پہن کر نماز پڑھنے سے نسم کے پشیدہ اعضا کا مستور رہنا ناممکن ہے بالخصوص رکوع اور صلوٰۃ کی حالت میں جو قسم کا مستور رہنا ممکن نہیں ہے۔

اس لیے کہ میں نے اس کی توجہ یہ کہ ہے کہ یہ اس وقت کی بات ہے جب بچوں کی بہت سے افراتفریوں کو دیکھ کر اس نے نہیں ہوتی تھی ظاہر ہے کہ غلط تو فرض ہے اور ہے بڑا جواز کے لیے ایک قسم یا بکھرے میں سے اچھی طرح جسم پر لیت کر غلط برائی تھی۔

اس کی تائید اس بات سے بھی ہوتی ہے کہ ایک مرتبہ حضرت عبداللہ بن مسعود اور حضرت علی بن کعبہ کے

درمیان اس مسئلے پر اختلاف ہے کہ ہر گاہ حضرت ابی بن کعبؓ فرماتے تھے کہ ہم نے خود اپنی خطا کے ساتھ ایک کپڑے میں گئی نماز پڑھی تھی اور یہ سنت سے ثابت ہے اور حضرت ابن مسعودؓ فرماتے تھے کہ یہ اس وقت کی بات ہے جب لوگوں کے پاس کپڑوں کی قلت ہوتی تھی جب اللہ نے وسعت اور کشیدگی عطا فرمائی ہے تو آپ دو کپڑوں میں نماز پڑھیں چاہیے۔

گویا ایک قسم میں نماز پڑھنا بیان جواز کے لیے تھا لیکن اصل مسئلہ اس توہید کی موجودگی میں بھی حل نہیں ہوتا کہ چونکہ جب صورت غلیظہ اور ان نماز صورت رہے تو نماز کا فاسد ہو جانا ایک بدیہی بات ہے پھر بیان جواز چوتھی وارد اس لیے تاکہ وہ کے ذہن میں اس کی صاف اور بے غبار صورت یہ آتی ہے کہ ان عرب جو قمیص پہنتے ہیں وہ ہندوستانی قمیصوں سے دو طرح مختلف ہوتی ہے ایک تو وہ اس قدر لمبی ہوتی ہے کہ بعض اوقات ٹخنوں سے بھی نیچے جا رہی ہوتی ہے اور دوسرے یہ کہ اس کا ٹھیکہ اونٹوں طرف سے ملا ہوا ہوتا ہے آج بھی اہل عرب اسی طرح کی قمیص پہنتے ہیں اور اسی صورت میں ہے یہ کہ کوئی اشغال نہیں ہوتا غرابی یہاں سے پیدا ہوتی ہے کہ قمیص کا نقصان نہ ہمارے جنوں میں ہندوستانی اور پاکستانی قمیص کا تصور آتا ہے لیکن اگر اسے عرب کے مانول کے مطابق دیکھا جائے تو اس میں کوئی اشغال نہیں رہتا۔

### بَابُ فَضْلِ الصَّلَاةِ فِي مَوَاقِفِهَا

وَاللَّهُ حَبِيبُهُ عَنْ طَلْحَةَ بْنِ شَيْبَةَ عَنْ أَبِي خَالِدٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ أَيُّ لُغْنٍ أَفْضَلُ قَالَ الصَّلَاةُ فِي مَوَاقِفِهَا۔

### نمبر ۲۱۰ اپنے وقت پر پڑھنے کی فضیلت کا بیان

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ سے یہ سوال پوچھا گیا کہ کون سا عمل سب سے زیادہ افضل ہے؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ نماز کو اپنے وقت پر پڑھنا۔  
حاصل عبارت: "افعل" پر اہم نام شخص ہے اور سوال و مطلب یہ ہے کہ افعل کی جگہ میں سب سے افضل عمل کون سا ہے؟ "مواقفہا" بیقات کی تسبیح سے بھی وقت۔

تحقیق: حلیۃ الشیخ: اسرحہ البحاری: ۵۲۷ و ۵۲۸ (۵۵) رقم الحديث ۶۷۲: ۱۰۰۰۰۔

مفہوم: اس حدیث کے معانی ایک شخص نے نبی ﷺ سے دریافت کیا کہ سب سے زیادہ فضیلت والا عمل کون سا ہے؟ نبی ﷺ نے جواباً ارشاد فرمایا کہ وقت مقررہ نماز ادا کرنا، لیکن یہاں ایک اشغال پیدا ہوتا ہے اور وہ یہ کہ اس حدیث میں نماز کا وقت مقررہ پر پڑھنا سب سے افضل عمل قرار دیا گیا ہے جبکہ بعض احادیث میں غریب کو کھانا کھانا سب سے افضل



کے بعد چڑھی جائے والی نماز فجر کو ادا نہیں کیا جائے گا جہاں سے فقہاء کہا جاتے ہیں۔

گویا نماز فجر کے لیے وقت جواز تو طلوع صبح صادق سے عموماً آفتاب تک ہے باقی رہا وقت مستحب 'سورہ' اس حدیث سے معلوم ہو چکا ہے کہ اسفار کی حالت میں نماز فجر پڑھنا زیادہ ثواب کا باعث ہے لیکن اس کا یہ مطلب نہیں کہ جب روشنی چاروں طرف پھیل جائے تب نماز فجر شروع کی جائے کیونکہ اگر ایسا ہو گا اور امام صاحب نے ایسی قراءت شروع کر دی تو شروع نکل آنے کا اندیشہ ہو گا۔

بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ رات کا جو گھبراہٹ اور تاریکی سایہ ہے وہ دور ہو کر شروع ہو جائے اور اس کی جگہ روشنی نمودار ہونے لگے تو نماز فجر ادا کر لی جائے تاکہ جب نماز فجر ادا کر کے باہر نکلیں تو خوب ابھی طرح روشنی ہو چکی ہو۔

### بَابُ مَا جَاءَ فِيْمَنْ تَقْوَتُهُ صَلَوةُ الْعَصْرِ

(۸۷) أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ شَيْبَانَ عَنْ يَحْيَى عَنْ أَبِي نُورٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَكْرَهُوا بِصَلَاةِ الْعَصْرِ وَفِي رِوَايَةٍ عَنْ نُرَيْتَةَ الْأَسْلَمِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَكْرَهُوا بِصَلَاةِ الْعَصْرِ وَفِي رِوَايَةٍ عَنْ نُرَيْتَةَ الْأَسْلَمِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَكْرَهُوا بِصَلَاةِ الْعَصْرِ فَيَوْمَ نَوْمِ غَنَمِ الْوَلَدِ مَنْ قَامَ صَلَاةَ الْعَصْرِ حَتَّى تَغْرُبَ الشَّمْسُ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ

### نماز عصر کے قضا ہو جانے پر وعید کا بیان

ترجمہ: حضرت ابن ابی شیبہ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا نماز عصر چل دی ادا کر لی کرنا ایک روایت میں یہ اضافہ بھی ہے کہ جس دن اور چھایا ہو وہ اس دن نماز عصر چل دی پڑھ لیا کرنا کیونکہ جس شخص کی نماز معرفت ہو جائے یہاں تک کہ سورج ڈوب جائے گویا اس کے سارے اوقل ضائع ہو گئے۔

فائدہ: اگلی روایت کا مضمون بھی اس حدیث کے آخری حصے سے متاثر ہے اس لیے اس کا ترجمہ نہیں لکھا جا رہا ہے۔

(۸۸) أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ شَيْبَانَ عَنْ يَحْيَى عَنْ أَبِي نُورٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ قَامَ صَلَاةَ الْعَصْرِ فَكَانَتْ رَأْسُ رُزْقِهِ لَعَلَّهٗ وَمَالُهُ

ترجمہ: حضرت ابن ابی شیبہ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جس شخص کی نماز معرفت ہو جائے گویا اس سے اس کے مال کاغذ اور اس کا مال و دولت بھین لیا گیا۔

حقائق: ۱۔ باب 'عمیل' سے امر معروف کا صیغہ مذکور حاضر ہے بمعنی چل دی کرنا "عقیم" یا دل کو کھینے ہیں "قافہ" باب 'عمر' سے فعل مضارع معروف کا صیغہ واحد مذکر غائب ہے بمعنی وہ جانا فوت ہو جا "تغرب" باب 'عمر' سے فعل مضارع معروف کا صیغہ واحد مؤنث غائب ہے بمعنی ڈوب جا "حط" باب 'مح' سے فعل مضارع معروف کا صیغہ واحد







کھانقہ حضرت: خیاری طور پر اس حدیث میں جناب رسول اللہ ﷺ نے چار اصول بیان فرمائے ہیں اسی لیے ہم نے ہر جز کی الگ الگ ترتیب کی ہے اور مجموعے کو سامنے رکھ کر صحیحین کا حوالہ بھی دیا ہے اور اسی بنا پر ہم چار نکات سے بحث کریں گے۔

۱۔ نبی ﷺ نے پہلا اصول تو یہ بیان فرمایا کہ نماز فجر اور نماز عصر کے بعد نماز نہیں پڑھنی چاہیے 'ظاہر ہے کہ یہ ممانعت نوافل سے متعلق ہی ہو سکتی ہے 'فرائض کو یہ ممانعت شامل نہیں 'غواہ وہی دن کی فرض نماز یا یا ماضی کی کسی نماز کو قضاء کیا جا رہا ہو۔

یہ دو وقت تو خاص طور پر نوافل کے ساتھ خاص ہیں جن میں سے پہلے وقت میں دیگر احادیث مجاہد کو سامنے رکھ کر تھوڑی توسیع کرنی گئی ہے اور ہم دیکھا ہے کہ فجر کی اذان کے بعد خود دو رکعتیں سنت مؤکدہ کے طور پر اذان کی جاتی ہیں ان کے بعد ہی سے نوافل میں مشغولیت سے انسان اپنے آپ کو روک لے۔ اس کے علاوہ تین اوقات ایسے ہیں جن میں نوافل کے ساتھ ساتھ فرائض کی بھی ممانعت ہے۔

(۱) طلوع آفتاب کے وقت

(۲) زوال آفتاب کے وقت۔

(۳) غروب آفتاب کے وقت۔

اول الذکر اوقات میں نوافل کی ممانعت کی دو نکاتیں شروع نے یہ کہی ہیں 'دوسرا اپنی جگہ صحیح ہیں لیکن ناکارہ کے ذہن میں یہ قریب آتی ہے کہ نماز فجر کے بعد عام طور پر لوگوں کے معمولات دو طرح کے ہوتے ہیں 'بعض لوگ سو جاتے ہیں جیسا کہ گرمیوں میں اکثر ہوتا ہے اور بعض اپنے دفاتر مدارس اور سکول جانے کے لیے تیاری کرتے ہیں 'اب اگر انسان نوافل میں مشغول ہو جائے تو معمولات زندگی میں غفلت پڑنے کا اندیشہ ہے جو شریعت کا حفظ کسی صورت میں ہو سکتا 'یہی وجہ ہے کہ طلوع آفتاب کے بعد نوافل کی اجازت ہو جاتی ہے۔

اور نماز عصر کے بعد کاروباری مصروفیت کا لحاظ رکھ کر شریعت نے انسانی طبیعت اور اس کے تقاضوں کا لحاظ رکھا ہے 'پتہ یقیناً ایسی باریک بینی جو عبادات سے لے کر زندگی کے ہر گوشے کو مادی و ماسلام کے علاوہ کسی دین و مذہب جتنی زحمت سے سے بھی نکال لی گئی۔

اور مؤخر الذکر اوقات میں چونکہ طمس پرستوں اور 'تشی پرستوں کے ساتھ مشابہت پائی جاتی ہے اور اسلام کا یہ ایک غیر منسوب اصولی ہے۔

من نشیہ فہو منہم

یہ اصول بھی منسوب ہوا ہے اور نہ ہی کسی خاص چیز کے ساتھ اس کی تفسیر ہے 'بلکہ یہ ایک عام حکم ہے اور ہر

اس صورت کو شامل ہے جس میں کسی بھی نوم کے ساتھ کسی بھی غرض کی مشابہت پائی جائے۔

۴۔ زیر بحث حدیث میں دوسرا عزم روزہ سے حلقی رہا گیا ہے جس کی افادیت و اہمیت دنیا بھر کے تمام ارباب میں مسلم ہے اور بعض لوگ تو اس میں اس حد تک غور کرتے ہیں کہ چپ کا روزہ رکھ لیتے ہیں اسلام میں اس کی اجازت نہیں ہے اور اس میں بھی اسلام نے اعتدالی تقسیم دی ہے اور اس سلسلے میں سب سے پہلا اصل تو یہ مقرر کر دیا کہ روزانہ روزہ رکھنے کی نوافل کر دی اور فرمایا کہ جو روزانہ روزہ رکھتے ہیں وہ ایسے ہیں جیسے اس نے روزہ رکھا ہی نہیں دوسرا اصول یہ مقرر کر دیا کہ بغیر کھانے پینے کی کوئی دن کا مسلسل روزہ رکھنے سے منع کر دیا جیسا کہ پہلے جنس نوک اسے بڑی عبادت سمجھ کر کئی کئی دن کھانے پینے بغیر روزہ رکھا کرتے تھے اور تیسرا یہ اصول مقرر کر دیا کہ اگر کوئی شخص بہت زیادہ روزے رکھنا چاہتا ہے تو پورے مہینے میں عین روزے رکھ لے دن دن ہفتہ میں دو روزے رکھ لے دن ایک دن چھوڑ کر دوسرے دن روزہ رکھ لے اور اس آخری صورت کی یہ فضیلت بیان فرمادی کہ حضرت داؤد علیہ السلام کا یہی طریقہ کار تھا۔

چوتھا اصول یہ بیان فرمایا کہ عیدین اور ایام تشریق کے روزے نہ رکھے جائیں اگر کسی نے ایسا کیا تو وہ حرام کا مرتکب ہو گا بظاہر اس شدت کی وجہ یہ ہے کہ تو ہم پرست اور عقیدے کے مکرر افراد کا یہ خیال ہوتا ہے کہ جس دن کوئی بھی روزہ نہیں رکھتا اگر ہم نے بھی نہ رکھا تو کون سا کمال کی اصل کمال تو اس صورت میں ہو گا کہ جب سب کھانی رہے ہوں ہم اس وقت روزے سے ہوں اور عام طور پر پورے سال میں ایسے ایام بھی ہوتے ہیں اس لیے وہ ان دنوں میں روزہ رکھنا باعث کمال سمجھتے ہیں۔

شریعت نے اس خیال کی نفی اور تردید کرنے کے لیے مختلف جہانوں میں احکام جاری کیے ہیں چنانچہ کہیں ان ایام کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے نیابت کے طور پر دے دیے ہوئے فرمایا گیا کہ اللہ کی مہمان نوازی قبول کرنا اور کہیں فرمایا کہ یہ تو کھانے پینے اور میانی بیوی کے لیے ایک دوسرے سے قریب ہونے کے دن ہیں۔

۵۔ مساجد اللہ کی فضیلت کا خصوصی مرکز ہوتی ہیں اس میں مسجد کے چھوٹا بڑا ہونے یا دور اور قریب ہونے سے کوئی فرق نہیں چڑتا جو اللہ بڑی مسجد میں ہوتا ہے وہی چھوٹی مسجد میں بھی ہوتا ہے اور جو اللہ دور کی مسجد میں ہوتا ہے وہی قریب کی مسجد میں ہوتا ہے اب یہ اپنے اپنے ذہن کی بات ہے کہ ہم اللہ کو صوفی نے اور راسخی کرنے کے لیے کسی بڑی اور دور کی مسجد کا انتخاب کرتے ہیں یا چھوٹی اور قریب کی مسجد سے چنا گو ہر مراد حاصل کرنے میں کامیاب ہو جاتے ہیں۔

اسی خیال کی اصلاح کے لیے یہ عزم ارشاد فرمایا گیا اور اس میں سے تمہیں مسجدوں کا مشناہ کیا گیا مسجد حرام کا فرق اس لیے کہ مسلمان وہیں جا کر طواف کرتے سستی کرتے اور اپنے نفس امارہ پر چھریاں چلاتے ہیں اور یوں بھی وہ مسلمانوں کا قبلہ ہے مسجد اقصیٰ کا اس لیے کہ وہ مسلمانوں کا قبلہ دل اور تمام ادیان و مذاہب میں یکساں اہمیت کا حامل

ہے اور مسجد نبوی کا اس لیے کہ اس سے مسلمانوں کے جذبہ عشق و محبت کی تحریک ہوتی ہے۔

اور مراد رسول ﷺ کی باتیں کو سمجھنے والے حضرات۔ نے یہ بھی کہا ہے کہ غلام نبوی سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر کوئی شخص کسی سے ملاقات یا کسی تجارتی معاملے میں کسی ایسی جگہ گیا وہاں جہاں کوئی مشہور مسجد ہو اس کا اصل مقصد تو ملاقات یا تجارت ہو نہیں وہ اپنی آمد کا مقصد نہ وہاں کسی تجارتی مسجد کی زیارت کرے تو اس میں کوئی حرج نہیں۔

۳۔ عورت کے وجود کو بالخصوص جسدہ وہابی کے دور ہے میں ہو کر مرد کے انتہائی قریب اور اس کے ہاؤز و شب سے واقف ہو خور خاق کا نکاح نے آؤر مکمل اور امتحان کا ذریعہ قرار دیا اسی وجہ سے سرکارِ دہ عالم تنظیم نے اس منصف بزرگ کی عفت و عصمت اور طہارت و پاکدامنی کو بچانے کے لیے بڑے دور رس اور اہم احکام صادر فرمائے۔

انہی احکام میں سے ایک حکم یہ بھی ہے کہ عورت عزم کے بغیر ہرگز سڑی نہ جائے خواہ اس کا اسکے ہی سڑی روانہ ہونے کا ارادہ ہو یا کسی غیر عزم کے ساتھ دونوں صورتوں میں اس کی حق سے ممانعت کی گئی اور یہ ممانعت کسی اندیشے کی بناء پر نہیں کی جائے بلکہ ان حالات اور واقعات کو مد نظر رکھ کر یہ حکم دیا گیا ہے جو اب بھی اس حکم کی پروا نہ کرنے کی صورت میں ظاہر ہوتے ہیں حتیٰ کہ تشریف سالوں میں سڑی کے دوران بھی ایک ایسی ہی نکتہ بہ واقعہ پیش آیا تھا بعد میں معذرت کی گئی تھی اس پر پابندی لگی تھی تاہم کہ ابھی چند دن پہلے یہ پابندی ہر طرف پھیلی ہوئی تھی اب تک ہی ہو۔

### بَابُ مَا جَاءَ فِي يَدِ الْأَذَانِ

(۹۰) اَنَّ حَبِيبَةَ عَنْ عِلْقَةَ غِيٍّ اَنَّ رُبَيْلَةَ اَنَّ رَسُوْلًا مِّنَ الْاَنْصَارِ مَرَّ بِرَسُوْلٍ لِلّٰهِ عَلَيْهِ سَلَامٌ خَرِيْطًا وَ شَاكِنَ الرَّجُلُ اِذَا طَعِمَ تَسْمَعُ اِلَيْهِ فَاَنْطَقَ خَرِيْطًا بِمَا رَاىَ مِنْ حُزْنِ رَسُوْلِ اللّٰهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَتَرَكَ طَعْمًا وَ مَا كَانَ يَخْتَمِعُ اِلَيْهِ وَ دَخَلَ مُسَجَّدَةً يُصَلِّيُ لَيْسَ بِهَا خَرِيْطٌ اِذْ اَنْقَضَ قَاتِلًا اَبِى هُرَيْرَةَ فَقَالَ خَلِّ عَنْهُمْ بِمَا خَرِئَ رَسُوْلُ اللّٰهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ لَا قَالَ فَهَوَّ بِهَذَا التَّوْبَتَيْنِ عَلَيْهِ فَعَرَفَهُ اَنْ يَّامُرَ بِاَلَا اَنْ يُّوَدِّيَ فَعَلِمَهُ الْاَذَانُ اَللّٰهُ اَكْبَرُ اَللّٰهُ اَكْبَرُ مَرَّتَيْنِ اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ مَرَّتَيْنِ اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا رَسُوْلُ اللّٰهِ مَرَّتَيْنِ خُيَّ عَلَى الْمَسْجِدِ مَرَّتَيْنِ خُيَّ عَلَى الْمَقْلَاحِ مَرَّتَيْنِ اَللّٰهُ اَكْبَرُ اَللّٰهُ اَكْبَرُ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ ثُمَّ عَلِمَهُ الْاِقْلَاقَةُ مِنْ ذَلِكَ وَقَالَ فِى الْاَجْرِ مَا نَفَسَ الصَّلَاةُ فَذَكَرَ اَبِى الصَّلَاةُ اَللّٰهُ اَكْبَرُ اَللّٰهُ اَكْبَرُ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ كَذَبَتِ الشُّكْرُ وَ اَلْفَتَحُ لَهُمُ الْاَنْصَارُ فَقَعَدَ عَنْهُ نَابِ السَّبِيحِ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَمَرَّ اَبُو تَكْرٍ فَقَالَ اَسْتَاذِنُ لِيْ وَ لَدَا رَاىَ مِنْ ذَلِكَ فَخَبَّرَ اَبِى الشُّكْرِ عَلَيْهِ السَّلَامُ ثُمَّ اَسْتَاذِنَ الْاَنْصَارُ فِىْ مَدْخَلِ مَا خَبَّرَ بِاَلَا لِيْ رَاىَ فَقَالَ لِيْ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَذَكَرَ اَلْحَبْرَةَ اَبُو تَكْرٍ مِنْ ذَلِكَ فَامَرَ بِاَلَا اَنْ يُّوَدِّيَ بِذَلِكَ۔



صدیق اکبرؓ نے بھی ایسا ہی خواب دیکھا تھا چنانچہ انہوں نے نبی ﷺ کو اس سے مطلع کر کے نصاریٰ کے لیے اجازت مانگی چنانچہ نصاریٰ نے امداد کر خواب کا مارا اور اللہ علیہ السلام نے فرمایا کہ ابوکر نے بھی یہی ایسی بات بتائی ہے پھر نبی ﷺ نے حضرت بلالؓ کو اس طرح اذان دینے کا حکم دیا اور قیام روایت میں ہے کہ بلال کو یہ الفاظ اسی طرح سنا دو۔

﴿حَرْبٌ لِّكَ الْوَلَدُ﴾: "حرب" یعنی کے وزن پر فضول کے معنی میں ہے "تجمع" باب ث سے مضارع مجہول و مضارع مؤنث غائب ہے بمعنی "اکٹھا ہوا" "نص" باب ث سے فعل ماضی معروف کا ماضی واحد ذکر غائب ہے بمعنی "اوٹھ اُٹھا" "لقد" باب عقیل سے فعل مضارع معروف کا مضارع واحد ذکر غائب ہے بمعنی "آنا" "لعمرو" باب نصر سے مذکور امینہ ہے بمعنی "عم" دینا "لو ان" باب عقیل سے فعل مضارع معروف کا مضارع واحد ذکر غائب ہے بمعنی "اذا ان دینا" اطلاق دینا "اعبرنا" باب انعال سے فعل ماضی معروف کا مضارع واحد ذکر غائب ہے بمعنی خبر دینا۔

تحریر: حضرت مولانا سر سید احمد خان مدظلہ العالی ص ۱۰۰ و ۱۰۱ اور فاروقی مدظلہ العالی ص ۱۹۹ و ۲۰۰

﴿حَرْبٌ لِّكَ الْوَلَدُ﴾: اس حدیث میں نماز کا وقت ہو جانے کی اطلاع کرنے کے لیے اذان کے عربیہ طریقہ کی ابتداء اذان کی گئی ہے کہ اس کا آغاز کیسے ہوا؟ سوالیہ سلسلے میں اتنی بات فرمائی شدہ ہے کہ اذان کا آغاز پڑھتے ہوئے میں ہوا کہ کمرہ میں چونکہ کفار کا غلبہ تھا اس لیے مسلمان چھپ چھپ کر مہلات کیا کرتے تھے ظاہر ہے کہ اس صورت میں اذان نہایت سن نہیں تھا۔

لیکن یہ ضرور بھی آئے ہی فیصلہ نہیں ہو گیا بلکہ نبی ﷺ نے اس سلسلے میں صحابہ کرام کو جمع کر کے مشورہ کیا کہ نماز کا وقت آنے پر اس کی اطلاع لوگوں تک کیسے پہنچائی جائے؟ مشورہ میں مختلف آراء سامنے آئیں لیکن ان میں سے ہر رائے یہودیوں، عیسائیوں، آفیل پرستوں یا کسی بھی غیر مسلم قوم کے طرز عمل سے مشابہت تھی جو ظاہر ہے کہ نبی ﷺ کو کسی صورت قبول نہیں ہو سکتا تھا اس لیے مجلس فی الحال "اصلوٰۃ جلد" کے اعلان پر اتفاق رائے سے درخواست ہو گئی۔

اس کے بعد خواب کا وہ واقعہ پیش آیا جو زیر بحث حدیث میں مذکور ہے اور حضرت عبداللہ بن زید بن عبیدہ "جنہوں نے یہ عقیم خواب دیکھا تھا" نبی ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور اپنا خواب سنایا اب اس خواب کے مطابق جب حضرت بلالؓ نے پہلی اذان دی "جو نماز فجر کے لیے تھی" تو حضرت فاروق اعظمؓ بھی بارگاہ اقدس میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ میں نے بھی یہ خواب دیکھا ہے اور زیر بحث حدیث کے مطابق سیدنا صدیق اکبرؓ نے بھی یہی خواب دیکھا تھا اس وقت سے لے کر اب تک اذان نماز کا وقت ہو جانے کی اطلاع کے طور پر مشہور ہے۔

فتہاکر کرام نے اس حدیث سے بہت سے مسائل کا استنباط کیا ہے لیکن میں انہیں مطولات کے پردہ کر کے درست اس نکتے پر بحث کرنا چاہوں گا کہ ابتداء اذان سے متعلق جتنی بھی روایات ذخیرہ حدیث میں ملتی ہیں ان سب

میں ایک بات قدر مشترک کے طور پر ضرور پائی جاتی ہے اور وہ یہ کہ اذان کا آغاز ایک صحابی کے خواب سے ہوا ہے۔  
 سوال یہ ہے کہ اس دقت تو خود سرکارِ دو عالم ﷺ موجود تھے اور وہی کا سلسلہ بھی جاری تھا، مگر وہی کے ذریعے کلمات  
 اذان کی تخلیق کیوں نہیں کر دی گئی؟ یا خود نبی ﷺ ہی کو خواب میں کلمات اذان کیوں نہ دکھائے گئے؟ ایک صحابی اور وہ  
 بھی غیر معروف وغیر مشہور کے ذریعے اس کی تخلیق کچھ میں نہیں آئی؟

اس سوال کے ہوں تو بہت سے خواب دیے جاسکتے ہیں لیکن یہ بات تو بہت ہی واضح ہے کہ عظمتِ حق کی اس  
 سے جڑی کیا میل جو کتنی ہے کہ شعاۃ اللہ میں سے ایک اہم شعاع ان کے خواب کی بنیاد پر قائم کیا گیا۔ دوسری بات یہ  
 بھی ہے کہ نبی ﷺ چونکہ اہم الانبیاء تھے اور آپ ﷺ دنیا کی پیروی و رہنمائی کے لیے تشریف لائے تھے اور پوری  
 زندگی میں ایک مرتبہ بھی ایسا نہیں ہوا کہ نبی ﷺ نے قرآن کے لیے اذان بھی نہ کیونکہ امام ہر عالم امام ہوتا ہے البتہ  
 صحابہ کرام چونکہ نبی ﷺ کی موجودگی میں امامت کرتا خود پہلی جگہ تھے اس لیے اذان میں ان کا حصہ شامل ہوا۔  
 ایک طبعی بات تھی اس لیے خواب ہی کو دکھایا گیا جو اذان سے بے شک اور مس کے بارے میں ازل سے ہی یہ ہے کہ  
 اس نے امامت ہی کرتی ہے اسے خواب بھی نہیں دکھایا گیا۔

مگر یہاں ایک اور اہم پہلو بھی ہے کہ اس موضوع کی روایات میں نبی ﷺ کا یہ جملہ بھی نقل ہوتا چلا آیا ہے۔

انھا لروّیّا حق

گویا شخص صحابی کے خواب پر ہی اس کا رد و ردائ نہیں بلکہ نبی ﷺ کی تصدیق پر اس کا رد و رداء ہے، یہی وجہ ہے  
 کہ اگر نبی ﷺ اس خواب کی تصدیق نہ فرماتے تو کبھی بھی ان کلمات کو اذان کا درجہ نہ دیتا۔ واللہ اعلم  
 (۹۱) اَلَمْ يَخْلُقْنَا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ سَمِعْتُ اَبِي عُبَيْدٍ يَقُولُ سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ اِذَا اَذَّنَ اَلَتَسْوِیْدُیْ فَاِنْ مِثْلَ مَا  
 يَقُولُ الْمَوْءُؤُیْ۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ کا یہ معمول مبارک تھا کہ مؤذن جب اذان دیتا تو  
 نبی ﷺ بھی وہی جملہ کہتے جو مؤذن کہہ تھا۔

عن جابر بن عبد اللہ: "اذا" حرف شرط ہے "اذا" شرط اور "قال" ۱۷۲ء ہے۔

ترجمہ: جب جابرؓ نے اس حدیث میں تو نبی ﷺ کا یہ معمول مبارک ذکر کیا گیا ہے کہ وہ اذکھت اذان میں تو مؤذن کے جواب میں  
 اسی کے کہے ہوئے کلمات دہرایا کرتے تھے جبکہ اس ضمن میں دوسری احادیث میں پہلی امت کے لیے حکم مذکور ہے کہ  
 جب مؤذن و اذان کہتے ہوئے سنا تو اس کے کہے ہوئے کلمات تم بھی دہرایا کرو۔

وکتبہ: ۱۶۷۵/۱ احمد ۶۱۱

مفسر: اس حدیث میں تو نبی ﷺ کا یہ معمول مبارک ذکر کیا گیا ہے کہ وہ اذکھت اذان میں تو مؤذن کے جواب میں  
 اسی کے کہے ہوئے کلمات دہرایا کرتے تھے جبکہ اس ضمن میں دوسری احادیث میں پہلی امت کے لیے حکم مذکور ہے کہ  
 جب مؤذن و اذان کہتے ہوئے سنا تو اس کے کہے ہوئے کلمات تم بھی دہرایا کرو۔

میں ہی اصول اور علی علی الصلاح سن کر "لا حول ولا قوۃ الا باللہ" پڑھا بھی ادا بیٹ سے ثابت ہے یوں بھی اگر عقلی صوبہ پر غور کرے دیکھا جائے تو مؤذن کا علی علی اصول اور علی علی الصلاح کہنا تو سمجھ میں آتا ہے لیکن اگر سننے والا بھی علی علی اصول اور علی علی الصلاح کہنا شروع کر دے تو سناں یہ ہو گا کہ وہ کون سی نماز اور کونسی کامیابی کی طرف بلا رہا ہے جو مؤذن کی ولایت میں نہیں ہے اس لیے اس کے جواب میں "لا حول ولا قوۃ الا باللہ" کہنا ہی قرین قیاس ہے جس کا مطلب یہ ہو گا کہ ہمارا اللہ! آپ کا یہ منادی قر مجھے نرازا اور کامیابی کی طرف بلا رہا ہے اور شیطان مجھے ان سے دور کر رہا ہے اب آپ ہی کی مدد اور طاقت میری دھجھیری کر سکتی ہے کیونکہ میں تو بہت ہی عاجز اور بے بس ہوں۔ واللہ اعلم۔

بَابُ مَا جَاءَ فِي مَنْ بَنَى لِلَّهِ مَسْجِدًا

(۸۲) اَنْتُمْ خِيَفَةُ فَلَانِ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي قُوفَى يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ مَنْ بَنَى لِلَّهِ مَسْجِدًا وَلَوْ كَفْفَ خَشْفُ فَطَاةٍ بَنَى اللَّهُ تَعَالَى لَهُ يَتِيمًا فِي النَّجْدِ۔

اس شخص کے اجر کا بیان جو اللہ کے لیے مسجد بنائے

ترجمہ: امام صاحب فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عبداللہ بن ابی اوفیٰ کو فرماتے ہوئے سنے ہے کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو یہ ارشاد فرماتے ہوئے سنا جو شخص غیر مسجد میں حصّے لے اگرچہ قلعہ پرندہ کے ٹھونسے کے برابر ہی ہو اللہ تعالیٰ اس کے لیے جنت میں گھر بنائیں گے۔

حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي قُوفَى: "بَنَى" بَابُ مُرَبٍّ مِنْ خَلْعٍ ماضٍ مَعْرُوفٍ كَاسْمِهِ وَنَحْوُهُ ذَكَرَ غَائِبٌ بَعْدَ تَقْدِيرِ كُنَّا بَنَانًا "كَمَصْعَصَى" اس کی جمع "مَصَاعِصُ" آتی ہے اور اس کا اطلاق اس جگہ پر ہوتا ہے جہاں پرندہ انگڑے دیتا ہے عام طور پر ایسا جگہ پرندہ کو سلائی ہوتی ہے اس لیے ہم نے اس کا ماضی ترجمہ کرنا کیا ہے "مَصَاعِصُ" ایک خاص قسم کا پرندہ جس کا اردو ترجمہ "بست خمر" کیا جاتا ہے

مَحْمُودُ بْنُ حَفْصٍ، السَّعْدِيُّ، مَرْحُومٌ، ۷۲۸، وَتَبَعَاهُ رِجَالٌ، ۱۵۰، وَمُسْلِمٌ، ۱۶۸۹، (۵۳۵) وَفَرَسْدِيُّ، ۳۱۸، وَفَسَّانِي، ۲۱۹۹ وَاحِدٌ ۲۱۵۷۔

تَفْهِيْمُ مَرْفُوعٍ: اس حدیث میں غیر مسجد میں حصّے لینے کی نصیحت کا بیان ہے انہیں اس کی وضاحت سے قبل اس حدیث کی سند کی طرف متوجہ کرنا ضروری ہے کیونکہ مشہور کتب حدیث میں سند حدیث کے اعتبار سے اس سے زیادہ حالی سند روایت کا ملنا ناممکن ہے جب اس کی یہ ہے کہ اس حدیث میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور امام صاحبؒ کے درمیان صرف ایک واسطہ ہے یعنی حضرت عبداللہ بن ابی اوفیٰ رضی اللہ عنہ اور چونکہ امام صاحبؒ نے سماع کی تصریح کی ہے اس لیے روایت اور روایت دونوں اکٹھے ہو جائے سے یہ امام صاحبؒ کی تاجیت کی ایک اور دلیل ہے۔







اسے غامض ہے کہ لوگ اس چیز میں کوتاہی کرتے ہوئے دکھائی دیتے ہیں کہ تکبیر تحریرہ کہتے وقت کسی کا ہاتھ چرے کی طرف ہوتا ہے، کسی نے کانوں کو کچرا ہوا ہوتا ہے، کسی نے اچھی انگلیاں انتہائی کثرت و مشتت اور جامدہ سے پوری طرح کھولی کر رکھی ہوتی ہیں اور کوئی بھی منہ انگلیاں بند کرنے میں صرف کر رہا ہوتا ہے۔

ظاہر ہے کہ ان میں سے کوئی طریق بھی سنت کے مطابق نہیں ہے، سنت یہ ہے کہ ہاتھ کا رخ قبلہ کی طرف انگلیاں سیدھی نہ بہت زیادہ کشادہ اور نہ بہت زیادہ تنگ اور دو کان کی نوک کے برابر ہو جائیں۔ واللہ اعلم

(۹۵) أَبُو خَنِيفَةَ عَنْ حَاضِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي لَهَبٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَرْفَعُ يَدَيْهِ بَعْدَ التَّكْبِيرِ وَيُسَلِّمُ عَنْ يَمِينِهِ وَيُسَلِّمُ عَنْ شِمَالِهِ.

ترجمہ: حضرت انس بن خضر فرماتے ہیں کہ میں نے نبی ﷺ کو تکبیر کہنے کے وقت رفع یدین کرتے ہوئے اور اختتام نماز پر دائیں اور بائیں جانب سلام پھیرتے ہوئے دیکھا ہے۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَرْثَدَةَ: "الرَّائِبُ" قِيلَ بِالْأُضْلِ هُوَ "الرَّوْفُ" عَدِيدُهُ "سَ آخِرُكَ مَضُولٌ بِهِيَ الْحَالُ كَالْيَمَانِ هُوَ۔

ترجمہ: حضرت ابو مرثدہ ابوداؤد ۹۹۷ و مسلم ۱۲۱۵ (۵۸۳) و نسائی ۱۲۱۶ و ابن ماجہ ۹۱۵ و احمد ۱۸۰/۱ سے روایت ہے کہ نماز شروع کرنے کے وقت تکبیر تحریرہ اور رفع یدین ایک دوسرے کے متوازن ہونے چاہئیں یا کسی ایک کو مقدم ہونا چاہیے؟ اور اس مسئلہ پر بھی بحث کی ہے کہ اختتام نماز پر سلام ایک مرتبہ پھیرنا چاہیے یا دو مرتبہ؟ لیکن ہم یہاں اس دوسرے مسئلے پر فحشی اعتبار سے کوئی بحث نہیں کرنا چاہتے کیونکہ سوائے امام مالک کے تینوں ائمہ دونوں طرف ہی سلام پھیرنے کے قائل ہیں۔

البتہ اولیٰ التذکر مسئلے میں فقہاء اہل حق کے یہاں خود در دائیں پائی جاتی ہیں چنانچہ بعض متواتر کے قائل ہیں اور طرفین کی رائے یہ ہے کہ پہلے رفع یدین کرے اس کے بعد تکبیر کہے اور ان کے پاس اس کی دلیل بڑی عجیب و غریب ہے جس سے ان کی دقت نظر اور باریک بینی کا اندازہ ہوتا ہے۔

چنانچہ ان کی دلیل یہ ہے کہ جس بناءً مسلم نے مسجد میں آ کر، اس کی اقتداء کی نیت کی اور نماز میں داخل ہونے کے لیے ہاتھ اٹھائے تو وہ یہ نہ سمجھے کہ اس نے صرف ہاتھ اٹھائے ہیں بلکہ اس نے اللہ کے علاوہ ہر چیز سے ہاتھ اٹھا لیے ہیں اور وہ یہ اقرار کر رہا ہے کہ کبریا کی اور عظمت کا حق داد کوئی غیر اللہ نہیں ہو سکتا اور جب اس نے تکبیر کہی تو اس کبریا کی اور عظمت کو اللہ کے لیے بت کیا جس کی نفی رفع یدین کر کے وہ غیر اللہ سے کر چکا تھا اس کا مطلب یہ ہو کہ رفع یدین میں نفی ہے اور تکبیر میں اثبات اور یہ اصول ہے کہ نفی اثبات پر مقدم ہوتی ہے اس لیے رفع یدین پہلے ہونا چاہیے اور تکبیر تحریرہ بعد میں کرنی چاہیے۔

دینی رہادیت کا دوسرا جزو جس کے مطابق اختتام نماز پر دائیں اور بائیں دونوں طرف سلام پھیرنا چاہیے سو

اس کی حکمت یہ ہے کہ مسجد اللہ کا گھر اور فرشتوں کی محبوب جگہ ہے جسے فرشتے گھر سے روتے ہیں اور جب مسجد میں نماز ہو رہی ہو تو ان کے شوق میں اور مصافحہ ہو جاتا ہے اور دو مسلمانوں کے دائیں بائیں منتشر ہو جاتے ہیں اور جب مسلمان دائیں طرف سلام پھیرتے ہیں تو فرشتے اس کا جواب دیتے ہیں اور جب بائیں طرف سلام پھیرتے ہیں تب بھی وہ جواب دیتے ہیں اور فرشتے معصوم ہوتے ہیں اور معصوم کی دعا و دعائیں ہوتی ہیں ان سے زیادہ سے زیادہ مستفید ہوتا ہے اور اس کی صورت یہی ہے کہ ایک طرف سلام پھیرنے پر استناد کی بجائے دونوں طرف سلام پھیرا جائے اور فرشتوں کی نیت بھی کر لی جائے۔

### بَابُ مَا جَاءَ فِي رَفْعِ الْيَدَيْنِ

۹۹۱: اَنَّ حَبِيبَةَ عَنْ خُصَامٍ عَنْ اِبْرَاهِيْمَ اَنَّهُ قَالَ بَيَّ وَابْنِ بَنِي حُصَيْنٍ اَنْغَرَابِي لَمْ يُصَلِّ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ صَلَاةً قَبْلَهَا قَطُّ اَمَرُوْهُمُ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَاصْغَابِهِمْ حَبِطَ وَكَمْ يَنْتَظَرُوْا اَنْصُرَ رَفْعِ الْيَدَيْنِ وَبَيَّ رَوَاهُ عَنْ اِبْرَاهِيْمَ اَنَّهُ ذَكَرَ حَدِيْثَ وَابِلِ بْنِ حُصَيْنٍ فَقَالَ اَنْغَرَابِي صَلَّيْتُ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ مَا صَلَّيْتُ صَلَاةً قَبْلَهَا اَمَرُوْهُمُ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ۔

وَبَيَّ رَوَاهُ عَنْ اَبِي حَبِيْبٍ وَابِلِ بْنِ حُصَيْنٍ اَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ ﷺ رَفَعَ يَدَيْهِ عِنْدَ الرَّكْعَةِ وَعِنْدَ مُسْتَحْدِدٍ فَقَالَ هُوَ اَنْغَرَابِي لَا يَعْرِفُ الْاِسْلَامَ لَمْ يُصَلِّ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ اِلَّا صَلَاةً وَاحِدَةً وَقَدْ حَدَّثَنِي مَنْ لَا يُحْصِي عَنْ عَبْدِ اللَّهِ اَنَّهُ مَسْعُوْدٌ اَنَّهُ رَفَعَ يَدَيْهِ فِيْ نَدَاءِ الصَّلَاةِ فَقَطُّ وَحَدَّثَنِي عَنْ اَبِي النَّظَّازِ وَغَدَّالَةَ عَنِ ابْنِ اِسْمَاعِيْلَ الْاَسْلَامَ وَحَدَّثَنِي عَنْ اَبِي النَّظَّازِ اَنَّهُ رَفَعَ يَدَيْهِ فِيْ رَفْعِ الْيَدَيْنِ لَمْ يَرَهُ اَبِي النَّظَّازِ وَابِي اِسْمَاعِيْلَ وَغَدَّالَةُ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ مَا لَا يُحْصِي۔

### رفع یدین کا بیان

ترجمہ: امام سے متعلق ہے کہ ابراہیم نخعی حضرت وائل بن حجر کے متعلق کہتے ہیں کہ وہ دیہات میں رہنے والے صحابی تھے نبی صلا کے ساتھ انہیں ان سے پہلے کوئی نذر نہ ہونے کا بھی اتفاق نہیں ہوا یہ حدیث ابن مسعود اور ان جیسے دوسرے صحابہ سے بڑے عالم ہو سکتے ہیں کہ انہوں نے رفع یدین کا مسئلہ یاد کر لیا اور حضرت عبداللہ بن مسعود پھر یاد دہانہ کر سکتے ہوں؟ اور ایک روایت میں یہ بھی ہے کہ جب ابراہیم نخعی کے سامنے حدیث وائل بن حجر کا ذکر کیا گیا کہ انہوں نے نبی صلا کے رکوع اور ہر رکوع کے وقت رفع یدین کرتے ہوئے دیکھا ہے تو فرمایا کہ وہ دیہات کے رہنے والے تھے اسلام کے بارے میں مکمل معرفت نہ رکھتے تھے نبی صلا کے ساتھ صرف ایک نماز پڑھ سکے تھے اور مجھے اپنے راویوں نے حضرت عبداللہ بن مسعود کی یہ حدیث پہنچائی ہے کہ میں انہیں پھر نہیں کر سکتا کہ حضرت ابن مسعود صرف ابتدا نماز میں رفع



بات کو بھی کوئی کچھ ترسیم کر لیا جائے؟ کیا آپ کے ذہن میں یہ خیال نہیں آتا کہ اگر وہ ایک نماز جو حضرت واکل بن جریج نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم میں ادا کی تھی طے کرنے صرف اسی میں کیوں رفع یرین کیا؟ اور کیا اس سے پہلے یا اس کے بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی رفع یرین نہیں کیا؟ کیا آپ کے علم میں یہ بات نہیں ہے کہ حضرت واکل بن جریج اس مسئلے کی روایت میں متفق نہیں بلکہ صحابہ کرام میں آپ ہی جی تو وہ اسی مضمون کی روایات نقل کرتی ہے؟

یہ فریب ہے کہ ہم ترک دفع کے وقت میں نہیں اس کے ساتھ ساتھ ہمیں احتیاط کا دامن بھی ہاتھ سے نہیں چھوڑنا چاہیے انہوں نے جبکہ حضرت واکل بن جریج کی تمام روایتوں سے بچنے اور غلطیوں سے بچنے کی وجہ سے ان کی تشریف آوری پر ان کے ساتھ خصوصی شفقت کا اظہار فرمایا اور سیدہ امیر معاویہ رضی اللہ عنہا کو ان کی رخصت کرنے کے لیے ساتھ بھیجا تھا۔

### بَابُ مَا جَاءَ فِي اجْتِمَاعِ أَبِي حَنِيفَةَ وَالْأَوْزَاعِيِّ

(۹۷) سُبَّانُ بْنُ عُيَيْنَةَ قَالَ اجْتَمَعَ أَبُو حَنِيفَةَ وَالْأَوْزَاعِيُّ فِي دَارِ الْخَضَائِبِ بِمَكَّةَ فَقَالَ الْأَوْزَاعِيُّ لِأَبِي حَنِيفَةَ مَا تَأْتِيكُمْ لَا تَرْتَمُونَ أَيْدِيَكُمْ فِي الصَّلَاةِ عِنْدَ الرَّكْعَةِ وَعِنْدَ الرَّفْعِ بِنَهْ فَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ لَا أَهْلُ أَنَا لَمْ يَصِبْ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ شَيْءٌ قَالَ خُفِيفٌ لَا يَصِبُ وَفَدَّ حُذَيْفَةُ الرَّكْعَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ كَانَ يَرْفَعُ يَدَيْهِ إِذَا انْتَهَى الصَّلَاةَ وَعِنْدَ الرَّكْعَةِ وَعِنْدَ الرَّفْعِ بِنَهْ فَقَالَ لَهُ أَبُو حَنِيفَةَ فَعَدَلْنَا حُمَادُ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَافِيَةَ وَآخِرُهُ عَنْ أَبِي تَسْلُومٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ لَا يَرْفَعُ يَدَيْهِ إِلَّا عِنْدَ انْتِهَاءِ الصَّلَاةِ وَلَا يَبْعُدُ يَدَيْهِ مِنْ ذَلِكَ فَقَالَ الْأَوْزَاعِيُّ أَخَذْتُ عَنْ الرَّكْعَةِ عَنْ مَالِكٍ عَنْ أَبِيهِ وَتَعْمَلُ حُذَيْفَةُ حُمَادُ عَنْ إِبْرَاهِيمَ فَقَالَ لَهُ أَبُو حَنِيفَةَ كَانَ حُمَادُ أَتَقَعُ مِنَ الرَّكْعَةِ وَكَانَ الْوَجْهُ أَتَقَعُ مِنْ سَابِ وَأَعْلَفَةُ نَسَبُ يَدَيْهِ عَنْ أَبِي حَسَنٍ فِي الْبَقْعَةِ وَإِنْ كَانَتْ لِأَبِي حَسَنٍ صُحْبَةٌ وَهُوَ تَصَلَّى صُحْبَةً أَلَا سُرَّةَ لَهُ أَضِلَّ خَيْرٌ وَعَبْدُ اللَّهِ هُوَ عَيْنُ اللَّهِ فَسُحَّتْ.

ترجمہ: حضرت سفیان بن عیینہ کہتے ہیں کہ ایک مرتبہ ککمرہ کے اندر ابراہیم بن امام ابو حنیفہ اور امام اوزاعی انیسویں گئے اور امام اوزاعی نے امام ابو حنیفہ سے کہا کہ آپ لوگ نماز میں رکوع کرتے ہوئے اور رکوع سے سر اٹھاتے ہوئے رفع یرین کیوں نہیں کرتے؟ امام صاحب نے فرمایا اس لیے کہ اس سلسلے میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی کوئی صحیح حدیث موجود نہیں ہے امام اوزاعی نے فرمایا کہ یہ سب سے ہو سکتا ہے جبکہ مجھے خود امام زہری نے امام کے واسطے سے حضرت ابن عمر کی یہ روایت نقل کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم شروع کرتے وقت رکوع کرتے وقت اور رکوع سے سر اٹھاتے وقت رفع یرین کیا کرتے تھے۔



حَقَّانِ جَبَّارُونَ: "مفاج" اس کی مع "مفاجیح" آتی ہے معنی کبھی چالی "فصلم" باب تفصیل سے امر معروف کا صیغہ واحد مذکر ماضی ہے معنی سلام بھیرے "لا تعزى" باب افعال سے مضارع حمی معروف کا صیغہ واحد مؤنث غائب ہے معنی کاٹی ہوئے۔

تَحْقِيقُ حَقِّكَ لِحَقِّكَ اَلْحَدِیْثُ مَشْتَعِلٌ عَلٰی حَرْوٰیۡهِ اَلْاَوَّلُ مَجْمَعٌ:

امرحہ الترمذی: ۲، ابوداؤد: ۶۶، ابن ماجہ: ۶۷۵، الطحاوی: ۲۸۲، ابوالنضر: ۹۹، والحديث الامی: ۲۸۲، حَقِّكَ لِحَقِّكَ: اس حدیث میں وضو نماز کی کبھی قرار دیا گیا ہے گویا وضو کے ذریعے انسان نماز کے تالے کو کھولتا ہے اس کی نظیر وہ روایت ہے جس میں "لا اله الا الله" کو جنت کی کبھی قرار دیا گیا ہے کہ اگر کوئی آدمی جنت کا دروازہ کھول کر اس میں داخل ہوتا چاہتا ہے تو اس کے پاس کھڑے توجیہ کی چالی کا ہونا ضروری ہے ورنہ وہ تالے نہیں کھول سکے گا۔

یہاں اس بات کی بھی وضاحت ضروری ہے کہ جس طرح ہر چالی کے لیے دعا فرما کر ہونا ضروری ہوتا ہے اس کے بغیر وہ پہنچی کسی کام کی نہیں ہوتی، اسی طرح فرائض وضو کی حیثیت وضو کے دعاگوں کی سی ہے جن کی تکمیل بے وضو ضروری ہے۔

۲۔ نماز شروع کرنے سے پہلے انسان کے لیے کسی حلال چیز کی ترغیب نہیں ہے خواہ اس کا تعلق کھانے پینے سے ہو یا نہ ہونے سے ہو یا نہ ہونے لگنے سے ہو یا کسی اور کام سے لیکن ادھر اس نے صف میں کھڑے ہو کر اذان کی تکرار کی کا قرار کیا اور اس کے لیے ہر حلال چیز ممنوع ہوئی اب وہ کچھ کھا پی سکتا ہے اور نہ نہیں بول سکتا ہے کھل بھر سکتا ہے نہ کسی سے بات چیت کر سکتا ہے کچھ پڑھ سکتا ہے اور نہ کسی کی پیاد پیری کر سکتا ہے اس لیے کہ اب وہ ایک ایسی عظیم الشان ہستی کے سامنے ہوتا ہے جتنا وہ کھڑا ہے جس نے حق تھا ظالم کائنات کو کچھ (خود ہی سنبھالا اور کسی کے تعاون کے بغیر خود ہی چلا رہا ہے) ایسی عظیم ہستی کے سامنے کھڑے ہو کر تو انسان کو دائیں بائیں کن انھیں سے بھی دیکھنا اپنے لیے باعث جرم و خرم سمجھا جائے۔

۳۔ کیفیت اس وقت تک رہے گی جب تک اس بارگاہ عالی میں ہاضمی رہے گی جب ہاضمی کا وقت آئے گا تو سلامتی کا پیغام لیے ہر نمازی اپنی اپنی جگہ لوٹ جائے گا اور سلامتی کا یہ پیغام ملے گی ماری پابند یاں فخر ہو جائیں گی نماز کی حالت میں ممنوع قرار دی جانے والی چیزیں پھر سے طمان ہو جائیں گی اور نمازی کے لیے ان کا استعمال پھر سے جائز ہو جائے گا۔

۴۔ برود رکعتوں پر سلام سے مراد تشہد ہے جو کہ تعدد کوئی ہونے کی صورت میں واجب اور تعدد اثنیہ ہونے کی صورت میں فرض ہے اسی لیے ہم نے اس کا ترجمہ "سلام بھیرے" کی بجائے "سلام پڑھنا" کیا ہے اور سلام بول کر تشہد مراد لیا ولایت تفصیلی ہے کیونکہ سلام تشہد کا جزو ہے اور جزو معنی موضوع لہ پر لفظ کی ولایت تفصیلی سمجھائی ہے۔



## بَابُ لَا صَلَوةَ إِلَّا بِقِرَاءَةٍ وَلَوْ بِغَابِغَةِ الْكُتَابِ

(۹۹) اَمْرٌ خَافِعَةٌ غَرَّ غَطًّا، لَمْ يَأْتِ زِيَادُ عَنِ النَّبِيِّ لَهْزِيَةً قَالَ نَادَى مُنَادِي رَسُوْلَ اللهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِالشَّيْبَةِ لَا صَلَوةَ إِلَّا بِقِرَاءَةٍ وَلَوْ بِغَابِغَةِ الْكُتَابِ۔

قراءت کے بغیر نماز نہیں ہوتی خواہ صرف سورہ ف تحہ ہی ہو

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ نبی کریمؐ کے مژدے سے حدیث مورو میں یہ اعلان کیا کہ قراءت کے بغیر قرائت نہیں ہوتی اگرچہ وہ سورہ فاتحہ ہی کیوں نہ ہو۔

کتاب "عقائد" "نادی" باب غایب سے فعل، منی حروف کا سینہ واحدہ کر غاب سے یعنی آواز کا آمد و آمد کرنا۔

وَمَا نَفْسُ كَعْدَةٍ فَقَدْ اُخْرِجَ مِنْهَا: ۷۶۶، وَمَسْلُكُ: ۸۷۱ (۳۹۱) وَالْوَرْدُ: ۸۹۲، الْبَرْدُ: ۹۱۷، وَالنَّاسُ: ۸۴۷، وَالسَّائِرُ: ۹۱۷۔

مَقْفُوْعٌ: یہ حدیث بھی قرآن کے ایک ام قرین مسئلہ قراءت غاب لام۔ سے متعلق ہے جس میں فقہاء کرام کا اختلاف تھا کہ شدت اختیار کر گیا ہے، حالانکہ اس مسئلے میں اسی شدت کا پیدا ہونا چاہی نہیں تھا، یہ بات خارج از مکالمات نہیں تھی کہ اس موضوع کی تمام حدیث کو سامنے رکھ کر ایک ایسا اصول وضع کر لیا جاتا ہے کہ سب کو شامل ہو جیسے بعض فقہاء کرام نے اس مسئلے میں یہ فرمایا ہے کہ اگر مقتدی کے لیے قراءت قوت کرنا ضروری ہے تو مری نمازوں میں اور ضروری نہیں تو جبری نمازوں میں یا جبراً کہ بعضی حضرات نے یہ رائے چلی کی ہے کہ مقتدی قاءام کے پیچھے خاموش رہے، خدا و اور امام قراءت کریں۔

یہ مسائل اس مسئلے کو حل دینے بغیر صرف ایک بات کہہ کر مستحق وضاحت کو کھل کر دوں گا اور وہ یہ کہ قراءت غاب لام کے متعلق اس سب سے مضبوط ترین دلیل زیر بحث حدیث ہی ہے لیکن اس میں "ولو بغابغۃ" کی آیت نہیں ہے بلکہ صرف "فانکذا" ہے۔

لَا صَلَوةَ لِمَنْ لَمْ يَقْرَأْ بِغَابِغَةِ الْكُتَابِ

اس حدیث کے جتنے بھی مرتب ذخیرہ حدیث سے مل سکتے ہیں انہیں جمع کر لیجئے ان میں سے کسی ایک میں بھی "غاب لام" کی یہ نہیں ملے گی اس کے باوجود اسے "مقتدی" کے ساتھ مفید نہ کہاں تک صحیح ہو سکتا ہے یہ نقطہ آپ خود کر لیجئے۔ واللہ اعلم

بَابُ مَا جَاءَ فِي تَرْكِ الْجَهْرِ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(۱۱۰) أَمْرٌ خَفِيفٌ عَنْ حَمَادٍ عَنْ أَبِي قَالَ قَالَ كَانَ شَيْءٌ مَلَكًا وَتَوَ بَكَرٍ وَغَمَزَ لَا يَنْهَوْنَ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ۔

نماز میں بسم اللہ کو بھی آواز سے نہیں پڑھنی چاہیے

ترجمہ: حضرت حماد سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ اور حضرت قیس "بسم اللہ الرحمن الرحیم" کو نماز میں اور بھی آواز سے نہیں پڑھتے تھے۔

قائد: اگلی روایت کا مضمون بھی یہی ہے اس لیے اس کا ترجمہ یہی لکھا جا رہا ہے۔

(۱۱۱) أَمْرٌ خَفِيفٌ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ عَنْ يَزِيدَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُغْفَلٍ أَنَّ خَلْفَ إِمَامٍ فَجَهَرَ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ يَا عَبْدَ اللَّهِ إِنْجِسَ فَمَا تَعْنَتُكَ هَذِهِ فَإِنِّي صَلَّيْتُ خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَخَلْفَ أَبِي تَمِيمٍ وَغَمَزَ وَتَعْنَتُكَ فَلَمْ تَسْمَعْهُمْ يَجْهَرُونَ بِهَا وَهَذَا صَحَابِي قَالَ فَخَلَعْتُ وَرَزْتُ حَمَاقَةَ هَذَا الْخَدِيعِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ عَنْ يَزِيدَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ قُتَيْبَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَهُوَ مَعْرُوبٌ لِأَنَّ هَذَا الْجَهْرَ مَشْهُورٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُغْفَلٍ۔

ترجمہ: یزید بن عبد اللہ بن مغفل سے مروی ہے کہ ان کے والد صاحبؓ نے ایک مرتبہ امام کے پیچھے نماز پڑھی تو اس نے بسم اللہ کو اور بھی آواز سے پڑھا تو اس سے فارغ ہو کر حضرت عبد اللہؓ کہنے لگے بندہ خدا! یہی یہ آواز ہم سے دوری رکھو کیونکہ میں نے رسول اللہ ﷺ اور خلفائے راشدہ کے پیچھے نماز پڑھی ہے لیکن کسی کو بلند آواز سے بسم اللہ پڑھتے ہوئے نہیں سنا اور یہ میرے والد کا بیان ہے۔

جامع کہتے ہیں کہ امام صاحبؓ سے ایک بڑی جماعت نے یہ حدیث اس سطر سے نقل کی ہے "عن ابی سعید عن یزید عن ابیہ عن قیس بنی علیہ السلام" اور دیگر روایت بھی ہے کیونکہ یہ روایت حضرت عبد اللہ بن مغفل سے مروی ہونا مشہور ہے۔ **حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي ثَابِتٍ** باب حج سے مضارع ماضی معروف کا صیغہ شیعہ ذکر نائب ہے بمعنی آواز بلند کرنا "احصی" باب ضرب سے امر معروف کا صیغہ و حد ذکر ماضی ہے بمعنی روکنا۔

**مَجْمُوعُ حَدِيثِ ابْنِ أَبِي ثَابِتٍ** اول: اسرحه السعدي: ۷۲۲، وسلم: ۸۹ (۲۹۹)، راجع لرواد: ۶۸۲، والترمذي: ۲۶۶، والسنن: ۸۰۸، وابن ماجه: ۸۱۲، واحمد: ۱۷۹۱۳، والطحاوي: ۱۱۶۴، والدارقطني: ۲۱۵/۱، والبيهقي في الكبرى: ۵۱/۲۔

**مَجْمُوعُ حَدِيثِ ابْنِ أَبِي ثَابِتٍ** ثانی: اسرحه لترمذي: ۳۰۴۵، وابن ماجه: ۸۱۰، والطحاوي: ۱۱۶۱۔

**مَقَامُ تَرْكِ** اس بات پر تو تمام ائمہ کا اتفاق ہے کہ قراءت شروع کرنے سے پہلے ازا یا اللہ کے عبادہ بسم اللہ بھی پڑھنی

جاسے لیکن اس کی کیفیت میں اختلاف رائے ہے چنانچہ بعض حضرات جو اُن کے قائل ہیں اور بعض سرائے کے ہیں تو ہر ایک کے پاس دلائل ہیں تاہم اُنکی بات سب کے یہاں مسلم ہے کہ جرمِ اہلِ حق پر دلالت کرنے والی احادیثِ سند کے اعتبار سے نہایت ضعیف ہیں اور امام دارقطنی نے تو یہاں تک کہہ دیا ہے کہ اس سلسلے کی ایک بھی حدیثِ پایہِ مستحکم نہیں پہنچتی حتیٰ کہ خود امام ترمذی جو شوافع کے بڑے پرچوں و کئی کی حیثیت رکھتے ہیں ان تک نے اس سلسلے کی ایک روایت نقل کر کے انکی سند کو کمزور قرار دیا ہے اور سرِ ترمذیہ پر دلالت کرنے والی حدیث پر وہ بھی "حسن" کا حکم لگائے بغیر نہیں دے سکے۔

### بَابُ مَا جَاءَ فِي الْقِرَاءَةِ فِي الْعِشَاءِ

(۱۹۷) أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْغَزَاةِ قَالَ سَمِعْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الْعِشَاءَ وَفَرَأَ بِاللَّيْلِ وَالزُّبُرُ.

### نمازِ عشاء میں پڑھی جانے والی سورت کا بیان

ترجمہ: حضرت مراد بن غزافہ سے مروی ہے کہ میں نے ایک مرتبہ نبی کریم کے ساتھ عشاء کی نماز پڑھی تو آپ ﷺ نے اس میں "واقم الزمان" کی تلاوت فرمائی۔

تصحیح بخاری: صحیح بخاری: ۱۰۳۸ (۱۹۷) و ترمذی: ۳۶۰ و ترمذی: ۱۰۰۱ و اس حدیث

۸۳۱

تصحیح بخاری: اس حدیث میں نبی کریم کے قرائتِ عشاء میں سورۃ واقم الزمان پڑھنے کا جو ذکر کیا گیا ہے یہ نبی کریم کا دائمی معمول نہیں تھا اور نہ ہی آپ ﷺ اس پر اصرار فرمایا کرتے تھے بلکہ جہاں سے چاہتے وہیں سے تلاوت شروع فرمادیتے۔

اب یہ صحابہ کرام کا ذوق تھا کہ جب وہ نبی کریم کا ذکر کرتے تھے تو بہت سی ایسی چیزوں کو بھی ذکر کر دیتے تھے جرم جیسے سلی غلط رکھنے والوں کی نگاہ میں معمولی محسوس ہوتی ہیں لیکن اسکی ہی چیزوں سے ان کے مقامِ عشق و محبت کا اندازہ ہوتا ہے کیونکہ واضح اور اہم باتیں تو سب ہی یاد رکھتے ہیں لیکن چھوٹی چھوٹی باتیں اکثر لوگ بھول جاتے ہیں یہی وجہ تھی کہ بعض صحابہ کرام کی مرویات کی تعداد دوسرے صحابہ کرام کی مرویات سے بڑھ جاتی تھی چنانچہ حضرت ابو ہریرہ جو ۷۰۰ میں مسلمان ہوئے اور صرف چار سال تک نبی کریم ﷺ کی ہم نشینی کا شرف پایا لیکن ان کی مرویات کی تعداد سب سے زیادہ ہے۔

### بَابُ الْقِرَاءَةِ فِي الصُّبْحِ

(۱۹۸) أَبُو حَنِيفَةَ وَمُسْتَعْرِ عَنْ زَيْنَادٍ عَنْ قُتَيْبَةَ بْنِ مَالِكٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقْرَأُ فِي رِجْلَيْهِ رَمَضَانَ الْقَصِيرَ وَالْأَسْفَلَ بِسَبْعِينَ لُحَا طَلْعَ تَضْبُدَ.



قرآن

وَحَيَّ رِوَايَةً قَالَ ابْنُ صَرْفٍ لِبُشَيْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مِنْ صَلَوةِ أَصْغَرٍ أَوْ ابْنِ صَرْفٍ فَقَالَ مَنْ قَرَأَ مِنْكُمْ مَسْجِدَ  
رَبِّكَ الْآخِرَ فَسَكَتَ لَقَدْ رُبَّمَا سَأَلَ عَنْ ذَلِكَ مِرَارًا فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ أَنَا يَا مَوْلَانَا اللَّهُ نَزَّلَهُ  
قَالَ لَقَدْ رَأَيْتُكَ تَقْرَأُ عَنِّي أَوْ تَعْلِمُ عَنِّي الْقُرْآنَ

### امام کی قراءت مقتدی کی قراءت سے

ترجمہ: حضرت جابر سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جس شخص کا امام ہو تو امام کی قراءت اس  
ن کی قراءت سے اور ایک روایت میں ہے کہ ایک شخص نے عمر یا عمر کی نماز میں نبی ﷺ کے پیچھے قراءت کی ایک آدمی  
نے اس کی طرف اشارہ کر کے اسے اب کرنے سے روکا (لیکن وہ نہ مانا) اور نماز سے فارغ ہو کر کہنے لگا کہ کیا تم مجھے نبی  
ﷺ کے پیچھے قراءت کرنے سے روکتے ہو؟ یہ بحث ان دونوں کے درمیان آتی جو کہ نبی ﷺ کے کانوں تک پہنچ گئی  
اور علیؑ کی نبی ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص امام کے پیچھے نماز پڑھ رہا ہو وہ مجھ لے کہ امام کی قراءت اس ہی کی قراءت  
سے ہے۔

ایک روایت میں خود نبی ﷺ کا قراءت سے منع کرنا مذکور ہے اور ایک روایت میں نماز کے بعد یہ سوال بھی مذکور ہے  
کہ میرے پیچھے تم کیا سے کیا نے کھڑے ہو کر قراءت کی ہے؟ ایک روایت میں یہ سوال ہے کہ تم میں سے کس نے "سبح  
ام ربک الاطی" والی سورت پڑھی ہے؟ لوگ خاموش رہے یہاں تک کہ نبی ﷺ نے بار بار اس سوال کو دہرایا تو لوگوں میں  
سے ایک آدمی بولا یا رسول اللہ! میں نے پڑھی ہے فرمایا میں تمہیں دیکھ رہا تھا کہ تم قرآن کے معاملے میں مجھ سے جھڑ  
رہے تھے۔

ترجمہ: "ابن ماجہ" باب انما سے فصل "بعض معروف کا صیغہ واحد ذکر غائب ہے بمعنی ائمانہ کہا "انہما میں"  
انرا دہرائے "استفہام باب فتح سے فصل مضارع معروف کا صیغہ واحد ذکر حاضر ہے بمعنی روکا "فذا کرا" باب تفاعل سے  
فصل "بعض معروف کا صیغہ متشبه ذکر غائب ہے بمعنی ائمانہ کہا "عکرا کرنا" استفاعلی "باب مفاعلہ سے فصل مضارع  
معروف کا صیغہ واحد ذکر حاضر ہے بمعنی جھڑا کرنا۔

ترجمہ: "ابن ماجہ" باب انما سے فصل "بعض معروف کا صیغہ واحد ذکر غائب ہے بمعنی ائمانہ کہا "انہما میں"

انحراف مضارع: ۱۶۵۹ وابن ماجہ ۱۸۵۰ والدارقطنی: ۶۲۳/۱

والحرث الثانی منہ: انحراف الحاکم من المسندک بهذا السال۔

والصرف الثالث منہ: انحراف ابو داؤد مثلاً: ۸۲۶ والترمذی: ۳۱۲ وعسائی: ۹۱۰۔

والصرف الرابع منہ: انحراف صحیح فی حرمہ لمقرآن: ۹۶ ومسنم ۸۸۷ (۳۹۸) والیوداؤد: ۸۲۶ واللسانی: ۹۱۹۔

مفسرین: اس حدیث میں آراء مختلفہ ۱۱۱۱م کا مسئلہ بیان کیا گیا ہے جس کی وضاحت مزیث صفحات میں آپ کے سامنے آچکی ہے اس لیے یہاں اس کا ذکر کرنے سے اجتناب کروں گا۔

### بَابُ مَا جَاءَ فِي نَسْخِ التَّطْيِيقِ

(۱۵۵) كُنْ حَسْبَكَ عَنْ أَبِي بَقَّوْبٍ عَنْ خُذْلَانٍ عَنْ سَعْدِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كُنَّا مُطْلَقِينَ ثُمَّ أُعْزِنَا بِالْمَرْكَبِ۔

### تطیق کے منسوخ ہونے کا بیان

ترجمہ: حضرت سعد بن مالک فرماتے ہیں کہ اہل مکہ میں آپس میں تطیق کا حکم دیا جاتا تھا پھر میں مہضوں پر ہاتھ رکھے گا حکم دیا گیا۔

تطیق (تطیق) : تطیق "باب تطیق" سے فعل مطروق معروف کا میضوع معلوم ہے جس کا تطیق کرنا (اس کا تطیق طریقہ) مفہوم میں ناظر فرمائیے) "امرونا" باب امر سے فعل باضی مجہول کا میضوع معلوم ہے یعنی ہم دیکھ رہے ہیں کہ "باب رکب" رکبہ کی جمع ہے یعنی رکبات۔

ترجمہ: حکایت: امرعہ السنہ ۱۰۳۱ و لحدوی ۷۹۰ و مسلم ۱۱۹۶ (۵۲۵) و نوہود ۸۶۷ (الترمذی: ۲۵۹) (ابن ماجہ: ۱۷۳)۔

مفسرین: چونکہ اللہ تعالیٰ کے احکامات جب رسول اللہ ﷺ کے ذریعے لوگوں کو معلوم ہوتے تھے اس لیے احکامات خداوندی میں تبدیلی معلوم ہونے کا ذریعہ بھی جب رسول اللہ ﷺ ہی تھے یہی وجہ ہے کہ جب تک آپ ﷺ اس دنیا میں راقی اتر رہے احکامات اور ان میں تبدیلی بھی ہوتی رہی ہر اس کا امکان بھی باقی رہا لیکن جب نبی علیہ السلام سے دھماکا فرمایا تو حکام انہی میں تبدیلی اور نسخ یا کسی نئی شکل کے ذریعہ اور آپ ﷺ کے بعد کسی حکم کو منسوخ قرار دینا متوقف ہو گیا۔

بعض اوقات ایسا بھی ہوا تھا کہ ایک حکم تبدیل ہو جاتا وہ تبدیلی کو لوگوں کے علم میں آجاتی اور لوگ اس سے ناواقف رہتے جو لوگ ناواقف رہتے تھے بعض اوقات وہ اپنی معلومات ہی کو مستند سمجھتے تھے اور بعض حضرات دوسروں کی معلومات کو قبول کر لیا کرتے تھے۔

اس قصیدہ کو سامنے رکھ کر یہ بات سمجھئے کہ ابتدا میں رکوع کا طریقہ یہ تھا کہ رکوع کرنے والا اپنے دونوں ہاتھ جڑ کر مہضوں کے چٹ میں رکھ لیتا تھا اور اسی کیفیت میں قیامت رکوع پڑھ کر کھڑا ہو جاتا جو کمرہ تک یہ طریقہ اسی طریقہ چلتا رہا بعد میں جب رسول اللہ ﷺ نے رکوع کرنے کی اس طریقے کو "جسے تطیق کہتا ہے" منسوخ قرار دے دیا اور فرمایا کہ آج کے بعد اس طرح رکوع کرنے کی بجائے دونوں ہاتھ مہضوں پر رکھ کر رکوع کیا کرو۔

لیکن سچ کا یہ حکم حضرت عبداللہ بن مسعود کے علم میں نہیں آیا اور وہ آخر دم تک تحقیق ہی کے طریقے سے رکوع کرتے رہے اور اس سلسلے میں کسی کی بھی بات سامنے سے انکار کر دیا بعد میں اس سے بھی زیادہ عجیب ہوا اور وہ یہ کہ امت کے تمام مشہور اماموں نے سچ کے قول کو ثابت سمجھتے ہوئے تحقیق کو منسوخ قرار دیا اور اب ہر دلی امت میں رکوع کا ایک ہی طریقہ متفق علیہ ہے۔ واللہ اعلم۔

### بَابُ مَا يَقُولُ إِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ

(۶۶) إِنْ أَمَرَ السَّجْدَ فَمَنْ رَأَيْتَ أَنَا خَبِيئَةً يَسْأَلُ عَنْهُ مِنَ الْأَمَامِ بِمَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لَكُمْ حَمْدًا يَقُولُونَ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ قَالَ مَا عَلَيْهِ أَنْ يَقُولَ ذَلِكَ ثُمَّ رَوَى عَنْ أَبِي عُمَرَ صَلَّى بِنَا النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لَكُمْ حَمْدًا فَقَالَ رَجُلٌ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ حَمْدًا كَثِيرًا طَيِّبًا مُبَارَكًا قَدِيرًا فَقَالَ الْغَضِيضُ سَمِعْتُهُ قَالَ مَنْ ذَا الْمُنْكَتَمِ بِهِذِهِ فَلَمَّا ثَلُثَ مَرَّاتٍ قَالَ الرَّجُلُ أَنَا يَا سَيِّدَ اللَّهِ قَالَ فَوَ الَّذِي بَعْثَنِي بِالْحَقِّ لَقَدْ رَأَيْتُ بِضْعَةَ زَنْبَلِينَ خَلُّكَ يَتَقَبَّرُونَ أَنَّهُمْ يَكْتُمُونَ لَكَ زَنْبَلًا مَرَّ مَرَّةً.

### جب رکوع سے سر اٹھائے تو کیا کہے؟

ترجمہ: انہوں نے ابی الحسن بن علیؑ سے کہا میں نے امام ابوحنیفہؒ کو عطاء سے یہ سوال پوچھتے ہوئے دیکھا ہے کہ جب امام صحیح اللہ لمن حمد کہے تو اس کے بعد دیکھا کہ الحمد بھی کہے؟ فرمایا کہ امام پر یہ کہنا ضروری نہیں پھر انہوں نے دلیل کے طور پر حضرت امین عرشؑ کی یہ روایت پیش کی کہ ایک مرتبہ نبی ﷺ نے ہمیں نماز پڑھائی جب آپ ﷺ نے رکوع سے سر اٹھا یا اور صحیح اللہ لمن حمد کہا تو ایک آدمی نے یہ بدل کر کہا "ربنا لک الحمد حمدًا کثیرا طیبًا مبارکًا قديرًا".

جب نبی ﷺ نماز سے فارغ ہوئے تو پوچھا کہ یہ جملہ کس نے کہا تھا نبی ﷺ نے یہ سوال تین مرتبہ دہرایا تب وہ آدمی بولا کہ اسے اللہ کے نبی! میں نے یہ جملہ کہا تھا فرمایا کہ اس ذات کی قسم! جس نے مجھے حق کے ساتھ بھیجا ہے میں نے تم سے زائد فرشتوں کو اس کی طرف بھیجتے ہوئے دیکھا کہ کون اس کا ثواب پہلے لکھ لے اور کون اسے سب سے پہلے اوپر لے جائے۔

حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: "رَوَى" بَابُ مُرْبَعٍ مِنْ فِعْلِ أَهْوَى مَعْرُوفٌ كَمَا صِفَتْ وَاحِدٌ ذَكَرَ غَائِبٌ بَعَثَنِي رَوَايَتُ كَرَامًا وَأَمَّا فِي "هَوَى" فَهِيَ كَالْفَاعِلِ "عَطَاءٌ" هِيَ "يَسْتَعِينُونَ" بَابُ اِفْعَالٍ مِنْ فِعْلِ مَفَارَعٍ مَعْرُوفٌ كَمَا صِفَتْ جَمْعٌ ذَكَرَ غَائِبٌ بَعَثَنِي سَبْعِينَ لَعَلَّ آتَى مَعْنَاهُ.





## بَابُ مَا خَاءُ فِي السُّجُودِ عَلَى سَبْعَةِ أَعْضَاءٍ

(۱۸۸) أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ طَارِيسَ بْنِ عِيَّاسٍ قَالَ سَمِعْتُ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ أَوْجَحِي إِلَى النَّبِيِّ ﷺ أَنِّي سَجُدُ عَلَى سَبْعَةِ أَعْضَاءٍ.

ترجمہ: حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ نبی ﷺ پر یہ وہی بھیجی گئی ہے کہ سات ہڈیوں پر سجدہ کریں۔  
فائدہ: اگلی روایت کا مضمون بھی اسی جیسا ہے اس لیے اس کا ترجمہ بھی نہیں لکھا جاتا ہے۔

(۱۸۹) أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي نَصْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ الْإِنْسَانَ يَسْجُدُ عَلَى سَبْعَةِ أَعْضَاءٍ يَنْهَيْهِ وَيَنْبِيهِ وَرُكْنَيْهِ وَمَقْدَمُ قَدَمَيْهِ وَإِذَا سَجَدَ أَحَدُكُمْ فَلْيَبْصُرْ كُلَّ خُصْبٍ مَوْضِعَهُ وَلَا يَرْكَبْ فَلَا يَذْبَحُ نَذْبِخَ الْجَمَلِ.

ترجمہ: حضرت ابو سعید خدری سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے یہ ارشاد فرمایا انسان سات ہڈیوں پر سجدہ کرتا ہے (۱) پیشانی (۲) دونوں ہاتھ (۳) دونوں گھٹنے (۴) دونوں پاؤں کے اگلے حصے اور جب تم میں سے کوئی شخص سجدہ کرے تو اپنے ہر عضو کو اس کی جگہ پر رکھ دے اور جب رکوع کرے تو گمراہی کی طرح مد سے زیادہ سر نہ جھکائے۔  
فائدہ: اگلی روایت کا مضمون بھی یہی ہے۔

(۱۹۰) أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي نَصْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا سَجَدَ أَحَدُكُمْ فَلَا يَمُدُّ رِجْلَيْهِ فَإِنَّ الْإِنْسَانَ يَسْجُدُ عَلَى سَبْعَةِ أَعْضَاءٍ يَنْهَيْهِ وَيَنْبِيهِ وَرُكْنَيْهِ وَرِجْلَيْهِ وَفِي رِجْلَيْهِ إِذَا سَجَدَ أَحَدُكُمْ فَلَا يَمُدُّ مِصْلَبَهُ.

ترجمہ: حضرت ابو نعیم سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے یہ ارشاد فرمایا جب تم میں سے کوئی شخص سجدہ کرے تو اپنے پاؤں نہ پھیلائے کیونکہ انسان سات ہڈیوں پر سجدہ کرتا ہے (۱) پیشانی (۲) دونوں ہاتھ (۳) دونوں گھٹنے اور دونوں پاؤں پر اور ایک روایت میں یہ بھی ہے کہ نبی ﷺ نے سجدہ کے میں اپنا کمر کو پھیلائے سے منع فرمایا ہے۔

فائدہ: اگلی روایت کا مضمون بھی یہی ہے۔

(۱۹۱) أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ عِيَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَمَرْتُ أَنْ أَسْجُدَ عَلَى سَبْعَةِ أَعْضَاءٍ وَلَا أَكْثَحُ شَعْرًا وَلَا أَنْوَبَ.

ترجمہ: حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا مجھے حکم دیا گیا ہے کہ سات ہڈیوں پر سجدہ کروں اور غماز میں اپنے بالوں اور کپڑوں کو نہ لیٹوں۔



کے لیے معمولی مفسر ہے۔

معراج حلبیہ، آخر حوالہ البحاری، ۸۲۲، و مسلم، ۱۱، ۱۲ (۱۹۳) و ابن ماجہ، ۸۹۲، و الترمذی، ۲۷۶، و النسائی، ۱۱، ۱۲ و ابن ماجہ، ۸۹۲، و احمد، ۱۱، ۱۲۔

مفسرین انسان جس وقت جہد کرتا ہے اس وقت وہ اپنے پروردگار کے سب سے زیادہ قریب ہوتا ہے جہد کے علاوہ کسی دوسری کیفیت میں قرب الہی کی دولت نہیں ملتی جو جہد میں حاصل ہوتی ہے اسی لیے جہد کے آداب بھی مستور کیے گئے ہیں۔

پہلے ایک ادب تو ایسی کڑا کہ جسم کی سات ہڈیوں کو زمین پر اچھی طرح نکالیں، جہد کے دوران اپنے ہاتھوں یا پاؤں سے نہ کھلیں اور ایک ادب یہاں ذکر فرما دیا کہ جہد کی حالت میں زمین پر اپنے بازو نہ بچھائے اس لیے کہ جہد کی حالت میں جب انسان اونٹ سے مل زمین پر چلا ہو اور وہ اپنے بازو زمین پر بچھالے تو گویا کسی نے کتوں جیسی حرکت کی۔

لہذا یہ کہ اس تشبیہ کا مقصد سوائے اس کے اور کچھ نہیں ہو سکتا کہ اس کیفیت کی خدمت کی جائے ہو کہ یہ کیفیت سستی کی علامت ہے اور سستی سے غفلت پیدا ہوتی ہے اور غافل اللہ کو پسند نہیں اس لیے جہد کی حالت میں اپنے بازو زمین سے اٹھا کر رکھے انہیں اپنے پیلوں سے جدا رکھے اور حث کے مطابق نماز پڑھے۔ واللہ اعلم۔

### أَدَبُ الْقُنُوتِ فِي الصُّحُورِ

۱۱۳: أَمْرٌ خَبِيْثٌ عَنْ خَمَادٍ عَنْ إِبْرَاهِيْمَ عَنْ عَلِيٍّ عَنْ أَبِي مَسْعُوْدٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَمْ يَنْقُتْ فِي الْقُنُوتِ قَطُّ إِلَّا شَهْرًا وَاحِدًا لَا تَزَالُ تِلْكَ وَلَا تَعْدُ تَدْعُو عَلَى نَاسٍ مِنَ الْمُخْرِجِينَ۔

### صبح کی نماز میں دعاء قنوت پڑھنا کیسا ہے؟

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعود سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فجر کی نماز میں سوائے یک سینے کے کبھی قنوت نہیں پڑھا نہ آپ ﷺ کو اس سے پہلے قنوت پڑھنے سے دیکھا گیا اور نہ اس کے بعد اور مذکورہ جیسے میں آپ ﷺ، مشرکین کے ہاتھوں میں پڑھا کرتے رہے تھے۔

خاتمہ: اچھی روایت کا مضمون بھی یہی ہے۔

۱۱۴: أَمْرٌ خَبِيْثٌ عَنْ عَلِيٍّ عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي سَعْدٍ عَنْ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ لَمْ يَنْقُتْ إِلَّا كَرِيْعَيْنِ يَوْمًا يَدْعُو عَلَى عُصِيَّةٍ وَذَكَوَانٍ لَمْ يَنْقُتْ اَنِي أَنْ مَاتَ۔

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدری سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے صرف چالیس دن قنوت پڑھا ہے جس میں عصیہ اور ذکوان

کی آواز پر جادو فرماتے تھے کہ اے خدا آپ مجھ کو اپنی دفاعت میں شریعت میں پڑھیں۔

حُكْمُ عِلْمِ الْوَسْطَا: ”علم بلسن“ باب نمبر ۱۱ میں محمد بن مسلم معروف کا بیان ہے کہ ”ابو حنیفہ نے دعائے قوت پر مفسر فرمایا“ باب ۱۱ میں ”تھی کہ ہم مجبور ہو کر دعوہ میں آجائے“ ”ابو حنیفہ نے دعائے قوت پر مفسر فرمایا“ ”ابو حنیفہ نے دعائے قوت پر مفسر فرمایا“

تخلیج حضرت اول: ”مرحومہ مطہریہ“ ۱۳۲۰ھ/۱۹۰۲ء میں لکھا۔ ۱۳۲۰ھ/۱۹۰۲ء میں لکھا۔ ۱۳۲۰ھ/۱۹۰۲ء میں لکھا۔ ۱۳۲۰ھ/۱۹۰۲ء میں لکھا۔

تخلیج حضرت ثانی: ”مرحومہ مطہریہ“ ۱۳۲۰ھ/۱۹۰۲ء میں لکھا۔ ۱۳۲۰ھ/۱۹۰۲ء میں لکھا۔ ۱۳۲۰ھ/۱۹۰۲ء میں لکھا۔ ۱۳۲۰ھ/۱۹۰۲ء میں لکھا۔

تخلیج حضرت ثالث: ”مرحومہ مطہریہ“ ۱۳۲۰ھ/۱۹۰۲ء میں لکھا۔ ۱۳۲۰ھ/۱۹۰۲ء میں لکھا۔ ۱۳۲۰ھ/۱۹۰۲ء میں لکھا۔ ۱۳۲۰ھ/۱۹۰۲ء میں لکھا۔

تخلیج حضرت رابع: ”مرحومہ مطہریہ“ ۱۳۲۰ھ/۱۹۰۲ء میں لکھا۔ ۱۳۲۰ھ/۱۹۰۲ء میں لکھا۔ ۱۳۲۰ھ/۱۹۰۲ء میں لکھا۔ ۱۳۲۰ھ/۱۹۰۲ء میں لکھا۔

تخلیج حضرت خامس: ”مرحومہ مطہریہ“ ۱۳۲۰ھ/۱۹۰۲ء میں لکھا۔ ۱۳۲۰ھ/۱۹۰۲ء میں لکھا۔ ۱۳۲۰ھ/۱۹۰۲ء میں لکھا۔ ۱۳۲۰ھ/۱۹۰۲ء میں لکھا۔

تخلیج حضرت ششم: ”مرحومہ مطہریہ“ ۱۳۲۰ھ/۱۹۰۲ء میں لکھا۔ ۱۳۲۰ھ/۱۹۰۲ء میں لکھا۔ ۱۳۲۰ھ/۱۹۰۲ء میں لکھا۔ ۱۳۲۰ھ/۱۹۰۲ء میں لکھا۔

## بَابُ صِفَةِ الْحُمْرِ فِي التَّشْهِيدِ

(۱۱۵) أَبُو حَبِيبَةَ عَنْ مُنَاجِمٍ عَنْ أَبِي عَلِيٍّ عَنْ زَاهِدٍ عَنْ جَعْفَرٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا خَلَسَ مِنْ

الصَّلَاةِ أَصْبَحَ رَحْلَةً يُسْرَى وَفَعَلَ عَلَيْهَا وَنَسَبَ رَحْلَةَ الْبُسْرَى

## تشہد میں بیٹھنے کی کیفیت کا بیان

ترجمہ: حضرت اہل بیتؑ میں سے حضرت زہدؑ نے بیان کیا کہ جب رسول اللہ ﷺ جب نماز میں بیٹھتے تھے تو اپنے ہاتھ پاؤں کو بچا کر ان پر بیٹھ جاتے اور دائیں پاؤں کو گھڑا کر بیٹھتے تھے۔

تحریر: کتاب المغنی: "جلس" باب ضرب سے فصل بعضی معروف کامیڈ واحد مذکر مذکور ہے بمعنی "ضعیف" باب الحال سے مذکور صیغہ ہے بمعنی "حالاً" بچا لینا "فعل" باب نصر سے مذکور صیغہ ہے بمعنی "بھٹنا" "نصب" باب ضرب سے مذکور صیغہ ہے بمعنی "گھڑا" کرنا نصب کرنا۔

تحریر: کتاب المغنی: شرح احمد: ۲۱۶/۲ و ابو داؤد: ۷۲۶/۲ و اسان: ۱۱۶۰۔

تحریر: اس موضوع کی تمام روایات کا اگر مستند پایہ پر آئے تو ہمیں دو قسم کی روایات ملتی ہیں بعض روایات میں انفرادی روایات کا ذکر آتا ہے اور بعض روایات میں تو رک کا بیان آتا ہے انفرادی کا معنی یہ ہے کہ قعدہ کی حالت میں انسان دائیں پاؤں کو گھڑا کرے اور بائیں پاؤں کو بچا کر اس پر بیٹھ جائے اور ترک کا معنی یہ ہے کہ دونوں پاؤں دائیں طرف بچا کر سرین کے بل بیٹھ جائے ان دونوں قسم کی روایات میں تحقیق دینے کے لیے فقہاء کرام نے مختلف راستہ اختیار کیے ہیں چنانچہ امام شافعی فرماتے ہیں کہ قعدہ اولیٰ میں انفرادی اور قعدہ اخیرہ میں ترک کیا جائے امام مالکؒ دونوں قعدوں میں ترک کے قائل ہیں اور امام احمد بن حنبلؒ فرماتے ہیں کہ جس نماز میں قعدہ ہوا اس میں تو انفرادی کیا جائے اور جس میں دو قعدے ہوں اس نماز کے پہلے قعدے میں انفرادی اور دوسرے میں ترک کیا جائے گو ان بیحدی معزز نے انفرادی اور ترک کے لیے قعدہ کو مصلیٰ قرار دیا ہے تو کہ اس مسئلے میں خلیفہ کا موقف انفرادی ہی ہے لیکن ان کی طرف سے ان روایات میں تحقیق کا سبب قعدہ کی جہائے جہی معنی کو بچا گیا ہے اور کہا گیا ہے کہ اگر نمازی مرد ہو تو وہ ہر نماز انفرادی والی حدیث پر عمل کرے گا اور اگر نمازی عورت ہو تو وہ ہر حال ترک والی حدیث پر عمل کرے گی لیکن ان صورت میں اس کے لیے شرعی ہوشیاریاں آسان نکالی ہیں۔

یوں بھی اگر دیکھا جائے تو انفرادی والی کیفیت مرد کی مردانگی پر دلالت کرتی ہے اور ترک والی کیفیت مرد کے معذور ہونے یا کم از کم کافی اور مست ہونے کی علامت سمجھی جاتی ہے نیز انفرادی کی کیفیت میں انسان پر تشدد اور سختی کے آثار واضح طور پر دیکھے جاسکتے ہیں جبکہ ترک والی کیفیت میں ایسا نہیں ہوتا۔

## بَابُ كَيْفِ تَجْلِسُ الْمَرْأَةُ فِي الشَّهَادَةِ

(۱۹۹) : لَوْ خِيفَ عَنْ نَامِعٍ عَنْ ابْنِ عُمرَ أَنَّهُ سَمِعَ كَيْفَ كُنَّ الشَّاهِدَاتُ يُضَلِّلْنَ عَلَى غَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَأَنَّ كُنَّ يَزِيدْنَ ثُمَّ أَمَرُوا أَنْ يُحْفَظْنَ

### عورت تشہد میں کس طرح بیٹھے؟

ترجمہ: نافع کہتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے کہا ہے سہیلؓ نے سنا ہے کہ عورتیں کس طرح نماز پڑھا کرتی تھیں؟ تو انہوں نے فرمایا کہ پہلے وہ چوڑی ماری تھیں پھر انہیں سست کر بیٹھنے کا حکم دیا گیا۔

حکایتی عبارت: "النساء" طبرانی-حجی "حی" سے بدل واقع ہو رہا ہے "یصلین" باب تعلیل سے فعل مضارع معروف کا مینہ جمع مؤنث غائب ہے بمعنی نماز پڑھنا "یعین" باب فعل سے مذکور مینہ ہے بمعنی چوڑی مارنا "امرن" باب فہر سے فعل ماضی مجہول کا مینہ جمع مؤنث غائب ہے بمعنی حکم دینا "يحفظون" باب افتتاح سے فعل مضارع معروف کا مذکور مینہ ہے بمعنی سمیت لینا۔

ترجمہ: عورتیں نماز پڑھنے کے وقت سست کر بیٹھتی تھیں اور انہیں محفوظ رکھ دیا گیا۔

ترجمہ: آج کل بعض خواتین مردوں کی طرح نماز پڑھنے کو ایک فیض کے طور پر اختیار کرتی ہیں وہ مردوں کی طرح ہاتھ اٹھا کر یا نہ اٹھا کر بھی کی طرح روکڑا ہنڈیا اور انہی کی طرح تشہد میں بیٹھنا اسلام کا عطاء کردہ حق مساوات سمجھتی ہیں نہ انہیں معلوم کہ بیوقوف نے ان کے دماغ میں مساوات کا مینہ یہ رائج کر دیا ہے کہ مرد کے جو حقوق ہیں عورت کے حقوق ہیں حالانکہ اگر کوئی موٹی عقل رکھنے والا بھی اپنے ذہن پر معمولی سا ذور دے تو آسانی سے سمجھ سکتا ہے کہ مرد اور عورت کے حقوق برابر ہو ہی نہیں سکتے اور ان دونوں کی جسمانی ساخت کا بھی یہی تقاضا ہے۔

وہی مساوات کی بات تو اس کا منہم اچھی طرح ذہنی نظمن کر لینا چاہیے کہ جس کا جو حق ٹھیک سے مقرر کیا ہے اسے اس کا وہ حق مل جائے یعنی مقدار کو اس کا حق مل جانا ہی حقیقی مساوات ہے اور نہ اس مرد و عورت کا حکم اور عظم و مالک اور لوگوں کی خواہاں کیاں ہوئی چاہیے اور تاریخ گواہ ہے کہ جن ممالک میں یہ قانون رائج ہوا ان ممالک میں باہمت و اصلاحیت و فہم و ذہانت کے حامل افراد پیدا ہوئے اور نہ ان کے اور وہ ممالک بانجھ ہو گئے اور بالآخر یہ نظام بری طرح ناکامی کا شکار ہوا کہ اپنی موت آپ مر گیا۔

خلاصہ یہ کہ مرد و عورت میں برابر کی تلاش کرنا ایسے ہی ہے جیسے رات اور دن میں برابر کی تلاش کرنا ہاں! ہر ایک کو اس کے سہروہ حقوق پہنچانا اور اس کا منہم کا منہم کرنا ہر ایک کے لیے مرد و عورت کے طریقہ نماز میں فرق ہونا ان دونوں کی جسمانی ساخت کا بھی تقاضا ہے اور مساوات کے حقیقی مفہوم پر اس سے کوئی زد بھی نہیں پڑتی۔











## نماز کو بلکی پڑھانے کا حکم

حضرت ابوہریرہؓ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ کسی گھر میں حضرت عبداللہ بن مسعودؓ حضرت حذیفہؓ اور حضرت ابوسمیرہؓ صحابہ کرامؓ بیٹھے ہوئے نماز کا وقت ہوا تو یہ ایک مکان سے کہنے لگے کہ آپ آگے بڑھ کر نماز پڑھا جائے اس نے انکار کر دیا اور کہنے لگا کہ ابو عبد اللہ رضی اللہ عنہ آپ آگے بڑھئے اور نماز پڑھا جائے چنانچہ انہوں نے آگے بڑھ کر بلکی پہنچی اور مختصری نماز پڑھا دی جس میں انہوں نے دو رکعت پورے مکمل کیا جب وہ نماز سے فارغ ہوئے تو سب وگ کہنے لگے کہ ابو عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے نیا جگہ کی نماز کو خوب یاد رکھا ہے۔

حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، "اجمعوا" باب التعلال سے فعل ماضی معروف کا صیغہ جمع مذكر غائب ہے بمعنی اٹھا رہے۔  
 "الاقبمت" باب افعال سے فعل ماضی مجہول کا صیغہ واحد مؤنث غائب ہے بمعنی کھڑا کرنا "اقامت کیا" "انقدم" باب فاعل سے فعل امر معروف کا صیغہ واحد مذكر حاضر ہے بمعنی آگے بڑھنا "طائس" فعل ماضی معروف کا باب فتح سے صیغہ واحد مذكر غائب ہے بمعنی انکار کرنا۔

مسند احمد ۱۰۳، مسند ابی داؤد ۱۸، اس میں اس نسیۃ: ۶۱۷/۱، والطبیعی: ۲۹۵، واحمد مختصر: ۱۲۹۷، وایمر

ماجد ۱۰۳۔

مَقْلُوبٌ: اس حدیث سے جہاں یہ بات معلوم ہوئی کہ جماعت صحابہ میں ہر فرد بہت کچھ ہونے کے باوجود اپنے آپ کو کچھ بھی نہیں سمجھتا تھا اور دوسرے کا احترام اور عزت و توقیر اپنے فرائض میں سمجھتا تھا دین یہ بات بھی معلوم ہوئی کہ امامت کا مقدار معمولی طور پر افضل آدمی ہے اس شخص و کمال میں تھوڑی و نصیب قراءت و تجوید اور علم و عمل کے علاوہ دیگر شرائط بھی شامل ہیں۔

اگر نظر فائر دیکھا جائے تو حضرت حذیفہ بن الیمانؓ کوئی معمولی درجے کے یا غیر معروف صحابی نہیں بلکہ صاحب سر الہی علیہ السلام کے معزز لقب کے حق جہاد دارش ہیں حضرت ابوسمیرہؓ اور عمرؓ بھی عظیم الشان صحابہ کرامؓ میں شمار ہوتے ہیں لیکن یہ حضرات کسی اہمیت و امتیازی کے ساتھ سمجھے جاتے تھے کہ امامت کا حق ہم سے زیادہ ان میں مسودہ کو پہنچتا ہے اس لیے خواہ خواہ امامت کے شوق میں اگر عملی امامت پر سوار نہیں ہو گئے جیسا کہ بعض لوگوں کی عادت ہوتی ہے کہ امام مسجد کی موجودگی کے باوجود وہ اپنی ایڑی چوٹی کا زور لگا کر عملی امامت پر سوار ہونا اپنی کامیابی کی غلامت سمجھتے ہیں میں نہیں سمجھ سکتا کہ امامت کا ذمہ دار بڑوں کو اتنا بلا سمجھنے والے اور اس کے شوق میں خطاں و سرگرداں رہنے والے کون سا عقلمند سر کر جائے ہیں جو اس کے بغیر فتح کرنا ممکن نہیں رہتا اور وہ اسوہ صحابہ کا کیوں فراموش کر دیتے ہیں؟

پھر حوصلے پر سہاگہ ان کی وہ عقیمہ الشان طویل قراءت ہوتی ہے جسے سن کر آدمی اپنے آپ کو نماز میں کم اور غفلت قراءت میں زیادہ محسوس کرتا ہے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کا طرز عمل اس کی بھی پُر زور نفی کرتا ہے کیونکہ زیر بحث

حدیث میں تصریح ہے کہ انہوں نے اپنے معاصرین کو اپنے پیچھے مقتدی بن کر کھڑا ہوتے ہوئے دیکھا تو اپنی ساری تجویز و قراءت کا نذرانہ ان پر بھڑانے کی بجائے مختصر اور لمبی پہلی نماز پڑھا کہ سلام پھیر دیا است کے تمام ائمہ کے نامہ کی ہے حضرت ابن مسعود کا پیام اب دیکھئے اس پر کس کون کرتا ہے تمام؟

### بَابُ الصَّلَاةِ عَلَى التَّحْصِيرِ

(۱۲۲) أَبُو خَنِيفَةَ عَنْ أَبِي شُعْبَةَ عَنْ خَابِرِ بْنِ سَبِيحٍ أَنَّهُ دَخَلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَوَجَدَهُ يُصَلِّي عَلَى تَحْصِيرٍ يَسْجُدُ غَلِيظًا.

### پوریے پر نماز پڑھنے کا بیان

ترجمہ: حضرت ابو سعید خدریؓ سے مروی ہے کہ ایک مرتبہ وہ جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو نبی ﷺ کو ایک چٹائی پر نماز پڑھتے ہوئے دیکھا جس پر آپ سجدہ کر رہے تھے۔  
**حَدَّثَنَا أَبُو خَالِدٍ**؛ **الْأَعْلَى**؛ **بَابُ نَهْرِ** سے فصل: **مَعْرِفَةُ** کا میز واحد ذکر غائب ہے بمعنی داخل ہونا "بصلی" یہ وہ نمبر فضول کی حالت ہے "معصوم" چٹائی کو کہتے ہیں "سجدہ" باب نہر سے فصل مضارع معرفہ کا میز واحد ذکر غائب ہے بمعنی سجدہ کرنا۔

تحفہ الفقہاء: اس طرح مسلم ۱: ۱۰۹ (۵۱۹) و الترمذی ۲۳۳۰ و مسند احمد ۱۰: ۶۹۔

**مَعْرِفَةُ**؛ در حاضر کے نرم قائلین پر سجدہ کرنے والے اب سے صرف پندرہ میں سالی پہلے کی ٹکوں والی وہ نہیں بھول گئے ہیں جو کبھی چٹائی پر چبھتی تھیں اور کبھی لان پر گھسے گا مشکل ہوتا تھا گاؤں دیہاتوں کی بعض مساجد میں اب بھی اس کا لطف اٹھایا جاسکتا ہے گو کہ قائلین اور کار پڑھنے کی مہارت نہیں کی جاسکتی بالخصوص اس زمانے میں جب کہ طبیعتیں ذرا سی شغلت بھی برداشت کرنے کے قابل نہیں رہیں اور دستیر بست ہو کر رہ گئی ہیں تاہم تنہا بہت ضرور ہے کہ شغلت برداشت کر کے جو عبادت کی جائے اس کا لطف اور مزہ ہی کھوادے ہوتا ہے۔

### بَابُ صَلَاةِ التَّحْرِيطِ

(۱۲۳) أَبُو خَنِيفَةَ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ أَبِي غَالِبٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَامَ يَوْمًا وَقَامَتَا وَتَحْصِيرًا.

### مریض کی نماز کا بیان

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے چھ کر بھی نماز پڑھی ہے اور کھڑے ہو کر بھی اور اعجاز کی حالت میں بھی۔



فَوَضَّاهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَصَبَّ عَلَى مِنْ وَضُوئِهِ فَذَقْتُ فَقَالَ تَخَيَّرْتُ لَكَ بِخَيْرٍ ثُمَّ قَالَ صَلِّ مَا اسْتَطَعْتَ وَلَوْ لَكَ ثَوْبِي.

اگر کوئی شخص کھڑے ہو کر نماز پڑھنے کی استطاعت نہ رکھتا ہو تو کیا حکم ہے؟

ترجمہ: محمد بن کثیر کا مضمون اسکا کہتے ہیں کہ میں نے امام ابو حنیفہ کی خدمت میں یہ سوال کیا کہ اگر کسی مرد میں کی عقل کا رہنا چھوڑ دے تو اس کے ساتھ نماز کے وقت کیا کیا جائے؟ تو امام صاحب نے جواب میں یہ حدیث کلمہ بھیجی کہ حضرت جابر فرماتے ہیں ایک مرتبہ میں یار بروکیؓ نبی کریمؐ میری عیادت کے لیے تشریف لائے آپ کے ساتھ حضرت ابو بکرؓ وغیرہ بھی تھے مجھ پر عیادت کی وجہ سے بیوشی ماری تھی نماز کا وقت نہ چکا تھا نبی کریمؐ وضو کیا اور اپنے وضو پانی مجھ پر تھرا کا مجھے اسی وقت افق ہو گیا نبی کریمؐ نے پھر پھر دہرایا کیسے ہوا پھر فرمایا جب تک استطاعت نہ نماز پڑھتے رہو اگرچہ اشارے سے ہی پڑھو پڑھو۔

حکایۃ منکب التوحید: "للمعان" فرامان کا ایک شیر ہے "ذهب" باب رفع سے فعل ماضی معروف کا مینہ واحد مذکر غائب ہے بمعنی چلا جانا "ایضری" یہ کتب کے قائل کی حالت کا یہ ہے حرمت "ب" سے فعل ماضی معروف کا مینہ واحد حکم ہے بمعنی ہار ہوا "للمعان" باب لرفع سے فعل ماضی معروف کا مینہ واحد مذکر غائب ہے بمعنی موات کرنا "افعی" باب افعال سے فعل ماضی مجہول کا مذکورہ مینہ ہے بمعنی بیوشی ماری ہوا "ذوقت" باب افعال سے فعل ماضی معروف کا مینہ واحد حکم ہے بمعنی افادہ ہوا "توحی" باب افعال سے فعل مضارع معروف کا مینہ واحد مذکر حاضر ہے بمعنی اشارہ کرنا۔

تخلیج جلیلہ: شرح احادیث مختصرہ: ۱۶۷: ۱۶۸: ۱۶۹: ۱۷۰: ۱۷۱: ۱۷۲: ۱۷۳: ۱۷۴: ۱۷۵: ۱۷۶: ۱۷۷: ۱۷۸: ۱۷۹: ۱۸۰: ۱۸۱: ۱۸۲: ۱۸۳: ۱۸۴: ۱۸۵: ۱۸۶: ۱۸۷: ۱۸۸: ۱۸۹: ۱۹۰: ۱۹۱: ۱۹۲: ۱۹۳: ۱۹۴: ۱۹۵: ۱۹۶: ۱۹۷: ۱۹۸: ۱۹۹: ۲۰۰: ۲۰۱: ۲۰۲: ۲۰۳: ۲۰۴: ۲۰۵: ۲۰۶: ۲۰۷: ۲۰۸: ۲۰۹: ۲۱۰: ۲۱۱: ۲۱۲: ۲۱۳: ۲۱۴: ۲۱۵: ۲۱۶: ۲۱۷: ۲۱۸: ۲۱۹: ۲۲۰: ۲۲۱: ۲۲۲: ۲۲۳: ۲۲۴: ۲۲۵: ۲۲۶: ۲۲۷: ۲۲۸: ۲۲۹: ۲۳۰: ۲۳۱: ۲۳۲: ۲۳۳: ۲۳۴: ۲۳۵: ۲۳۶: ۲۳۷: ۲۳۸: ۲۳۹: ۲۴۰: ۲۴۱: ۲۴۲: ۲۴۳: ۲۴۴: ۲۴۵: ۲۴۶: ۲۴۷: ۲۴۸: ۲۴۹: ۲۵۰: ۲۵۱: ۲۵۲: ۲۵۳: ۲۵۴: ۲۵۵: ۲۵۶: ۲۵۷: ۲۵۸: ۲۵۹: ۲۶۰: ۲۶۱: ۲۶۲: ۲۶۳: ۲۶۴: ۲۶۵: ۲۶۶: ۲۶۷: ۲۶۸: ۲۶۹: ۲۷۰: ۲۷۱: ۲۷۲: ۲۷۳: ۲۷۴: ۲۷۵: ۲۷۶: ۲۷۷: ۲۷۸: ۲۷۹: ۲۸۰: ۲۸۱: ۲۸۲: ۲۸۳: ۲۸۴: ۲۸۵: ۲۸۶: ۲۸۷: ۲۸۸: ۲۸۹: ۲۹۰: ۲۹۱: ۲۹۲: ۲۹۳: ۲۹۴: ۲۹۵: ۲۹۶: ۲۹۷: ۲۹۸: ۲۹۹: ۳۰۰: ۳۰۱: ۳۰۲: ۳۰۳: ۳۰۴: ۳۰۵: ۳۰۶: ۳۰۷: ۳۰۸: ۳۰۹: ۳۱۰: ۳۱۱: ۳۱۲: ۳۱۳: ۳۱۴: ۳۱۵: ۳۱۶: ۳۱۷: ۳۱۸: ۳۱۹: ۳۲۰: ۳۲۱: ۳۲۲: ۳۲۳: ۳۲۴: ۳۲۵: ۳۲۶: ۳۲۷: ۳۲۸: ۳۲۹: ۳۳۰: ۳۳۱: ۳۳۲: ۳۳۳: ۳۳۴: ۳۳۵: ۳۳۶: ۳۳۷: ۳۳۸: ۳۳۹: ۳۴۰: ۳۴۱: ۳۴۲: ۳۴۳: ۳۴۴: ۳۴۵: ۳۴۶: ۳۴۷: ۳۴۸: ۳۴۹: ۳۵۰: ۳۵۱: ۳۵۲: ۳۵۳: ۳۵۴: ۳۵۵: ۳۵۶: ۳۵۷: ۳۵۸: ۳۵۹: ۳۶۰: ۳۶۱: ۳۶۲: ۳۶۳: ۳۶۴: ۳۶۵: ۳۶۶: ۳۶۷: ۳۶۸: ۳۶۹: ۳۷۰: ۳۷۱: ۳۷۲: ۳۷۳: ۳۷۴: ۳۷۵: ۳۷۶: ۳۷۷: ۳۷۸: ۳۷۹: ۳۸۰: ۳۸۱: ۳۸۲: ۳۸۳: ۳۸۴: ۳۸۵: ۳۸۶: ۳۸۷: ۳۸۸: ۳۸۹: ۳۹۰: ۳۹۱: ۳۹۲: ۳۹۳: ۳۹۴: ۳۹۵: ۳۹۶: ۳۹۷: ۳۹۸: ۳۹۹: ۴۰۰: ۴۰۱: ۴۰۲: ۴۰۳: ۴۰۴: ۴۰۵: ۴۰۶: ۴۰۷: ۴۰۸: ۴۰۹: ۴۱۰: ۴۱۱: ۴۱۲: ۴۱۳: ۴۱۴: ۴۱۵: ۴۱۶: ۴۱۷: ۴۱۸: ۴۱۹: ۴۲۰: ۴۲۱: ۴۲۲: ۴۲۳: ۴۲۴: ۴۲۵: ۴۲۶: ۴۲۷: ۴۲۸: ۴۲۹: ۴۳۰: ۴۳۱: ۴۳۲: ۴۳۳: ۴۳۴: ۴۳۵: ۴۳۶: ۴۳۷: ۴۳۸: ۴۳۹: ۴۴۰: ۴۴۱: ۴۴۲: ۴۴۳: ۴۴۴: ۴۴۵: ۴۴۶: ۴۴۷: ۴۴۸: ۴۴۹: ۴۵۰: ۴۵۱: ۴۵۲: ۴۵۳: ۴۵۴: ۴۵۵: ۴۵۶: ۴۵۷: ۴۵۸: ۴۵۹: ۴۶۰: ۴۶۱: ۴۶۲: ۴۶۳: ۴۶۴: ۴۶۵: ۴۶۶: ۴۶۷: ۴۶۸: ۴۶۹: ۴۷۰: ۴۷۱: ۴۷۲: ۴۷۳: ۴۷۴: ۴۷۵: ۴۷۶: ۴۷۷: ۴۷۸: ۴۷۹: ۴۸۰: ۴۸۱: ۴۸۲: ۴۸۳: ۴۸۴: ۴۸۵: ۴۸۶: ۴۸۷: ۴۸۸: ۴۸۹: ۴۹۰: ۴۹۱: ۴۹۲: ۴۹۳: ۴۹۴: ۴۹۵: ۴۹۶: ۴۹۷: ۴۹۸: ۴۹۹: ۵۰۰: ۵۰۱: ۵۰۲: ۵۰۳: ۵۰۴: ۵۰۵: ۵۰۶: ۵۰۷: ۵۰۸: ۵۰۹: ۵۱۰: ۵۱۱: ۵۱۲: ۵۱۳: ۵۱۴: ۵۱۵: ۵۱۶: ۵۱۷: ۵۱۸: ۵۱۹: ۵۲۰: ۵۲۱: ۵۲۲: ۵۲۳: ۵۲۴: ۵۲۵: ۵۲۶: ۵۲۷: ۵۲۸: ۵۲۹: ۵۳۰: ۵۳۱: ۵۳۲: ۵۳۳: ۵۳۴: ۵۳۵: ۵۳۶: ۵۳۷: ۵۳۸: ۵۳۹: ۵۴۰: ۵۴۱: ۵۴۲: ۵۴۳: ۵۴۴: ۵۴۵: ۵۴۶: ۵۴۷: ۵۴۸: ۵۴۹: ۵۵۰: ۵۵۱: ۵۵۲: ۵۵۳: ۵۵۴: ۵۵۵: ۵۵۶: ۵۵۷: ۵۵۸: ۵۵۹: ۵۶۰: ۵۶۱: ۵۶۲: ۵۶۳: ۵۶۴: ۵۶۵: ۵۶۶: ۵۶۷: ۵۶۸: ۵۶۹: ۵۷۰: ۵۷۱: ۵۷۲: ۵۷۳: ۵۷۴: ۵۷۵: ۵۷۶: ۵۷۷: ۵۷۸: ۵۷۹: ۵۸۰: ۵۸۱: ۵۸۲: ۵۸۳: ۵۸۴: ۵۸۵: ۵۸۶: ۵۸۷: ۵۸۸: ۵۸۹: ۵۹۰: ۵۹۱: ۵۹۲: ۵۹۳: ۵۹۴: ۵۹۵: ۵۹۶: ۵۹۷: ۵۹۸: ۵۹۹: ۶۰۰: ۶۰۱: ۶۰۲: ۶۰۳: ۶۰۴: ۶۰۵: ۶۰۶: ۶۰۷: ۶۰۸: ۶۰۹: ۶۱۰: ۶۱۱: ۶۱۲: ۶۱۳: ۶۱۴: ۶۱۵: ۶۱۶: ۶۱۷: ۶۱۸: ۶۱۹: ۶۲۰: ۶۲۱: ۶۲۲: ۶۲۳: ۶۲۴: ۶۲۵: ۶۲۶: ۶۲۷: ۶۲۸: ۶۲۹: ۶۳۰: ۶۳۱: ۶۳۲: ۶۳۳: ۶۳۴: ۶۳۵: ۶۳۶: ۶۳۷: ۶۳۸: ۶۳۹: ۶۴۰: ۶۴۱: ۶۴۲: ۶۴۳: ۶۴۴: ۶۴۵: ۶۴۶: ۶۴۷: ۶۴۸: ۶۴۹: ۶۵۰: ۶۵۱: ۶۵۲: ۶۵۳: ۶۵۴: ۶۵۵: ۶۵۶: ۶۵۷: ۶۵۸: ۶۵۹: ۶۶۰: ۶۶۱: ۶۶۲: ۶۶۳: ۶۶۴: ۶۶۵: ۶۶۶: ۶۶۷: ۶۶۸: ۶۶۹: ۶۷۰: ۶۷۱: ۶۷۲: ۶۷۳: ۶۷۴: ۶۷۵: ۶۷۶: ۶۷۷: ۶۷۸: ۶۷۹: ۶۸۰: ۶۸۱: ۶۸۲: ۶۸۳: ۶۸۴: ۶۸۵: ۶۸۶: ۶۸۷: ۶۸۸: ۶۸۹: ۶۹۰: ۶۹۱: ۶۹۲: ۶۹۳: ۶۹۴: ۶۹۵: ۶۹۶: ۶۹۷: ۶۹۸: ۶۹۹: ۷۰۰: ۷۰۱: ۷۰۲: ۷۰۳: ۷۰۴: ۷۰۵: ۷۰۶: ۷۰۷: ۷۰۸: ۷۰۹: ۷۱۰: ۷۱۱: ۷۱۲: ۷۱۳: ۷۱۴: ۷۱۵: ۷۱۶: ۷۱۷: ۷۱۸: ۷۱۹: ۷۲۰: ۷۲۱: ۷۲۲: ۷۲۳: ۷۲۴: ۷۲۵: ۷۲۶: ۷۲۷: ۷۲۸: ۷۲۹: ۷۳۰: ۷۳۱: ۷۳۲: ۷۳۳: ۷۳۴: ۷۳۵: ۷۳۶: ۷۳۷: ۷۳۸: ۷۳۹: ۷۴۰: ۷۴۱: ۷۴۲: ۷۴۳: ۷۴۴: ۷۴۵: ۷۴۶: ۷۴۷: ۷۴۸: ۷۴۹: ۷۵۰: ۷۵۱: ۷۵۲: ۷۵۳: ۷۵۴: ۷۵۵: ۷۵۶: ۷۵۷: ۷۵۸: ۷۵۹: ۷۶۰: ۷۶۱: ۷۶۲: ۷۶۳: ۷۶۴: ۷۶۵: ۷۶۶: ۷۶۷: ۷۶۸: ۷۶۹: ۷۷۰: ۷۷۱: ۷۷۲: ۷۷۳: ۷۷۴: ۷۷۵: ۷۷۶: ۷۷۷: ۷۷۸: ۷۷۹: ۷۸۰: ۷۸۱: ۷۸۲: ۷۸۳: ۷۸۴: ۷۸۵: ۷۸۶: ۷۸۷: ۷۸۸: ۷۸۹: ۷۹۰: ۷۹۱: ۷۹۲: ۷۹۳: ۷۹۴: ۷۹۵: ۷۹۶: ۷۹۷: ۷۹۸: ۷۹۹: ۸۰۰: ۸۰۱: ۸۰۲: ۸۰۳: ۸۰۴: ۸۰۵: ۸۰۶: ۸۰۷: ۸۰۸: ۸۰۹: ۸۱۰: ۸۱۱: ۸۱۲: ۸۱۳: ۸۱۴: ۸۱۵: ۸۱۶: ۸۱۷: ۸۱۸: ۸۱۹: ۸۲۰: ۸۲۱: ۸۲۲: ۸۲۳: ۸۲۴: ۸۲۵: ۸۲۶: ۸۲۷: ۸۲۸: ۸۲۹: ۸۳۰: ۸۳۱: ۸۳۲: ۸۳۳: ۸۳۴: ۸۳۵: ۸۳۶: ۸۳۷: ۸۳۸: ۸۳۹: ۸۴۰: ۸۴۱: ۸۴۲: ۸۴۳: ۸۴۴: ۸۴۵: ۸۴۶: ۸۴۷: ۸۴۸: ۸۴۹: ۸۵۰: ۸۵۱: ۸۵۲: ۸۵۳: ۸۵۴: ۸۵۵: ۸۵۶: ۸۵۷: ۸۵۸: ۸۵۹: ۸۶۰: ۸۶۱: ۸۶۲: ۸۶۳: ۸۶۴: ۸۶۵: ۸۶۶: ۸۶۷: ۸۶۸: ۸۶۹: ۸۷۰: ۸۷۱: ۸۷۲: ۸۷۳: ۸۷۴: ۸۷۵: ۸۷۶: ۸۷۷: ۸۷۸: ۸۷۹: ۸۸۰: ۸۸۱: ۸۸۲: ۸۸۳: ۸۸۴: ۸۸۵: ۸۸۶: ۸۸۷: ۸۸۸: ۸۸۹: ۸۹۰: ۸۹۱: ۸۹۲: ۸۹۳: ۸۹۴: ۸۹۵: ۸۹۶: ۸۹۷: ۸۹۸: ۸۹۹: ۹۰۰: ۹۰۱: ۹۰۲: ۹۰۳: ۹۰۴: ۹۰۵: ۹۰۶: ۹۰۷: ۹۰۸: ۹۰۹: ۹۱۰: ۹۱۱: ۹۱۲: ۹۱۳: ۹۱۴: ۹۱۵: ۹۱۶: ۹۱۷: ۹۱۸: ۹۱۹: ۹۲۰: ۹۲۱: ۹۲۲: ۹۲۳: ۹۲۴: ۹۲۵: ۹۲۶: ۹۲۷: ۹۲۸: ۹۲۹: ۹۳۰: ۹۳۱: ۹۳۲: ۹۳۳: ۹۳۴: ۹۳۵: ۹۳۶: ۹۳۷: ۹۳۸: ۹۳۹: ۹۴۰: ۹۴۱: ۹۴۲: ۹۴۳: ۹۴۴: ۹۴۵: ۹۴۶: ۹۴۷: ۹۴۸: ۹۴۹: ۹۵۰: ۹۵۱: ۹۵۲: ۹۵۳: ۹۵۴: ۹۵۵: ۹۵۶: ۹۵۷: ۹۵۸: ۹۵۹: ۹۶۰: ۹۶۱: ۹۶۲: ۹۶۳: ۹۶۴: ۹۶۵: ۹۶۶: ۹۶۷: ۹۶۸: ۹۶۹: ۹۷۰: ۹۷۱: ۹۷۲: ۹۷۳: ۹۷۴: ۹۷۵: ۹۷۶: ۹۷۷: ۹۷۸: ۹۷۹: ۹۸۰: ۹۸۱: ۹۸۲: ۹۸۳: ۹۸۴: ۹۸۵: ۹۸۶: ۹۸۷: ۹۸۸: ۹۸۹: ۹۹۰: ۹۹۱: ۹۹۲: ۹۹۳: ۹۹۴: ۹۹۵: ۹۹۶: ۹۹۷: ۹۹۸: ۹۹۹: ۱۰۰۰: ۱۰۰۱: ۱۰۰۲: ۱۰۰۳: ۱۰۰۴: ۱۰۰۵: ۱۰۰۶: ۱۰۰۷: ۱۰۰۸: ۱۰۰۹: ۱۰۱۰: ۱۰۱۱: ۱۰۱۲: ۱۰۱۳: ۱۰۱۴: ۱۰۱۵: ۱۰۱۶: ۱۰۱۷: ۱۰۱۸: ۱۰۱۹: ۱۰۲۰: ۱۰۲۱: ۱۰۲۲: ۱۰۲۳: ۱۰۲۴: ۱۰۲۵: ۱۰۲۶: ۱۰۲۷: ۱۰۲۸: ۱۰۲۹: ۱۰۳۰: ۱۰۳۱: ۱۰۳۲: ۱۰۳۳: ۱۰۳۴: ۱۰۳۵: ۱۰۳۶: ۱۰۳۷: ۱۰۳۸: ۱۰۳۹: ۱۰۴۰: ۱۰۴۱: ۱۰۴۲: ۱۰۴۳: ۱۰۴۴: ۱۰۴۵: ۱۰۴۶: ۱۰۴۷: ۱۰۴۸: ۱۰۴۹: ۱۰۵۰: ۱۰۵۱: ۱۰۵۲: ۱۰۵۳: ۱۰۵۴: ۱۰۵۵: ۱۰۵۶: ۱۰۵۷: ۱۰۵۸: ۱۰۵۹: ۱۰۶۰: ۱۰۶۱: ۱۰۶۲: ۱۰۶۳: ۱۰۶۴: ۱۰۶۵: ۱۰۶۶: ۱۰۶۷: ۱۰۶۸: ۱۰۶۹: ۱۰۷۰: ۱۰۷۱: ۱۰۷۲: ۱۰۷۳: ۱۰۷۴: ۱۰۷۵: ۱۰۷۶: ۱۰۷۷: ۱۰۷۸: ۱۰۷۹: ۱۰۸۰: ۱۰۸۱: ۱۰۸۲: ۱۰۸۳: ۱۰۸۴: ۱۰۸۵: ۱۰۸۶: ۱۰۸۷: ۱۰۸۸: ۱۰۸۹: ۱۰۹۰: ۱۰۹۱: ۱۰۹۲: ۱۰۹۳: ۱۰۹۴: ۱۰۹۵: ۱۰۹۶: ۱۰۹۷: ۱۰۹۸: ۱۰۹۹: ۱۱۰۰: ۱۱۰۱: ۱۱۰۲: ۱۱۰۳: ۱۱۰۴: ۱۱۰۵: ۱۱۰۶: ۱۱۰۷: ۱۱۰۸: ۱۱۰۹: ۱۱۱۰: ۱۱۱۱: ۱۱۱۲: ۱۱۱۳: ۱۱۱۴: ۱۱۱۵: ۱۱۱۶: ۱۱۱۷: ۱۱۱۸: ۱۱۱۹: ۱۱۲۰: ۱۱۲۱: ۱۱۲۲: ۱۱۲۳: ۱۱۲۴: ۱۱۲۵: ۱۱۲۶: ۱۱۲۷: ۱۱۲۸: ۱۱۲۹: ۱۱۳۰: ۱۱۳۱: ۱۱۳۲: ۱۱۳۳: ۱۱۳۴: ۱۱۳۵: ۱۱۳۶: ۱۱۳۷: ۱۱۳۸: ۱۱۳۹: ۱۱۴۰: ۱۱۴۱: ۱۱۴۲: ۱۱۴۳: ۱۱۴۴: ۱۱۴۵: ۱۱۴۶: ۱۱۴۷: ۱۱۴۸: ۱۱۴۹: ۱۱۵۰: ۱۱۵۱: ۱۱۵۲: ۱۱۵۳: ۱۱۵۴: ۱۱۵۵: ۱۱۵۶: ۱۱۵۷: ۱۱۵۸: ۱۱۵۹: ۱۱۶۰: ۱۱۶۱: ۱۱۶۲: ۱۱۶۳: ۱۱۶۴: ۱۱۶۵: ۱۱۶۶: ۱۱۶۷: ۱۱۶۸: ۱۱۶۹: ۱۱۷۰: ۱۱۷۱: ۱۱۷۲: ۱۱۷۳: ۱۱۷۴: ۱۱۷۵: ۱۱۷۶: ۱۱۷۷: ۱۱۷۸: ۱۱۷۹: ۱۱۸۰: ۱۱۸۱: ۱۱۸۲: ۱۱۸۳: ۱۱۸۴: ۱۱۸۵: ۱۱۸۶: ۱۱۸۷: ۱۱۸۸: ۱۱۸۹: ۱۱۹۰: ۱۱۹۱: ۱۱۹۲: ۱۱۹۳: ۱۱۹۴: ۱۱۹۵: ۱۱۹۶: ۱۱۹۷: ۱۱۹۸: ۱۱۹۹: ۱۲۰۰: ۱۲۰۱: ۱۲۰۲: ۱۲۰۳: ۱۲۰۴: ۱۲۰۵: ۱۲۰۶: ۱۲۰۷: ۱۲۰۸: ۱۲۰۹: ۱۲۱۰: ۱۲۱۱: ۱۲۱۲: ۱۲۱۳: ۱۲۱۴: ۱۲۱۵: ۱۲۱۶: ۱۲۱۷: ۱۲۱۸: ۱۲۱۹: ۱۲۲۰: ۱۲۲۱: ۱۲۲۲: ۱۲۲۳: ۱۲۲۴: ۱۲۲۵: ۱۲۲۶: ۱۲۲۷: ۱۲۲۸: ۱۲۲۹: ۱۲۳۰: ۱۲۳۱: ۱۲۳۲: ۱۲۳۳: ۱۲۳۴: ۱۲۳۵: ۱۲۳۶: ۱۲۳۷: ۱۲۳۸: ۱۲۳۹: ۱۲۴۰: ۱۲۴۱: ۱۲۴۲: ۱۲۴۳: ۱۲۴۴: ۱۲۴۵: ۱۲۴۶: ۱۲۴۷: ۱۲۴۸: ۱۲۴۹: ۱۲۵۰: ۱۲۵۱: ۱۲۵۲: ۱۲۵۳: ۱۲۵۴: ۱۲۵۵: ۱۲۵۶: ۱۲۵۷: ۱۲۵۸: ۱۲۵۹: ۱۲۶۰: ۱۲۶۱: ۱۲۶۲: ۱۲۶۳: ۱۲۶۴: ۱۲۶۵: ۱۲۶۶: ۱۲۶۷: ۱۲۶۸: ۱۲۶۹: ۱۲۷۰: ۱۲۷۱: ۱۲۷۲: ۱۲۷۳: ۱۲۷۴: ۱۲۷۵: ۱۲۷۶: ۱۲۷۷: ۱۲۷۸: ۱۲۷۹: ۱۲۸۰: ۱۲۸۱: ۱۲۸۲: ۱۲۸۳: ۱۲۸۴: ۱۲۸۵: ۱۲۸۶: ۱۲۸۷: ۱۲۸۸: ۱۲۸۹: ۱۲۹۰: ۱۲۹۱: ۱۲۹۲: ۱۲۹۳: ۱۲۹۴: ۱۲۹۵: ۱۲۹۶: ۱۲۹۷: ۱۲۹۸: ۱۲۹۹: ۱۳۰۰: ۱۳۰۱: ۱۳۰۲: ۱۳۰۳: ۱۳۰۴: ۱۳۰۵: ۱۳۰۶: ۱۳۰۷: ۱۳۰۸: ۱۳۰۹: ۱۳۱۰: ۱۳۱۱: ۱۳۱۲: ۱۳۱۳: ۱۳۱۴: ۱۳۱۵: ۱۳۱۶: ۱۳۱۷: ۱۳۱۸: ۱۳۱۹: ۱۳۲۰: ۱۳۲۱: ۱۳۲۲: ۱۳۲۳: ۱۳۲۴: ۱۳۲۵: ۱۳۲۶: ۱۳۲۷: ۱۳۲۸: ۱۳۲۹: ۱۳۳۰: ۱۳۳۱: ۱۳۳۲: ۱۳۳۳: ۱۳۳۴: ۱۳۳۵: ۱۳۳۶: ۱۳۳۷: ۱۳۳۸: ۱۳۳۹: ۱۳۴۰: ۱۳۴۱: ۱۳۴۲: ۱۳۴۳: ۱۳۴۴: ۱۳۴۵: ۱۳۴۶: ۱۳۴۷: ۱۳۴۸: ۱۳۴۹: ۱۳۵۰: ۱۳۵۱: ۱۳۵۲: ۱۳۵۳: ۱۳۵۴: ۱۳۵۵: ۱۳۵۶: ۱۳۵۷: ۱۳۵۸: ۱۳۵۹: ۱۳۶۰: ۱۳۶۱: ۱۳۶۲: ۱۳۶۳: ۱۳۶۴: ۱۳۶۵: ۱۳۶۶: ۱۳۶۷: ۱۳۶۸: ۱۳۶۹: ۱۳۷۰: ۱۳۷۱: ۱۳۷۲: ۱۳۷۳: ۱۳۷۴: ۱۳۷۵: ۱۳۷۶: ۱۳۷۷: ۱۳۷۸: ۱۳۷۹: ۱۳۸۰: ۱۳۸۱: ۱۳۸۲: ۱۳۸۳: ۱۳۸۴: ۱۳۸۵: ۱۳۸۶: ۱۳۸۷: ۱۳۸۸: ۱۳۸۹: ۱۳۹۰: ۱۳۹۱: ۱۳۹۲: ۱۳۹۳: ۱۳۹۴: ۱۳۹۵: ۱۳۹۶: ۱۳۹۷: ۱۳۹۸: ۱۳۹۹: ۱۴۰۰: ۱۴۰۱: ۱۴۰۲: ۱۴۰۳: ۱۴۰۴: ۱۴۰۵: ۱۴۰۶: ۱۴۰۷: ۱۴۰۸: ۱۴۰۹: ۱۴۱۰: ۱۴۱۱: ۱۴۱۲: ۱۴۱۳: ۱۴۱۴: ۱۴۱۵: ۱۴۱۶: ۱۴۱۷: ۱۴۱۸: ۱۴۱۹: ۱۴۲۰: ۱۴۲۱: ۱۴۲۲: ۱۴۲۳: ۱۴۲۴: ۱۴۲۵: ۱۴۲۶: ۱۴۲۷: ۱۴۲۸: ۱۴۲۹: ۱۴۳۰: ۱۴۳۱: ۱۴۳۲: ۱۴۳۳: ۱۴۳۴: ۱۴۳۵: ۱۴۳۶: ۱۴۳۷: ۱۴۳۸: ۱۴۳۹: ۱۴۴۰: ۱۴۴۱: ۱۴۴۲: ۱۴۴۳: ۱۴۴۴: ۱۴۴۵: ۱۴۴۶: ۱۴۴۷: ۱۴۴۸: ۱۴۴۹: ۱۴۵۰: ۱۴۵۱: ۱۴۵۲: ۱۴۵۳: ۱۴۵۴: ۱۴۵۵: ۱۴۵۶: ۱۴۵۷: ۱۴۵۸: ۱۴۵۹: ۱۴۶۰: ۱۴۶۱: ۱۴۶۲: ۱۴۶۳: ۱۴۶۴: ۱۴۶۵: ۱۴۶۶: ۱۴۶۷: ۱۴۶۸: ۱۴۶۹: ۱۴۷۰: ۱۴۷۱: ۱۴۷۲: ۱۴۷۳: ۱۴۷۴: ۱۴۷۵: ۱۴۷۶: ۱۴۷۷: ۱۴۷۸: ۱۴۷۹: ۱۴۸۰: ۱۴۸۱: ۱۴۸۲: ۱۴۸۳: ۱۴۸۴: ۱۴۸۵: ۱۴۸۶: ۱۴۸۷: ۱۴۸۸: ۱۴۸۹: ۱۴۹۰: ۱۴۹۱: ۱۴۹۲:

مسیحیوں کا پیاسا سہانا ہے اور ساتھ والے گھر سے قوسے بمبئی اور سرخ خداؤں کی غلطیوں میں اٹھتی ہیں مسیحیہ دس دس دن تک ہنر کے ساتھ دینی بھاتا ہے لیکن ساتھ والے غریبوں کی رحمت تک گوارا نہیں کرتے۔ قال اللہ العزیز۔

ہر نماز کی اہمیت واضح ہوئی کہ اگر گھر سے ہو کر یا بیٹھ کر بھی نماز پڑھنے کی سنت ختم ہو گئی ہے تو اشارے سے ہی نماز پڑھ لے لیکن اسے بھڑکے لیکن حدیث! کہ ہم تو میں اذان کے وقت ہاتھ میں گیند بنا چکا کر کے اپنی اور قوم کی قسمت ستوارنے کے لیے اور ملک و ملت کا نام روشن کرنے کے لیے فاتحات اللہ از میں نکلتے ہیں فجر کی نماز کے وقت نبیوں اور علیہ السلام کے وقت قبولِ عمر اور مغرب میں کرکنت کے دوران ہوا کولا اور منشاء کے وقت کھانے کی خواہش میں بے حد ترپ کر ہوا بھولا اور منہ بسورت ہوا ہنر میں گھس گئے ہیں صبح و شام تمام ہوتے رہتے ہیں اور زندگی کے مصروفات میں فری نہیں دکھائی دیتا۔ قال اللہ وانا نیرہ راجعون۔

### بَابُ أَهْلِ الْعِلْمِ وَالْفَضْلِ أَحَقُّ بِالْإِمَامَةِ

(۱۶۷) أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ زَيْدٍ عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ قَالَتْ لَمَّا تَضَيَّ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ مَرُّوا أَيْ بَكْرٍ فَلْيُضِلَّ بِالنَّاسِ فَيُفِيْلَ إِنَّ أَيْ بَكْرٍ رَجُلٌ خَصِرٌ وَهُوَ يَنْفِيهِ بِكْرَةٌ أَنْ يَقُومَ مَعَانِكَ قَالَ بَلَّغُوا أَمَّا أَنْتُمْ فَيَدُ

اہل علم وفضل حضرات امامت کے زیادہ حقدار ہیں

ترجمہ: امام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ فاطمہ بنتی ہیں کہ جب نبی ﷺ پر بیعت جاری ہوئی تو فرمایا کہ ابوبکر کو نعم دو کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھا دیں کسی نے کہا کہ ابوبکر رضی اللہ عنہ ہیں اور وہ خود بھی آپ کی جگہ کھڑا ہوا اچھا نہیں سمجھتے نبی ﷺ نے فرمایا جو میں نے کہا ہے وہ کرو۔

فائدہ: اگلی روایت کا مضمون بھی یہی ہے۔

(۱۶۸) أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ زَيْدٍ عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ قَالَتْ لَمَّا تَضَيَّ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ مَرُّوا أَيْ بَكْرٍ فَلْيُضِلَّ بِالنَّاسِ فَيُفِيْلَ لَهٗ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أَيْ بَكْرٍ رَجُلٌ خَصِرٌ وَهُوَ يَكْرَهُ أَنْ يَقُومَ مَعَانِكَ فَقَالَ مَرُّوا أَيْ بَكْرٍ فَلْيُضِلَّ بِالنَّاسِ بِأَصْوَحِّجَانِ يَوْسَعُ وَتَكْرَرُ

ترجمہ: اس روایت کے آخر میں یہ لفظ لاکھ ہے اسے یوسف کی طرفوں کی طرح بھانے جانے والا اور نبی ﷺ نے اپنی بات کا تکرار کیا۔

فائدہ: اگلی روایت اسی مضمون کی تفصیل ہے۔

(۱۶۹) أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ زَيْدٍ عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ قَالَتْ لَمَّا تَضَيَّ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

فَبُشِّرْ فِيهِ خَافَ مِنَ الرُّجُوعِ فَلَمَّا خَضَعَ الصَّلَاةُ قَالَ لِعَلَّشَةَ مَرَّتٍ أَنَا نَكِرٌ فَلْيُضِلَّ بِالنَّاسِ  
فَإِنْ سَلَّتَ إِلَيَّ أَمِنْ نَكِرٍ أَلْ رَسُوْلُ اللَّهِ ﷺ يَأْتِيكَ أَن تَضَعِي بِالنَّاسِ فَإِنْ سَلَّ إِلَيْهَا أَمِنْ شَيْخٍ كَبِيرٍ  
رَفِيعٍ وَإِنِّي لَا أَرَى رَسُوْلَ اللَّهِ ﷺ فِي مُقَابِلِي لِذَلِكَ فَاحْتَجِمِي إِلَيْهِ وَخَفِضِي عِنْدَ  
رَسُوْلِ اللَّهِ ﷺ فَرَسِلَ إِلَيَّ عُمَرُ فَيُضِلُّنِي بِهِمْ فَعَفَلْتُ فَقَالَ رَسُوْلُ اللَّهِ ﷺ أَنَّى صِرَاعَتْ  
يُؤَسِّفُ مَرَّتٍ أَنَا نَكِرٌ فَلْيُضِلَّ بِالنَّاسِ فَلَمَّا لَوْدَى بِالْمَسْرُوعِ سَمِعْتُ نِسِي ﷺ لَمَسُوْدِي وَهُوَ يَقُوْلُ  
حُوٍّ عَلَى الصَّلَاةِ فَقَالَ رَسُوْلُ اللَّهِ ﷺ ازْمَعُوْا فَقَدْثَ غَابِثَةٌ فَذَ اَمْرَتْ أَنَا نَكِرٌ أَن تَضَعِي  
بِالنَّاسِ وَأَنْتَ بِنِ عَسَمٍ قَالَ ازْمَعُوْا فَإِنَّهُ بَسَتْ قَرَّةٌ عَيْنِي مِنَ الصَّلَاةِ فَلَمَّا غَابِثَةٌ فَرَضَتْ نِسِ  
أَشْيَ وَفَدَمَاهُ لَحْدَا الْأَرْضَ فَلَمَّا سَمِعْتُ كَوْنَكُمْ لِمَنْ رَسُوْلِي اللَّهِ ﷺ لَأَعْمَرُ فَلَمَّا أَلِهُ رَسُوْلُ  
اللَّهِ ﷺ فَلَاحَسَ رَسُوْلُ اللَّهِ ﷺ غَرَّ بِنَسَارِ أَبِي نَكِرٍ وَكَانَ الشَّيْءُ مَوْلَا جَدَاهُ نَكِرٌ وَنَكِرٌ  
يَزُوْنَكُمْ بِنَكِيرٍ نَبِيٍّ ﷺ وَنَكِيرٍ السَّمِ بِنَكِيرٍ أَبِي نَكِرٍ خَفُوْا فَرَأَى لَمْ مَا ضَلُّوا بِشَايَ عَمَرُ بَسَتْ  
الصَّلَاةُ حَتَّى قُبِضَ وَكَانَ أَبُو نَكِرٍ لِأَمَامِهِ وَالشَّيْءُ ﷺ وَجَعٌ حَتَّى لُبِضَ.

ترجمہ: حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ جب نبی ﷺ بیمار ہوئے تو ایک دن ۱۱ کی شدت میں مکی محسوس کیا  
جب نماز کا وقت آیا تو حضرت عائشہ سے فرمایا اب اگر کو حکم دو کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھا دیں حضرت عائشہ نے حضرت ابوبکر  
صدیقؓ کی طرف ایک قاصد کے ذریعے پہنچا بھیج دیا کہ نبی ﷺ آپ کو نماز پڑھانے کا حکم دے رہے ہیں انہوں نے  
جواب دیا کہ میں بہت بڑا عمار ہوں کہ حضور انورؐ آپ میں نبی ﷺ ان کی جگہ پر نہ رکھوں گا تو مجھ پر اور وقت  
عاری ہو جائے گی اس لیے تم اور قصہ اسطے نبی ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کہ وہ مر کے پان لوگوں کو نماز پڑھانے کا  
پیغام بھیج دیں جب حضرت عائشہ اور عہدہ نے نبی ﷺ سے عرض کیا تو فرمایا تم تو یوسفؑ کی صورتوں کی طرح جو اللہ عز و حکم دو  
کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھا دیں

جب زمان شروع ہوئی اور نبی ﷺ نے مؤذن کو "میں نبی ﷺ" کہتے ہوئے سنا تو فرمایا مجھے اٹھاؤ حضرت عائشہ نے  
عرش کیا کہ میں اب اگر کو نماز پڑھانے کا کہہ سکتی ہوں اور آپ حالت خدر میں بیٹھا فرمایا مجھے اٹھاؤ کیونکہ میری آنکھوں کی  
عشرک نماز میں رکھی گئی ہے حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ میں نے دو آدمیوں کے درمیان آپ کو اٹھایا آپ کے قدم مبارک  
زمین پر ٹھٹھکے جاتے تھے۔

جب حضرت ابو بکرؓ نبی ﷺ کے مبارک قدموں کی آہٹ کا احساس ہوا تو وہ پیچھے ہٹے گئے نبی ﷺ نے انہیں اشارہ  
کیا اور ان کی بائیں جانب ذکر بندہ لکھا اب نبی ﷺ عجیب کہتے تھے اور نبی ﷺ کی تکبیر پر حضرت ابوبکرؓ کہتے تھے اور



حضرت ابو بکرؓ کی تحریر پر لوگ تحریر کرتے تھے یہاں تک کہ نازل مکمل ہو گئی پھر اس نماز کے علاوہ اپنی وفات تک آپؐ پر پڑھنے والوں کوئی نماز نہ پڑھائی بلکہ حضرت ابو بکرؓ کی امام رہے اور نبی ﷺ کے بعد وہ پہلے نبیؐ کے بعد آپؐ پر پڑھنا وصال فرما گئے۔

**خلف عبداللہؓ:** "مردود" باب نمبر سے فعل امر معروف کا مینہ مع ذکر حاضر ہے، یعنی حکم دیا اور جواب امر "لیصل بالامس" ہے "مصر" یعنی رقی لقب "صویحات" صویحہ کی جمع ہے اور وہ مریض کی تعلیم ہے "ارقی" باب ضرب سے فعل مضارع معروف کا مینہ و حد شکر ہے یعنی وقت طاری ہو جاتا "لو دعویٰ" باب فتح سے فعل امر کا مینہ مع ذکر حاضر ہے یعنی افعال "معدان" اور ایک روایت میں "نحطان" بھی وارد ہوا ہے "اول باب نمبر سے فعل مضارع معروف کے مینہ شریعت ثابت غالب ہیں یعنی کھینچنا، ٹکیر مٹانا۔

**تختہٴ خلافت اول و ثانی:** شرحہ فتحاری: ۶۷۸ و مسند: ۸۸۴ و ۱۱۰ (۱۱۰) و شرحہ مدنی: ۳۰۷۶ و کتاب

۸۲۴ و امن ماہ: ۱۲۳۲۔

**تختہٴ خلافت ثالث:** شرحہ فتحاری: ۶۸۷ و مسند: ۹۳۶ (۹۳۶) و شرحہ مدنی: ۳۰۷۶ و فتحی: ۸۲۵

۱۲۳۲۔

**فقہ نمبر:** اس حدیث سے فقہاء و محدثین کرام نے بہت سے مسائل مستنبط کیے ہیں مثلاً حضرت صدیق اکبرؓ کی غزوات کی طرف امرواؤں کی فضیلت کا اظہار اور نبیؐ کا ان کی کفالت پر اصرار وغیرہ ان تمام متنبہات کی بحث کا اقرار و اعتراف کرتے ہوئے مجھے ان کی محبت میں نہیں ہانا بلکہ مجھے یہاں اس حکمت کی طرف آپؐ کو متوجہ کرنا ہے جس سے حدیث کا باقی و سابق و ملت کے ساتھ ہے اور وہ ہے نماز کی اہمیت۔

فہم طلب بات یہ ہے کہ سرکار عالم پر فرض الوقت میں جگہاں جگہاں نماز کی شہادت حدیث سے بھی آگے بڑھ چکی غزوات و اپنی انجاء کو چیلنگ چکی اور جو شتم آپؐ علیہ السلام کے پیر سے بشرے کو دیکھ کر اپنی خاندانی روایات کے مطابق یہ کچھ کہے کہ سرکار ہمارے درمیان بہت زیادہ عرصہ نہیں رہیں گے، لیکن ان سب کے باوجود نماز کا وقت ہو جانے پر سب سے پہلا سوال یہی ہونا ہے کہ کیا لوگوں نے نماز پڑھ لی؟

اس سے آگے اور آگے بڑھیں تو جب سرکار عالم ﷺ کے لیے خود مسجد میں تشریف آوری منظر ہو گئی تو امام مقرر کر دیا لیکن لوگوں کی نماز کی جگہ نہیں دی اور خود بھی نہیں چھوڑی مالا لک لوگ یہ کہتے تھے کہ ہمیں اپنے پیغمبرؐ کی باری کا جہاں سے ان کی خدمت میں نہ بھی کرنے حتیٰ کہ قرآن پڑھنے کو بھی دل نہیں چاہتا لیکن ایسا نہیں ہوا۔

پھر ان سے بھی آگے بڑھ کر قدم غلط نہیں تو کتب حدیث و سیر گواہ ہیں کہ آپؐ پر ہزاروں زبان مبارک سے جہاں امت کے لیے وہ چیزوں کی اہمیت سب سے آخری کلام کے طور پر باری ہوئی ایک نماز کی پابندی اور دوسرے باتوں اور الامور کے ساتھ اچھا سلوک۔

زندہ تو میں اپنے ہاں کی تمام اہم و خفی وصیت کو تو اجنبی اہمیت کا مقام دیتی ہیں، اور ان پر اس وجہ سے غصہ کرتی ہیں لیکن ہم نے کسی زندہ قوم میں کسی اہم و خفی وصیت کو دل و جان سے سمجھائیے، یہاں ہم فراموش کر چکے ہیں کہ ہمارے پیغمبر نے پلٹے پلٹے آخر و جنگ کو چھوڑ کر وصیت اور تلقین کی تھی؟ ہمارے پاس اس کے لئے ہر سوچنے کے لئے فرصت ہی نہیں ہوتی، کیونکہ ہم بہت مصروف ہو چکے ہیں اسی لئے ہم بہت پیچھے رہ چکے ہیں۔

بَابُ مَا جَاءَ فِيْ اِمْلَاقِ وَاَوْلَادِ لَوْلَانَا وَالْعَبْدِ وَالْاَعْرَابِ  
۱۰۰۱: حَسْبُنَا غُرَابُ غُرَابٍ اَوْ جَسَدُ خَالٍ نَوَامُ الْقَوْمِ وَلَوْلَا سُبْحَانَ الْعَبْدِ وَالْاَعْرَابِ مَا دَاغَ الْفَرْقَانِ

### ولد ازنا، غلام اور دیہاتیوں کی امامت کا بیان

توضیح: اور اہم تلقین کہتے ہیں کہ ولد ازنا، دیہاتی اور غلام، قوموں کی امامت کر سکتے ہیں بلکہ قرآن پڑھ سکتے ہوں۔  
حَالِيْ عِبَادَتِيْ: "ہم" باب غمر سے فعل مضارع معروف کا سبب وادھ ذکر نہ ہے، معنی امامت کرنا، یہ دال و الجزم۔  
مقدم ہے اور اس کی شرط "اذا قوه القوان" منفر ہے۔

تفصیل: جلالہ لغت میں غمر اعلیٰ معنی اعلیٰ ہے، اعلیٰ و اعلیٰ معنی اعلیٰ ہے، اعلیٰ و اعلیٰ معنی اعلیٰ ہے۔  
مَعْلُوْمٌ: قانون مسام کو دیکھتے ہوئے دیہاتی اور غلام کی امامت پر تو کوئی شبہ نہیں رہتا، لیکن یہ ہے کہ اگر ہمارے گروہ ایسا ہے تو ہمارے ہاں میں مثلاً اگر بیاد سید ہوں تو ان میں سے کسی کو سبب وادھ کے لئے ان کا تعلق کسی گروہ سے نہ ہو۔  
دیہات سے ہر گز اور غلاموں کا اور اگرچہ خیر ہو چکا ہے لیکن ابتدا میں جلد موافقی میں ہونا چاہئے، لیکن اللہ تعالیٰ ہمہ گیر ہے۔  
وصفی اور اگر گروہ ہے جس میں جلد تدریج ہونے میں متفق رہی ہے اس لئے اس پر تو خوف امتناع نہیں اٹھایا جا سکتا۔

البتہ ولد ازنا کے بارے میں امامت کے تصور کو قبول نہیں کرتا، اور یہی یہ دینا ہے کہ جس کی نذر اور ہمارے گروہ کی ہر امتناع کی ہر اس سے ہمتائی کی توقع رکھنا ایسے ہی ہے جیسے اہلکار کے درخت سے ٹھونڈا گھنے کی توقع رکھنا اور یوں بھی معاشرے میں اس کی حیثیت یکہ بنگار اور دھکے دے ہوئے شخص کی ہوتی ہے اس لئے اہلکار ہر لوگ اسے معنی امامت پر بھی موقوف نہیں کر سکتے۔

لیکن اگر غمر کی جائے تو اس پر دلیل قائم کرنے کی ضرورت نہیں کہ اس گروہ کی اور غلامت کے نتیجے میں پیدا ہونے والے اس بچے کا کیا قصور ہے؟ کیا اس بچے نے کسی کو جہنم لاکے اور کسی کو نہ چھوڑا؟ یہ میرے قصور ہیں، نہ اس کے لئے مجھ کو کیا تھا؟ یا عالم ارواح میں اس بچے سے کوئی گروہ نہ ہوا تھا جس کی سزا عالم جہاد میں اسے اس طرح جہنم پڑی؟ یقیناً ان سب سوالوں کا جواب نفی میں ہے اور ہونا بھی چاہیے۔

بمگر اگر وہ بچہ اپنی بیٹائی سے گندگی کے اس وارث کو سنانے کے لیے اپنے آپ کو زیورِ علم سے آراستہ کرتا ہے تو ان کریمہ چہرہ کی گستاخی اس کے معافی و مغفرت پر دوسرے حاضر کرتا ہے اور دینی و دنیائی سے جی زندگی کو آتش کرتا ہے تو کوئی وجہ نہیں کہ اسے ایک ناکرد و جرم کی پاروش میں ٹکرا کر تنقیح کے حق اپنے سینے پر بھیلنا پڑیں۔

والد الزنا کی امامت سے اگر ہمارے ذہن میں یہ تصور ابھرتا ہے کہ گناہ کے نتیجے میں پیدا ہونے والے بچے کو ہوں ہی معافی امامت کا کھڑا کر دینا جائز ہے تو یہ تصور غلط ہے والد الزنا کی امامت کا جواز بھی انہی شرائط پر موقوف ہے جن شرائط پر ایک عام آدمی کی امامت موقوف ہوئی ہے

### بَابُ الْإِسْتِئْذَانِ جَمَاعَةً

(۱۳۱) اَنَّهُ حَبِطَتْ عَنْهُ لَهْفَتُهُ عَنِ بَعْضِكُمْ غَيْرِ اَنْفِ غُلَامٍ اَوْ اُنْثٰى مِنْكُمْ فَضَلَّيْ فَنَعْلَهُ وَامْرَاةً خَلَّفَ ذَلِكُمْ فَضَلَّيْ يَوْمَهُمْ خَمَاعَةً۔

### دو آدمی بھی جماعت کے حکم میں ہوتے ہیں

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ایک مرتبہ ایک آدمی کے ساتھ نماز پڑھی تو وہ آدمی نبی ﷺ کے پیچھے کھڑا ہوا اور ایک عورت اس کے پیچھے کھڑی ہوئی اور نبی ﷺ نے ان سب کو جماعت کے ساتھ نماز پڑھائی۔

حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلَدِ الْأَعْمَشِيُّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى مَعَ رَجُلَيْنِ وَامْرَأَةٍ فِي صَلَاةٍ فَخَلَّفَ رَجُلًا وَامْرَأَةً خَلْفَهُمَا فَصَلَّاهُمَا مَعَهُ۔

ترجمہ: ابوالولاد اعمری سے روایت ہے کہ ۲۲۷ھ و ۲۷۰ھ میں رسول اللہ ﷺ نے دو آدمیوں کے ساتھ نماز پڑھائی۔

۱۔ کتب حدیث کے تصحیح و استقراء سے اس روایت کے عین واقعات ہمارے علم میں آئے ہیں۔

۲۔ اس قسم کے ایک واقعہ میں نبی ﷺ کے پیچھے کھڑے ہونے والے مرد کا نام حضرت علی مرتضیٰؓ آتا ہے اور خاتون کا نام حضرت خدیجہ الکبریٰؓ آتا ہے۔

۳۔ دوسرے واقعے میں حضرت عبداللہ بن عباسؓ اور حضرت عائشہؓ کا ذکر آتا ہے۔

۴۔ تیسرے واقعے میں حضرت انسؓ اور ان کی والدہ حضرت ام سلمہؓ کا ذکر آتا ہے۔

زیر بحث حدیث میں ان تینوں میں سے جو واقعہ بھی مراد ہو اس پر یہ اشکال ہوتا ہے کہ مقتدی اکیلا ہونے کی صورت میں پہلی صف میں کھڑا ہونے کی بجائے ام کے ساتھ ذرا پیچھے بہت کر کھڑا ہوتا ہے جیسا کہ حکم بھی یہی ہے تو پھر یہاں ایسا کیوں نہیں کیا گیا؟ سو اس کا جواب یہ ہے کہ یہاں دو میں سے ایک خرابی تو بہر حال اہم و ذاتی تھی یا تو وہ خرابی جس کا سوال میں تذکرہ کیا گیا ہے یہ ہر قانون کو بھی مرا کے ساتھ کھڑا کر دیا جائے اس صورت میں عداۃ مراد لازم آتی پہلی

خواب سے نرگز نہ بھرتی ہے اور دوسری خواب سے نماز قاسد ہو جاتی ہے ان لیے انہوں نے صلوٰۃ کے طور پر کراہت والی صورت کو گوارا کر لیا کہ تم تاکہ نماز نماز اولی صورت سے بچا جائے۔

### بَاب مَا جَاءَ فِيمَنْ يَصِلُ الصُّفُوفَ

(۱۶۴) أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ غُضَّافِ بْنِ سَهَابٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يَصُفُّونَ غُلِّيَ الثَّلَاثِينَ يَصُفُّونَ الصُّفُوفَ۔

### صفوں کے ملانے والوں کی فضیلت کا بیان

ترجمہ: حضرت ابراہیم خدری سے مروی ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے شک اللہ اور اس کے فرشتے ان لوگوں پر رحمت بھیجتے ہیں جو صفوں کو ملاتے ہیں۔

عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ عَنْ غُضَّافِ بْنِ سَهَابٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يَصُفُّونَ غُلِّيَ الثَّلَاثِينَ يَصُفُّونَ الصُّفُوفَ۔  
 ذکر غالب ہے بمعنی دعا رحمت کرنا نزول رحمت کرنا اور غللی الذکر باب ضرب سے مذکور مینہ ہے بمعنی ملانا "الصُّفُوفَ" صف کی جمع ہے۔

ترجمہ: حضرت ابراہیم خدری سے مروی ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے شک اللہ اور اس کے فرشتے ان لوگوں پر رحمت بھیجتے ہیں جو صفوں کو ملاتے ہیں۔

مفسرین: صفوں کی درگاہ نماز کے لیے بہت ضروری ہے، خود بہت رسول اللہ ﷺ نماز شروع کرنے سے پہلے صفوں کی درگاہ کا اہتمام فرماتے تھے اور آپ ﷺ کے اس اہتمام کا نتیجہ یہ ہوتا تھا کہ تینوں صفوں میں تیر کی طرح سیدھی ہو جاتی تھیں اور ان میں ایسے سیدھے ہوتے تھے کہ کوئی کوئی کوفی اس سے غیر کسیدہ نہ چاہتا نہ کر سکتا تھا۔

اس قدر اہتمام کے بعد ایک دن نبی ﷺ نے بہت قرعہ مار دیا، فرمایا کہ اے صفوں میں سیدھی آ جاؤ اور اللہ تعالیٰ تمہارے دلوں میں اختلاف پیدا فرما دے گا۔

بروزی کے موسم میں یہ منظر بکثرت دیکھنے میں آتا ہے کہ مسجد کا ہل مکمل صوبہ پر غالب ہوتا ہے اور کچھ دھوپ سے بھرا ہونے کی وجہ سے لوگوں سے بھی بھرا ہوتا ہے دھوپ کی سلاخی سے فائدہ اٹھانے کی خاطر کوئی شخص بھی اپنی جگہ سے اٹھنے کے لیے تیار نہیں ہوتا، نہ انہیں سہارا ملے گا نہ چھڑا پھر ان سے اللہ کا حصہ ہوا کرنے کی درخواست نہ ہوتی ہے، یہی جیسی نمازی حضرت زبیر بن جہل نہ جہل کی طرح ہوتی ہے کہ اپنی جگہ سے ہوتے ہیں، کچھ لوگوں کو عبادت اللہ پر ترس آ جاتا ہے تو وہ سرطوں کی طرح، رینگ رینگ کر آتے ہیں جیسے ہیں اور غالی جگہ پر کرنے کی بجائے اپنے ساتھ ڈیڑھ ذی کی ایک نئی صف بنا لیتے ہیں۔

یقیناً ایسے لوگ اللہ کی رحمت اور فرشتوں کی دعا، مغفرت سے محروم رہتے ہیں سو چھوٹی بات ہے کہ نماز چارہ ر





۴۔ مردوں کے ساتھ ٹھٹھنے سے نہ پائیں۔

۵۔ راستے میں کسی ایوان کے چھگ کرنے کا حکم ہو تو گھری میں نماز پڑھنے کو ترجیح دیں۔

یہ اور اس جیسی دیگر شرائط کی موجودگی میں خواتین مسجد میں آ سکتی ہیں لیکن وجہ ہے کہ ذریعہ حدیث میں جب حضرت عبداللہ بن عمرؓ کے صاحبزادے بلالؓ نے اس معاملے میں ان سے عکرام کی کوشش کی تو انہوں نے اسے حدیث سے معذرت تصور کیا اور کتب حدیث کے مطابق انہوں نے اسی موقع پر قسم کھالی کہ میں آئندہ تجھ سے کبھی بات نہیں کروں گا کیونکہ تو حدیث کا مقابلہ کرتا ہے اور یہ بات میری غیرت الہامی برداشت نہیں کر سکتی چنانچہ پھر اس کے بعد انہوں نے زندگی بھر اپنے بیٹے سے بات نہیں کی، معلوم ہوا کہ حدیث کے مقابلے میں کسی بڑے سے بڑے آدمی کی رائے کو قبول نہیں کیا جاسکتا۔ واللہ اعلم۔

### بَابُ إِذَا حَضَرَ الْبِغْشَاءُ وَالْعَشَاءُ

(۱۳۶) اَمَّا حَيْفَةُ عَنِ الرَّفْعِ بْنِ غَزَّيٍّ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا نَوْدِيَ بِالْبِغْشَاءِ وَالْعَشَاءِ فَلَمَّوْهُنَّ فَاذْنُؤُنَّ وَأَبْغِشَاءُ۔

جب رات کا کھانا اور نماز عشاء اکٹھے ہو جائیں تو کیا حکم ہے؟

ترجمہ: حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا اگر عشاء کی اذان ہو چکی ہو اور مؤذن اقامت کہہ چکا ہو (جو کہ شدہ ہو) تو بیک وقت کھانا آ جائے) تو پہلے کھانا کھاؤ۔

ترجمہ: ”بِغْشَاءُ“ عین کے کمرہ کے ساتھ ہو تو سنی ہوگا نماز عشاء اور عین کے نو کے ساتھ ہو تو سنی ہوگا رات کا کھانا ”فَاذْنُؤُنَّ“ باب فتح سے فعل امر معروف کا صیغہ جمع ذکر حاضر ہے بمعنی ابتداء کرنا۔

ترجمہ: ”أَبْغِشَاءُ“ امرح التمام: ۸۵۱، والذہبی: ۲۵۲، والخطیب: ۵۴۶، ومسلم: ۱۶۴۱، (۵۵۶) وابن ماجہ

۹۲۲

ترجمہ: ”بِغْشَاءُ“ یہ مسئلہ جسے بھی معلوم ہوتا ہے وہ اپنی زندگی میں اس سے بھرپور فائدہ اٹھانے کی کوشش کرتا ہے اور دلیل کے طور پر اس حدیث کو پیش کر کے اپنے تئیں مطمئن ہو جاتا ہے اور حرمہ کی بات یہ ہے کہ حکمران حدیث بھی ہمارے ذخیرہ حدیث کا انکار کر دیے پر عمل ہوا ہونے کے باوجود اس حدیث کا انکار نہیں کرتے کیونکہ اس حدیث سے ان کے ذہنی مفادات پر کوئی زخم نہیں پڑتی بلکہ ان معاملات ہو جاتی ہے۔

لیکن اگر حقیقت ہندی سے لیکھا جائے تو اس حدیث کو بیان بخراہ اور بیان رخصت کے پہلو سے کسی صورت آگے نہیں بڑھایا جاسکتا اور امر کا صیغہ دیکھا کر اس کے وجوب پر استدلال کرنے کا دھوکہ بھی نہیں دیا جاسکتا چنانچہ فقہاء













ہفتہ فہم: میں دونوں حدیثوں کا نقل یہ جس کی توفیق سے نہیں بلکہ نماز جمعہ کے ساتھ ہے کیونکہ جمعہ کے دن نماز فجر میں سورۃ بقرہ اور سورۃ اعراف کی تلاوت سنت سے ثابت ہوئے گا ذکر کتب حدیث میں مکمل سند کے ساتھ ملتا ہے اس لیے ان دونوں کا ”حقن“ کا ذکر نہ کرنا بحث حدیث میں آیا ہے، ”نقل نماز جمعہ کے ساتھ ہی ہے۔“

اول الذکر دو حدیثوں میں سے پہلی سورت کے انتخاب کی وجہ تو اس کے نام سے ہی ظاہر ہے کہ اس کا نام ہی سورۃ جمعہ ہے اور دوسری سورت کے انتخاب کی وجہ یہ ہے کہ جمعہ کے تاریخ میں کھلے اور منافق دونوں طرح کے لوگ ہوتے تھے اس سے غصہ کھینکنا کہ یہ پیغام مل جاتا کہ منافقین مار آئیں ہیں ان سے بچ کر رہنا اور منافقین کو یہ پیغام مل جاتا کہ تمہارے دوسروں میں آنے والے خیالات اور باتوں پر چلنے والے الفاظ سے ہم بد مزاجی و نفی مطلق ہو جائے ہیں اس لیے ہمیں غلام مت بھننا۔

اور مؤخر الذکر دو حدیثوں میں سے سورۃ اعلیٰ کے انتخاب کی وجہ یہ ہے کہ اس میں کائنات و ملک و قوم میں اپنے والے پر حاکم کے لیے کامیابی اور فوز و قلاح کا ایک دستور اور اصول متعین طور پر بتا دیا گیا ہے انسان اس دستور کو فراموش نہ کرے جسے اس لیے اکثر اس سورت کو منتخب کیا جاتا اور سورۃ تہیہ کے انتخاب کی وجہ یہ ہے کہ اس میں قیامت کے دن اہل جنت اور اہل جہنم کے درمیان اپنی اپنی علامتوں اور چہرے سے یہی شائبہ کیے جاسکیں گے ان سے بعد عذاب و ثواب کا انہماک ہو گا آپ تم یہ سوچ لو کہ ان دونوں میں سے کبھی گروہ کے ساتھ شامل ہونا چھوٹی ہند ہے؟ یا یہ کہ چھوٹی قسم کا انعام ہند ہے؟ ہر جمعہ اس سورت کی تلاوت سے اپنے انجام کے لیے لگے رہنا ہوتا ہے۔ غمراہی پر زور دینا تصور ہوتا ہے۔ واللہ اعلم۔

### بَابُ مَا جَاءَ فِي مَاتَ لِبَسَةِ الْحُسْبَةِ

(۱۶۵) اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ قَبِيضٍ عَنْ طَارِقِ بْنِ سَلْبَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا مِنْ نَفْسٍ حُسْبَةٍ اِلَّا رَزَقَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ اِلَى خَلْقِهِ دَلَالًا مَرَاتٍ يَغْفِرُ لَهَا لِمَا لَمْ يَشْرِكْ بِهِ شَيْئًا۔

### شب جمعہ میں فوت ہونے والے کی فضیلت کا بیان

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعود سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا ہر شب جمعہ کو اللہ تعالیٰ اپنی مخلوق پر غمراہی نظر کر رہا ہوتا ہے اور ہر اس آدمی کی بخشش فرمادیتے ہیں جو اس کے ساتھ کسی کو شریک نہ ٹھہراتا ہو۔  
فائدہ: اگلی روایت کا مضمون بھی اس کے قریب قریب ہے۔

(۱۶۵) اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ الْقَاسِمِ بْنِ الْقَاسِمِ عَنْ اَبِي مُرْوَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا مِنْ نَفْسٍ حُسْبَةٍ اِلَّا رَزَقَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ اِلَى خَلْقِهِ دَلَالًا مَرَاتٍ يَغْفِرُ لَهَا لِمَا لَمْ يَشْرِكْ بِهِ شَيْئًا۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جو شخص جمعہ کے دن نیت پورا کرے  
مذاب قبر سے بچا لیا جائے گا۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جو شخص جمعہ کے دن نیت پورا کرے  
مذاب قبر سے بچا لیا جائے گا۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جو شخص جمعہ کے دن نیت پورا کرے  
مذاب قبر سے بچا لیا جائے گا۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جو شخص جمعہ کے دن نیت پورا کرے  
مذاب قبر سے بچا لیا جائے گا۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جو شخص جمعہ کے دن نیت پورا کرے  
مذاب قبر سے بچا لیا جائے گا۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جو شخص جمعہ کے دن نیت پورا کرے  
مذاب قبر سے بچا لیا جائے گا۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جو شخص جمعہ کے دن نیت پورا کرے  
مذاب قبر سے بچا لیا جائے گا۔







مَقْلُوبًا: اللہ ان نواز کی صورت میں ہر روز ہمارے عالم کی عبادت کے جس الہامی طریقے کا اختیار کرتا ہے بنیادی طور پر اس کے واسطے ہیں ایک حصہ میں فرط کس آتے ہیں اور دوسرے میں نوافل خواہش کی اور انکی درحقیقت ذات الہی کے حقوق کی نافرمانی ہے اور نوافل کے ذریعے انسان اپنے پروردگار کا قرب حاصل کرتا ہے اس لیے انہیں محبت الہی کے حقوق میں شمار کیا جاتا ہے اور یہ سمجھا جاتا ہے کہ نوافل حق محبت کی اور انکی کا دوسرا نام ہے اور یہ ایک حقیقت ہے کہ جتنے اپنے محبوب کے ساتھ جس درجہ کی محبت ہوتی ہے اور اس قدر اپنے محبوب کا قرب حاصل کرنے کے لیے بے چین ہوتا ہے اور اس کے لیے بڑی سے بڑی بکھارت کا اپنی خاطر میں نہیں لیتا۔

سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے مسلمات میں کثرت نوافل کا جو تذکرہ ملتا ہے اس کی اس سے زیادہ واضح اور عاشقانہ توجیہ نہیں ہو سکتی اب اسے سامنے رکھ کر یہ فیصلہ کرنا کچھ مشکل نہیں رہتا کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نماز عید سے پہلے اور بعد میں نوافل میں پڑھتے تو عید میں تنگی اور تقری کا لحاظ اور وہ کتنا پی ریا کاری کا واضح ثبوت پیش کرنے کے لیے کسی کو بھی ایسا کرنے کی اجازت نہیں دینی چاہی۔

یہ بات کہ اس میں کیا حکمت پوشیدہ ہے؟ تو بظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ نماز عید کی انفرادیت کو برقرار رکھنا مقصود ہے لیکن وہ ہے کہ اس سے پہلے لوگوں سے نہ اقامت نہ تہنہ نہ عید بھی نماز کے بعد ہے نماز سے پہلے نہیں ایسی مسابقت سے نماز عید سے جس بابہ میں نوافل پڑھنا مستحسن قرار نہیں دیا گیا۔ واللہ اعلم

### بَابُ مَا جَاءَ فِي تَقْصِيرِ الصَّلَاةِ فِي السَّفَرِ

(۱۵۹) أَخْبَرَنَا خَلِيفَةُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ الْفَضْلِ عَنْ أَبِي نَبِيٍّ عَائِدٍ قَالَ صَلَّيْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ نَزْلَةَ الظُّهْرِ أَوْغَا وَلَقَضَ بِلَايِ الْمُحَلِّفَةِ رَضْمَتَيْنِ۔

### سفر میں نماز کو مختصر کرنے کا بیان

ترجمہ: حضرت ابن خلیفہ فرماتے ہیں کہ ہم نے جناب رسول اللہ ﷺ کے ساتھ وہابیہ میں غمر کی چار اور عصر کی دو رکعتیں پڑھیں۔

فائدہ: انکی روایت کا مضمون بھی اسی سے ملتا جلتا ہے۔

(۱۶۰) أَخْبَرَنَا حَبِيبَةُ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِسْرَافِيلَ عَنْ عُلْفَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ تَكُنْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ نَفْسِي فِي السَّفَرِ رَضْمَتَيْنِ وَتَوَلَّجْ وَغَمْرًا لَا يَزِيدُونَ عَلَيْهِ۔

ترجمہ: حضرت حبابہ بن مسعود فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ اور حضرات تابعین سفر میں دو رکعتیں پڑھتے تھے اس سے زیادہ نہیں پڑھتے تھے۔



احسن کر میں رجاء ہے تو دائمی غناوت اور حلالہ سب جہاد میں ہی شریک ہو جاؤ گے۔ مسلمانوں کو مد نظر رکھا کر رہو۔  
بھٹ حدیثوں کی وضاحت لانا ہے۔

اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر روانہ ہوئے غنیمت کی غماز تو مدینہ منورہ میں ہی پہنچا اور سب سے پہلی دو نماز جو دوران سفر پڑھی گئی، عصر کی نماز تھی جو روزِ اکھیر میں پڑھی گئی کہ وہ اہل مدینہ کی بیعت بھی ہے اور مدینہ منورہ سے صرف چھ میل کے فاصلے پر واقع ہے لیکن یہاں ایک انھیں پیدا ہوئی ہے جسے مل کر ضروری ہے درود یہ کہ چھ میل کا فاصلہ تو کوئی عینا حاصل نہیں ہے جس کا سفر کسی بھی لمبے قول کے مطابق کسی غنیمت کو مسافر قرار دے سکے پھر یہی بڑا کارواں اہل مدینہ منورہ میں عصر کو قصر کرنا چاہئے اور وہ مسافر اور قس کا ادا کیا گیا ہے لیکن اگر وہ یہی یہ سوال نہیں پڑھتے ہیں کہ اہل بیت ان کا ایک جواب دیا ہے کہ یہ صبیح سے صبح ہو رہا ہے اور ایک جواب دیا ہے کہ یہ عبادت سے کلیہ ہو سکتا ہے۔

تفصیل اس اجمال کی یہ ہے کہ امام بخاری نے اس حدیث کی توحیح جس باب کے تحت کی ہے وہ ہے "باب بفعولہ اذا خرج من موضعہ" گویا ماہ بخاری نے یہ ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ قصر کا قطع مسافر سے نہیں بلکہ ارادہ سفر کے ساتھ چنانچہ اس سے نکلتے پہلے وہ اس کی تائید میں انھوں نے تالیف حضرت علی کا ایک قول بھی پیش کیا ہے جس کے مطابق کوئی شخص کسی علاقے میں اس وقت تک مقیم نہیں ہو سکتا جب تک وہ شہر کے اس حصے میں نہ پہنچ جائے جہاں سے لوگوں کے نکلتا نظر آتے ہوں جب احسن کا یہ علم ہے تو سہ کا حکم بھی ہی پڑھیں کیا جائے گا۔

اور حافظ ابن حجر مقدسی نے اس حدیث کے تحت تحریر فرمایا ہے کہ جب مؤرخوں کو ہو جائے تو قصر کا حکم حرج ہو جائے گا اور جب احسن شریعت ہو جائے تو اہل حق کا حکم حرج ہو جائے گا اور احسن حدیث کی دلیل ہے اور اسی وجہ سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حدیث پر تصریح فرمادی۔ واللہ اعلم۔

و حضرت ابن مسعود اور حضرت عثمان غنی کے واقعے میں درپیش خصوصیت کے ساتھ قائل نہ ہیں۔

(الف) باب میں آیا اور حضرت شافعی اور خود حضرت عثمان غنی اپنی سلفیت کے ابتدائی زمانے میں دوران حج قصر فرما کر پڑھتے رہے تو پھر کیا یہ انھوں نے چار روایتیں کیوں پڑھاں شریعت کو رد کیا؟ گو کہ علم کرام نے ان کے متعدد جوابات دیے ہیں لیکن مآلہ نے حجۃ الاسلام کی طرف تہدید میں اشارہ کیا ہے اگر اب مد نظر رکھا جائے تو یہ اعتراض ختم ہو جاتا ہے کیونکہ میں نہیں ہے کہ حضرت عثمان غنی آئندہ وہاں آئے۔ پھر وہاں پہلے مدینہ منورہ پہنچ کر احسن گزین ہو گئے ہوں اس مناسبت سے نہیں مٹتی وغیرہ میں بھی تہذیب کی کچھ جانے کا ان لیے ان کا حکم کرنا کسی طرف قطعی اعتراض نہیں رہتا۔

(ب) حضرت ابن مسعود کا رویہ بھی ظاہر ہے انھوں نے یہاں سے کہ ایک طرف تو وہ حضرت عثمان غنی کے ہم عصر ہیں اور ان کے پاسوں کا اعتبار کر رہے ہیں اور دوسری طرف خود ہی ان کے پیچھے مٹی کے سب ان میں مکمل نماز بھی پڑھ رہے ہیں؟ ظاہر ہے کہ اس صورت میں کسی ایک روایت کو بھی عمل کے لیے متبع نہیں کیا جاسکتا لیکن اگر دارالمکرمات میں جائز رکھا جائے تو



حضرت ابن فرکانہ اربع صحت کے حوالے سے ایک خاص مقام نظر آئے گا بخوبی ثواب اور دیگر ثواب حدیث میں اس نوعیت کے بے شمار واقعات موجود ہیں خود ہی کتاب میں یہ القدر ذکر چکاتے کہ فتح مکہ کے واقع پر جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم اصحاب کے صحرا خانہ کعبہ میں داخل ہوئے تو حضرت ابن فرکانہ کی طبیعت بدست کے نیچے پڑی تھی اس سے باز کھڑے نہ کر سکا کرتے رہے اور جس ہی نبی یا پیغمبر یا شریف لائے تو یہ ایک بار حضرت باہلی کے پاس بیٹھے اور اس سے اس جگہ کے مصلحت دریافت کیا جہاں کھڑے ہو کر سرکارِ دو عالم کو اپنے خاندان کعبہ کے اندر نہ پڑھیں مگر تاکہ آئندہ وہ بھی سورج ملے تو اسی جگہ پر نماز پڑھیں۔

اس سلسلے میں ان کا یہ جذبہ عشق کے درجے تک پہنچا ہوا تھا یہی وجہ ہے کہ اگر انہیں کسی مسئلہ اور یہ سے بھی کسی مسئلہ کا علم ہو جاتا تو وہ ان کا اپنا قسم اس کے برخلاف ہوا کہ وہ اس مسئلہ پر عمل نہ کرتے اور نہ جانتے پہنچتے ای کی کتاب میں کئی جگہ ان کی بحث میں اس نوعیت کا ایک واقعہ ذکر چکا ہے اور زبردست القدر کی نوعیت بھی یہی ہے کہ وہ اہل بیت و حضرت ابن فرکانہ صرف یہ کہ خود در سواری کے اوپر ہی چڑھ گیا کرتے تھے بلکہ اسچہ ٹاکروں کو بھی اس کا قسم دیتے تھے اور اس کا خلاف کرنے پر ناراض ہوتے تھے لیکن جب انہیں مستند ذرائع سے معلوم ہو گیا کہ بنی ہاشم نے "خرمیں سواری پر وہ چڑھنا مجوز دے دیے تھے اور ان کے لیے مخصوص انتظام کے ساتھ سواری سے اتر کر قبا کا تعین فرماتے تھے تو انہوں نے یہ سچے بغیر کہ روک کیا کہیں گے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی اس حد کو بلا جھجک اختیار کر لیا اور اسی کے مطابق عمل کرنے لگے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے نوافل کے بارے میں جھجک بھی واضح ہو گئی کہ اس میں متقابل قسم کی شرط اگر کسی وجہ سے پوری نہ ہو تھی تو اس کے لیے اپنے منکر کو مقرر نہیں کرنا چاہیے اور اسی جگہ اور سواری پر چڑھنے بیٹھے بھی نوافل چڑھنا جائز ہے۔  
واللہ اعلم

### بَابُ مَا جَاءَ فِي الْحَبِّ عَلَيَّ الْوُتْرُ

(۱۵۲) اَللّٰهُ حَبِيبٌ عَلَيَّ نَبِيٍّ وَمَعْلُوْمٌ اَلْمُسْلِمِيْنَ نَسُوْلُ حُدُوْدٍ مِّنْ نَّسْرِ عَسْرَ قُلُوْبِ رَسُوْلِ اللّٰهِ مُحَمَّدٍ رَّبِّ الْاَزْوَادِ وَكَوْنَكُمْ مَسْئُوْمَةً عَلَيَّ الْوُتْرُ۔

وَالْحَيُّ رُوْبَةُ اِنَّ اللّٰهَ اَفْرَضَ عَلَيْنَا عَسْرَ حُدُوْدِ وَرَادَّكُمْ الْوُتْرُ۔

وَالْحَيُّ رُوْبَةُ اِنَّ اللّٰهَ وَكَوْنَكُمْ مَسْئُوْمَةً عَلَيَّ الْوُتْرُ۔ وَالْحَيُّ رُوْبَةُ اِنَّ اللّٰهَ وَكَوْنَكُمْ مَسْئُوْمَةً عَلَيَّ الْوُتْرُ۔ وَالْحَيُّ رُوْبَةُ اِنَّ اللّٰهَ وَكَوْنَكُمْ مَسْئُوْمَةً عَلَيَّ الْوُتْرُ۔

### وتر کی ترغیب کا بیان

ترجمہ: حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے عوامی ہے کہ جب دوسرا اللہ سبحانہ نے ارشاد فرمایا اللہ تعالیٰ نے تم پر ایک نذر کا

اضافہ فرمایا ہے اور دہر ہے۔

فائدہ: اگلی روایت بھی اسی معنیوں سے تعلق رکھتی ہے۔

(۱۵۷) اَبُو حَنِيفَةَ عَلِیُّ بْنُ اِسْحَاقَ عَنْ عَاصِبِ بْنِ حُمْرَةَ قَالَ سَأَلْتُ عَلِیَّ بْنَ اَبِی طَالِبٍ لَوْ نَزَلَ اَحَدُ خَوَافِی مَا كُنْتُ فِي الصَّلَاةِ وَلَا زِلْجَنَ شَيْءٍ رَمَوْا بِاللَّهِ تَعَالٰی وَلَا یَقْبَلُی اِلَّا خَدِیْءًا اَنْ یُّزَکَّیَ۔

ترجمہ: ”اے عاصم بن ضمر! کہ میں نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے دہر کے متعلق دریافت کیا کہ اگر آواز دہر حق ہو؟ فرمایا کہ فرض نماز کی طرح تو اس کی حقیقت نہیں ہے البتہ یہ جناب رسول اللہ ﷺ کی سنت ہے اس لیے کسی کو اس کا اثر کرنا بھی مناسب نہیں ہے۔

حَقَّ رَجَبُ الْوَسْطِ: ”زادکم“ باب ضرب سے نفس امارتی معروف کا مینہ واحد ذکر عاصب ہے بمعنی نادم ہونا، اضافہ کرنا ”الحافظ“ باب منال سے فعل امر معروف کا مینہ جمع ذکر حاضر ہے بمعنی پابندی کرنا ”احقر“ ہمزہ مد کے استہمام ہے نفس کلمہ کا نہیں۔

تصحیح حدیث اول: العرج ابو داؤد متفقہ ۱۱۱۸، رقم مدنی ۱۰۵۲، ابی ماجہ ۱۱۶۱، رجال المسند شرحہ ابن حجر شیعہ و احسنہ، کتبہ ذکرہ المصنف کتبہ نور النیابہ

تصحیح حدیث ثانی: اسرحہ الرمذی: ۱۰۵۱، رجال مدنی ۱۱۶۶، ابی ماجہ ۱۱۶۹۔

مَقْصُود: دہر کے واجب اور سنت ہونے میں فقہاء کرام کا جو اختلاف کتب فقہ میں مذکور ہے وہ اپنی جگہ اہمیت کا حامل اور تفصیل کا محتاج ہے جسے مطولات کے حوالہ کر کے میں یہاں صرف اتنی بات کہنا چاہتا ہوں کہ میں حقیقت سے تو کوئی بھی انکار نہیں کرتا کہ شبِ معرفت کے موقع پر اللہ کی طرف سے حضور نبی کریم ﷺ اور دو عالم علیہ السلام پر ایسا ہیچس نمازی فرض نہ کی تھی جو بالآخر پانچ پر نہ رک گئی تھی اور یہ فیصلہ کر دیا گیا تھا کہ بظاہر تو یہ پانچ نمازی ہیں لیکن جو شخص یہ پانچ نمازی پڑھ لے گا میں یہ سمجھوں گا کہ اس نے پچاس نمازی پڑھی ہیں اور اس پر پچاس عطا کا اجر و ثواب عطا کر دیا گا۔

ظاہر ہے کہ اس حقیقت کی سوجھ بوجھ میں نماز دہر کو فراموشی کے برابر تو درجہ نہیں دیا جاسکتا کیونکہ اس طرح فراغ کی تعداد پانچ سے بڑھ کر چھ ہو جائے گی جو خلاف حقیقت ہے اور یہی مطلب ہے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے اس قول کا ”ا“ کہ مستودع ظاہر البتہ چونکہ اگلی اہمیت اور نبی ﷺ کی اس پر موافقت بھی کتب حدیث سے ثابت ہے اس لیے یوں کہہ جاتے گا کہ اس کا ثواب سنت سے ثابت ہے اگر اس کا وجوب کسی آیت قرآنی سے ثابت ہوتا تو اس کا درجہ فراغ افضل کے برابر ہوتا۔ واللہ اعلم

### بَابُ مَا يَقْرَأُ فِي الْوُتْرِ؟

(۱۵۵) أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ اِبْرَاهِيمَ عَنِ اَاسَدٍ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُؤْتِرُ بِسَلَامٍ يَقْرَأُ فِي الْوُتْرِ سَبْعَ اَسْمَاءٍ وَبِكَ الْأَعْلَى وَفِي الثَّانِيَةِ يَقُلْ بِأَنَّهَا الْكُفْرُونَ وَفِي الثَّانِيَةِ يَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ.

وَفِي رِوَايَةٍ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقْرَأُ فِي الرُّكْعَةِ الْوُتْرِ بِأَنَّ الْكُفْرَ وَسَبْعَ اَسْمَاءٍ بِكَ الْأَعْلَى وَفِي الثَّانِيَةِ بِأَنَّ الْكِتَابَ وَقُلْ بِأَنَّهَا الْكُفْرُونَ وَفِي الثَّانِيَةِ بِأَنَّ الْكِتَابَ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ. وَفِي رِوَايَةٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يُؤْتِرُ بِسَلَامٍ.

### وتر میں کیا پڑھا جائے؟

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ یہاں رسول اللہ ﷺ تین رکعت پڑھتے تھے پہلی رکعت میں ”سبح اسم ربك الاعلیٰ“ کی تلاوت فرماتے دوسری میں ”قل یا ایہا الکافرون“ اور تیسری میں ”قل عرأض احد“ پڑھتے تھے۔

(۱۵۶) أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ زَيْدِ بْنِ شُعَابٍ عَنِ النَّبَاسِيِّ عَنْ أَبِي عَمْرٍَا عَنْ عَلِيٍّ عَنْ اَبِي نَضْرَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقْرَأُ فِي وَتْرِهِ سَبْعَ اَسْمَاءٍ بِكَ الْأَعْلَى وَقُلْ بِأَنَّهَا الْكُفْرُونَ وَفِي الثَّانِيَةِ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ وَفِي الثَّانِيَةِ وَفِي رِوَايَةٍ لَمْ يَلْحَظْ كَانَ يَقْرَأُ فِي الْوُتْرِ فِي الرُّكْعَةِ الْوُتْرِ سَبْعَ اَسْمَاءٍ بِكَ الْأَعْلَى وَفِي الثَّانِيَةِ قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا بَعْضُ فِئْتِهِمْ ظُلْمٌ أَفْرَادٍ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ اِلَٰهٌ غَيْرُ اللَّهِ وَفِي الثَّانِيَةِ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ وَفِي رِوَايَةٍ أَنَّ كَانَ يَقْرَأُ فِي الْوُتْرِ فِي الرُّكْعَةِ الْوُتْرِ سَبْعَ اَسْمَاءٍ بِكَ الْأَعْلَى وَفِي الثَّانِيَةِ قُلْ بِأَنَّهَا الْكُفْرُونَ وَفِي الثَّانِيَةِ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ وَفِي رِوَايَةٍ كَانَ يُؤْتِرُ بِسَلَامٍ رَكَعَاتٍ يَقْرَأُ فِيهَا سَبْعَ اَسْمَاءٍ بِكَ الْأَعْلَى وَقُلْ بِأَنَّهَا الْكُفْرُونَ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ.

ترجمہ: اس روایت کا ترجمہ بھی جیسے پہلے ہے۔

حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَرْثُومٍ عَنْ اَبِي نَضْرَةَ عَنْ عَلِيٍّ عَنْ اَبِي نَضْرَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقْرَأُ فِي وَتْرِهِ سَبْعَ اَسْمَاءٍ بِكَ الْأَعْلَى وَقُلْ بِأَنَّهَا الْكُفْرُونَ وَفِي الثَّانِيَةِ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ وَفِي الثَّانِيَةِ وَفِي رِوَايَةٍ لَمْ يَلْحَظْ كَانَ يَقْرَأُ فِي الْوُتْرِ فِي الرُّكْعَةِ الْوُتْرِ سَبْعَ اَسْمَاءٍ بِكَ الْأَعْلَى وَفِي الثَّانِيَةِ قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا بَعْضُ فِئْتِهِمْ ظُلْمٌ أَفْرَادٍ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ اِلَٰهٌ غَيْرُ اللَّهِ وَفِي الثَّانِيَةِ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ وَفِي رِوَايَةٍ أَنَّ كَانَ يَقْرَأُ فِي الْوُتْرِ فِي الرُّكْعَةِ الْوُتْرِ سَبْعَ اَسْمَاءٍ بِكَ الْأَعْلَى وَفِي الثَّانِيَةِ قُلْ بِأَنَّهَا الْكُفْرُونَ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ.

۱۔ رکعت وتر میں نبی کریمؐ کو کون سی سورتیں تلاوت فرماتے تھے ایسا وہ ہے کہ ذیل بحث حدیث میں جن میں سورتوں کا ذکر ہے ان میں سے معمول مبارک اکثر انہی میں سورتوں کو پڑھنے کا تھا اور ان کی نقل میں آج تک اگر حرمین شریفین، متحدہ عربین میں ترویج کے بعد جب وتر پڑھتے ہیں تو اکثر انہی سورتوں کو پڑھتے ہیں لیکن اس کا یہ مطلب بھی نہیں ہے کہ ان

کے علاوہ کوئی اور سورت پڑھنا جائز نہیں۔

۴۔ رکعت وتر کی تعداد پر بھی اس حدیث سے روشنی پڑتی ہے کہ وتر کی تین رکعتیں ہیں یہ ایک ایسی حقیقت ہے جس پر متفق اور متبادل دونوں کا اتفاق پانے بہت زیادہ آکر، دونوں میں اختلاف رائے پیدا ہو جاتا ہے کہ حتیہ تینوں رکعتیں اٹھنی پڑھنے ہیں اور متبادل دو رکعتوں پر سلام پھیرنے کے بعد پھر ایک سے ایک رکعت پڑھتے ہیں۔

ہم جانتے ہیں کہ برقیب ایسی قسمی رائے کی بنیاد کسی نہ کسی مرفوع یہ موقف روایت پر ہی رکھتا ہے اس لیے ہم اس باب میں کسی کو مطلع کر کے بغیر ایک بات تو یہ عرض کرنا چاہیں گے کہ اگر اللہ تعالیٰ رمضان المبارک میں حرمین شریفین میں صریح کی سعادت عطا فرمادیں تو محض اس اختلاف رائے کی وجہ سے وہاں کے باجماعت وگروں سے اپنے آپ کو محروم رکھنا بڑی حراماں بھی کی بات ہوگی اسی طرح اگر حرمین کے پیچھے ادا کیے جانے والے وگروں کو یہاں آ کر قضاہ کر کے کا خیال بھی لا؛ غراب دینی کا سبب بن سکتا ہے اور دوسری بات یہ عرض کرنا چاہیں گے کہ اصل متعدد نماز پڑھنا ہے نماز سے دور کرنا نہیں اور اس قسم کے اختلافات وصحت کی دلیل ہوتے ہیں نہ کوئی کا سبب اس لیے ان میں شک واپی کا رویہ رکھنا کسی کے لیے بھی کسی طور پر مناسب نہیں ہے۔

### بَابُ لَا فَضْلَ فِي ثَوْرٍ

(۱۵۷) أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي عُمَرَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا فَضْلَ فِي ثَوْرٍ

### وتر میں فضل نہ ہونے کا بیان

ترجمہ: حضرت ابو سعید خدری سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا وتر میں فضل نہیں ہے۔

تصحیح بخاری: معراج سلطانی صفحہ ۱۶۸۸ (الطحاوی ص ۴۷۸، ۲۳) واثباتی ۱۷۱۰ میں ملاحظہ:

۱۰۹۲

فائدہ: اس مسئلہ پر کسی قدر تفصیلی بحث کوثر حدیث کے ضمن میں گزر چکی ہے، غرض سے نیچے کے بے دوبارہ اسے تحریر نہیں کیا جا رہا۔

### بَابُ مَا جَاءَ فِي الثَّوْرِ لَيْلٍ وَأَوَّلُ سَطَةٍ وَآخِرُهُ

(۱۵۸) أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ أَوَّلُ ثَوْرٍ لَيْلٍ سَطَةٍ لِلشَّيْطَانِ وَالْأَكْثَرُ لِلْمُسْحُورِ بِرُضَاةِ الرَّحْمَنِ



## رات کے ابتدائی درمیانے اور آخری حصہ میں وتر کا بیان

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مرثیہ مروی ہے کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو یہ رشتہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ رات کے ابتدائی حصے میں وتر پڑھ لینا شیطان کو ناراض کرنے کا سبب ہے اور حرجی کہا، رحمان کو راضی کرنے کا سبب ہے۔ فائدہ: انہی روایت کا مضمون یہی کہی ہے۔

(۱۵۹) أَبُو خَیثَمَةَ عَنْ خُصَادٍ عَنْ ابْنِ زُهَيْرٍ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ السَّمْعَانِيِّ عَنْ أَبِي اسْمَعِيلَ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ أَوْفَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَاللَّيْلِ وَأَرْسَطَهُ وَأَجْرُهُ لَيْلِي يَكُونُ وَبَعْدَ غَسِّ الْمَسْلُوبِينَ أَيْ ذَلِكَ أَحَدُوا بِهِ كَأَنَّهُ مَسْوُوبٌ عَيْرٌ أَنَّهُ مَنْ طَمِعَ لَيْلِيَامَ اللَّيْلِ فَتَكْتَلِفُ رُتَّةً فَبِئْسَ لَيْلِيَامَ ذَلِكَ لَفْظُهُ۔

وہی روایت غنی ابی عبد اللہ السمعانی عن عقیب بن عمرو وابی موسیٰ الآسر عنی ائمہنا قالوا کثرت رسول اللہ ﷺ یوتر اخیاراً اولى اللیل وأرسطه وأجره لیلوی لیکون سعة بالمسلبین۔

ترجمہ: حضرت ابو مسعود احمد روئے سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے رات کے ابتدائی حصے میں بھی وتر پڑھے ہیں اور درمیان اور آخر میں بھی تاکہ مسلمانوں پر رحمت رہے اور جس پر بھی وہ غصے کریں دو گنجی تو نہایت بزرگوار قیام لیل کی خواہش رکھتا ہوں گے لے بہتر یہی ہے کہ ۱۱ رات کے آخری حصے میں پڑھے کہ یہ روزہ افضل ہے۔

حاشیہ: عین الترتیب: "مسقط" یضم المیم ذکر حاکم المیم کے حمد کے ساتھ پڑھیں تو رسم فاعل کا میثد ہو گا اور "کرہ" کے ساتھ پڑھیں تو اسم آکر فاعل کا میثد ہو گا اور انوں طرح پڑھنا جائز ہے "ای" منصوب ہے مفعول ہونے کی وجہ سے اور فعل مؤخر ہے "اعلوا" قطع باب فتح سے فعل ماضی معروف کا میثد واحد ذکر غائب ہے یعنی امید رکھنا۔

ترجمہ: بخاری: الحدیث الثانی عند احمد بن حنبل: ۱۶۸۱ و ابن ماجہ: ۱۶۸۲ و ابوالدرداء: عند احمد بن حنبل: ۱۶۸۰ و ابوالدرداء: عند احمد بن حنبل: ۱۶۸۰ و ابوالدرداء: عند احمد بن حنبل: ۱۶۸۰۔

مکملہ: جناب رسول اللہ ﷺ کی حیرت کا مذاقہ کرنے سے آپ کی عبادت کے ذریعہ سامنے آتے ہیں۔ بعض مواقع پر آپ ﷺ کی عبادت اتنی غویلی ہوئی تھی کہ قدم مبارک درم آلود ہو جاتے جیسا کہ حدیث نمبر ۱۶۸ میں آتا ہے۔

۲۔ بعض مواقع پر نبی خدا کی عبادت اور مختلف اوقات میں پھیل جاتی تھی۔

مکملہ: صورت کا مطلق ان مواقع سے ہے جہاں نبی خدا کا مکمل الہی ذات کے لیے ہونا تھا امت کو اس میں اجتماعی طور پر تاکید نے ساتھ شامل کرنا آپ کا مقصد نہیں ہوا تھا اور دوسری صورت کا قصہ ان مواقع سے ہے جہاں آپ ﷺ اجتماعی طور پر امت کو تاکید کے ساتھ شامل کرنا چاہتے تھے اس اجتماعیت کے پہلو کو برقرار رکھنے کے لیے آپ

۱۹۹۹ء میں تخفیف بھی فرما دیتے تھے اور اگر محاسن ہوتی تو اسے عطف اوقات میں از کر کے اس کی رحمت کو بھی واضح فرما دیتے جیسے عہدہ کی نفاذ کا وقت ہے کہ بعض اوقات جلد کی پڑھ لی، بعض اوقات زمانہ تاخیر سے اور بعض اوقات اتنی تاخیر سے کہ لوگوں پر غیظ کا ظہور ہونے لگا۔

خداوند کے اوقات میں بھی اسی شفقت کا پہلو کارفرما ہے کہ جس شخص کو جس وقت مولیت ہووے اس وقت اسے اودار کرے اور اس انجمن میں نہ رہے کہ رات کے ابتدائی حصے میں پڑھے یا درمیان میں یا آخری حصے میں رات کے جس حصے میں بھی یہ اودار کر لیے جائیں ہاں ہر مرتبہ ہونے والا اجر و ثواب کسی کی کے منجبر اس کے باوجود اعمال میں درج ہو جائے گا۔

يَابُ مَا جَاءَ فِيمَنْ نَقَصَ صَلَوَتَهُ أَوْ زَادَ

(١٧٠) أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ ابْنِ أَبِي عَمْرٍاءَ عَنْ عَلْقَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ صَلَّى صَلَوةً إِلَى الظُّهْرِ وَإِنَّمَا الْمُقَصِّرُ قِرَاءَةُ أَوْ نَقْصَ فَلَمَّا فَرَغَ وَسَلَّمَ فَبَيَّنَ لَهُ أَخَذْتُ فِي الصَّلَاةِ أَمْ نَبَيْتُ قَالَ قَسَمِي كَمَا تَسْأَلُونَ فَإِذَا تَبَيَّنْتُ فَبُجْرُونِي ثُمَّ حَوْلَ وَجْهَهُ إِلَى الْبَيْتِ وَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ الشُّهُورَ وَتَشَهَّدَ فِيهَا ثُمَّ سَلَّمَ عَنْ نَبِيِّهِ وَعَنْ سَيِّدِيهِ.

تماز میں کمی جیسی ہو جائے تو کیا حکم ہے؟

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے مروی ہے کہ ایک دن جناب رسول اللہ ﷺ نے کوئی نماز پڑھائی یا تودہ تکبیر کی نماز تھی یا مصر کی اور اس میں آپ ﷺ سے کہو کی بیشی ہو گئی جب نیا جگہ نے لارنگ ہو کر سلام پھیرا تو کسی نے پوچھا یا رسول اللہ! کیا نماز کے احکام میں کوئی تبدیلی آگئی ہے یا آپ بھول گئے ہیں؟ فرمایا جس طرح تم بھول جاتے ہو اسی طرح میں بھی بھول جاتا ہوں اس لیے جب میں بھول جایا کروں تو تم مجھے یاد دلاؤ یا پھر آپ ﷺ نے قبلہ کی طرف اپنا چہرہ پھیرا مجھ کو کیا اور تشہد پڑھ کر دائیں اور بائیں طرف سلام پھیر دیا۔

حکمت علیہ السلام: "ما اظهر وما العصور" شئ من الواوی "فخص" باب امر سے فعل ماضی معروف کا میند واحد مذکر غائب ہے یعنی کی کرنا "احداث" امر و برائے استفہام اور "حدوث" باب امر سے ذکر و میند ہے یعنی چیز آنا فرید ہونا "لمست" بابہ مع سے فعل ماضی معروف کا میند واحد مذکر حاضر ہے یعنی بھول جانا "فذكری" باب تفعیل سے فعل امر معروف کا میند جمع مذکر حاضر ہے یعنی یاد دہانی کرنا "حوالی" باب تفعیل سے فعل ماضی معروف کا میند واحد مذکر غائب ہے یعنی مجھ پر تھا۔

۱۹۹۱ء تا ۱۹۹۱ء

مکلفین: کتب حدیث میں یہ واقعہ ”تعد ذوالحجۃ“ کے نام سے مشہور ہے کیونکہ جن صاحب نے یہ خطہ کو جمع کیا اس واقعے پر متوجہ کیا ان کا مشہور نام ذوالحجۃ ہی تھا مگر اصل نام میں مختلف اقوال ملتے ہیں زیر بحث حدیث سے متعلق درج ذیل مسائل قابل توجہ ہیں۔

۱۔ کتب حدیث کے تنقیح سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ خطہ کی حیثیت حید میں دوران نماز سہو کا واقعہ پانچ مرتبہ پیش آیا۔ ظاہر ہے کہ نہ تو یہ مقدار بہت بڑی ہے اور نہ ہی سہو کا راقی ہونا منافی رسالت ہے بلکہ انسان ہونے کے ناطے ایسا ہو جانا کوئی بڑی بات نہیں۔ یہ تو دوران نماز کی بات ہے، ایک مرتبہ تو ایسا بھی ہوا کہ نبی ﷺ سے ذہن سے مکی بات نکل گئی کہ آپ ﷺ نے فلاں نماز پڑھی مکی ہے یا نہیں؟ چنانچہ عند احمد میں مروی ہے کہ ایک مرتبہ نبی ﷺ کو نماز مغرب پڑھ کر بیٹھ گیا تو لوگوں سے پوچھا کہ میں نے عصر کی نماز پڑھی ہے یا نہیں؟ لوگوں نے بتایا نہیں، تو نبی ﷺ نے نو عصر پڑھی، اس کے بعد نماز مغرب دوبارہ پڑھائی۔ (مسند احمد: ۱۰۰۰)

یہ حال اور دوران نماز سہو کے پانچ واقعات حسب ذیل ہیں۔

(۱) (ترمذی) ایک مرتبہ نماز پڑھتا ہے کہ کھڑکی پانچ رکعتیں پڑھ دینے کا واقعہ پیش آیا۔ (۲) ایک مرتبہ چار رکعت والی نماز کی دو رکعتوں پر سلام پھیر دینے کا واقعہ پیش آیا۔ (۳) ایک مرتبہ قصہ اولی صیور دینے کا واقعہ پیش آیا۔ (۴) ایک مرتبہ رات میں سو جاتی ہوں۔ (۵) ایک مرتبہ نماز مغرب میں تعدہ ہول پر سلام پھیر دینے کا واقعہ پیش آیا۔ زیر بحث واقعہ کا حقیقی پہلو صورت کے ساتھ ہے۔

۲۔ واقعے کی حد تک تو اس میں کچھ اشکال نہیں ہے لیکن نفسی اعتبار سے اس میں شکوک کے لیے یہ الجھن ہے کہ نبی ﷺ نے اپنے انداز سے کس مطابق نماز نہیں کرنے کے بعد جب سلام پھیرا تو ایک صحابی نے کہا ”تعد ذوالحجۃ“ اس کا جواب یہ اور دوسری روایات کے مطابق دوسرے صحابہ تراجم بھی مساکین کی تعزیتی کی اس کے بعد اسی نماز کو سہو کر کے مکمل بھی کر لیا۔ دوران نماز اپنی طویل گفتگو سے کہ کسی کی بھی نماز کا سد نہیں ہوئی؟ تو اس الجھن کا واضح حل یہ ہے کہ تعدہ اور سلام میں جس طرح سلام کا جواب دیا دوران نماز جائز تھا بعد میں منسوخ ہو گیا جیسا کہ آگے آتا ہے اسی طرح کلام اور گفتگو کی بھی اجازت تھی اور جب بعد میں منسوخ ہو گیا جیسا کہ آگے آتا ہے اسی طرح کلام اور گفتگو کی بھی اجازت تھی جو بعد میں منسوخ ہو گئی یہ واقعہ اجازت ختم ہونے سے پہلے پیش آیا تھا اس لیے اس پر کوئی اشکال باقی نہیں رہتا۔

بَابُ مَا جَاءَ فِي سَخَطِهِ

(۱۹۹۱) أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ يَحْيَى بْنِ عَمْرٍو عَنْ الْأَشْعَرِيِّ عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ سَخَطَ بِي حَرًّا

سورۃ میں سجدہ کا بیان

ترجمہ: حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے سورۃ میں سجدہ کا حکم دیا ہے۔

بخاری: ۱۰۹۱، مسند احمد: ۵۷۱، ابوداؤد: ۱۰۹، ابن ماجہ: ۹۵۸۔

مَعْقُودَاتُ مَرَّةٍ: پھر سے قرآن کریم میں چودہ آیات مبارکہ ایسی ہیں کہ جب کوئی شخص ان کی عبادت کرے یا ان کی تلاوت سے تو اس پر فوراً موقع ملے پر بندہ کرنا شرعاً واجب ہے اس بندہ کو ”بندہ عبادت“ کہتے ہیں یہی وہ ایمان آیات کو بیان نہیں کریں گے تاکہ وجوب بندہ نہ ہو نیز یہ کہ وہ آیات سب ہی کو معلوم ہیں البتہ ایک مختصر سا تجزیہ ضرور پیش کریں گے۔

بندہ عبادت کی آیات پر جب غور کیا جاتا ہے تو یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ ان آیات میں یا تو اللہ کی طرف سے اپنے بندوں کو بندہ کرنے کا حکم دیا گیا ہے جس کی تعمیل میں بندہ اس آیت کو پڑھنے یا موقع ملنے ہی فوراً بارگاہِ ایزدی میں سرسجود ہو جاتا ہے یا اللہ کے برتر ہے اور ایک بندوں، عبودیت، نور زمین و آسمان کی عظیم مخلوقات کے توبہ یا عفو سرسجود ہونے کا ذکر کیا گیا ہے جسے نہ خدا اور نہ کر بندہ ان کی بھڑکی کرتے ہوئے خود بھی اپنی جہنم نیاز کو بھکا رہتا ہے یا پھر عکس برعکس کے الفاظ بندہ کا ذکر کیا گیا ہے جن کے ذمے میں داخل ہونے سے اپنے آپ کو بچنے کے لیے بندہ فوراً بندہ درجہ ہو جاتا ہے۔

سورہ میں جو آیت بندہ آتی ہے اس میں علیحدہ اللہ حضرت داؤد علیہ السلام کے توبہ بندہ درجہ ہونے کا ذکر کیا گیا ہے جو کہ اللہ کے حکم اور برکتیہ بندے تھے چونکہ اس موقع پر نبی علیہ السلام نے بندہ عبادت کیا تھا اس لیے ہمارے لیے یہی از بس ہے اور حضرت ابن عباس کا یہ قول کہ ”سورہ میں کا بندہ ضروری نہیں“ نبی علیہ السلام کے فعل کی روشنی میں واجب العقیدہ نہیں رہتا۔

### بَابُ مَا جَاءَ فِي نَسْخِ الْكَلَامِ فِي الصَّلَاةِ

(۱۶۲) اَبُو حَبِيْبَةَ عَنْ خُصَامٍ عَنْ اِبْنِ اَبِي رَافِعٍ عَنْ اَبِي وَائِلٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ تَسْلُوْدٍ قَالَ قُلْنَا فِيمَا مِنْ اَرْضِ نَجْدٍ سَلَّمَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ يُصَلِّي فَلَمْ يَرِدْ عَلَيْنَا السَّلَامُ فَلَمَّا انْصَرَفَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَ اِنَّ مَنْ سَلَّمَ عَلَيْنَا بِاللَّهِ مِنْ سَلَامٍ بَعْدَ اللَّهِ قَالَ لَسْتُ بِمُسْلِمٍ وَمَا ذَاكَ قَالَ مَنْسَتُ عَلَيْنَا فَلَمْ تَرُدَّ عَلَيَّ قَالَ اِنَّ فِي الصَّلَاةِ لَلْغَلَا قَالَ فَلَمْ تَرُدَّ لِسَلَامٍ عَلَيَّ اَجِدُ مِنْ يَوْمِيذٍ۔

### نماز میں بات چیت کے نسخ کا بیان

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن مسعود جب سرزمین حبش سے واپس آئے تو انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر آپ کو سلام کیا اس وقت نبی صلی اللہ علیہ وسلم رخسار پر تھے اس لیے سلام کا جواب نہیں دیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے فارغ ہونے کو ان مسودہ کہنے لگے کہ میں نعتِ خداوندی کی ہمارا منگی پر اللہ کی پناہ میں آتا ہوں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا مطلب؟ عرض کیا کہ میں نے آپ کو سلام کیا لیکن آپ نے جواب نہیں دیا (میں سمجھا کہ شاید آپ کسی بات پر غافل ہیں) فرمایا دراصل نماز

جہ (اور نہ خیرے) کوئی راز نہیں، امن مسعود فرماتے ہیں کہ اس دن کے بعد سے ہم میں سے کوئی بھی دوران نماز مسلمان بن کر نہیں رہتا۔

حکایتی عبارتوں میں: ”قدہ“ باب مع سے فعل، انھی معارف کا مبینہ واحد مذکر غائب ہے بمعنی ”آ“ ”لب برد“ باب نصر سے انہی فعل لم معارف کا مبینہ مذکر ہے بمعنی ”لے“ ”لب برد“ باب نصر سے۔

عظیم الشان عالم دین حضرت مولانا محمد امجد علی صاحب دہلوی (۱۲۹۹ھ - ۱۳۸۸ھ) (۱۸۸۲ء - ۱۹۶۹ء) نے دوسری ہجرت کی ایک مرتبہ اور جب ۵ ہجرت میں چند مرد و عورت وہاں پہنچے اور انکی سال شماری یا رمضان کے مہینے میں یہ افراد سنا کر دیکھیں آئے کہ ہمیں کد مسلمان ہو گئے لیکن جب حقیقت جانیں وہاں پہنچ کر معلوم ہوئی کہ حضرت عبداللہ بن مسعود تو ایک دن بعد ہی ۱۰ ہجرت چلے گئے اور باقی صحابہ بھی آہستہ آہستہ پہلے ہی نسبت زیادہ قدامت میں ہجرت کر کے حبشہ پہنچ گئے اور کد میں غزوہ خیبر کے موقع پر ان کی دیکھائی ہوئی، اس میں حضرت عبداللہ بن مسعود غزوہ بدر سے پہلے ہی مدینہ منورہ دیکھ چکے تھے اور متعدد ترین روایات سے غزوہ بدر میں ان کی شرکت کا ثبوت ملتا ہے۔

ذریعہ بحث حدیث میں جو واقعہ ذکر کیا گیا ہے ہماری تحقیق کے مطابق اس کا تعلق حبشہ سے پہلی واپسی کے ساتھ نہیں ہے جو کہ مکرر کہہ رہے ہیں بلکہ اس کا تعلق حبشہ سے دوسری واپسی کے ساتھ ہے جو مدینہ منورہ کو پہنچی تھی اور اس پر واقعہ چلنے آیا تھا۔

مذکورہ پر بے شمار دلائل چٹائی کیے جاسکتے ہیں لیکن ان میں سے ایک دلیس تو انتہائی واضح ہے اور وہ یہ کہ دوران نماز سلام و تکبیر کی ممانعت قرآن مجید کے اس حکم سے کی جاتی تھی۔

اور تمام سہریں اسی بات پر اتفاق ہے کہ یہ آیت مدینہ منورہ میں نازل ہوئی تھی اور حضرت ابن مسعودؓ کی دوسری روایت بھی مدینہ منورہ کی طرف ہی ہوئی تھی لہذا ثابت ہوا کہ یہ واقعہ مکہ مکرمہ کی طرف چلی کریدہ واپس کے وقت پیش نہیں آیا تھا جبکہ شوافع اے کے مکہ مکرمہ کا واقعہ قرار دیتے ہیں۔ واللہ اعلم۔

بَابُ مَنْ صَلَّى وَفِي جَنْبِهِ امْرَأَةٌ

١٧٧٢ أَوْرُ حَيْفَةُ عَنْ خُصَامٍ عَنْ الزَّاهِدِ عَنْ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُعَلِّقُ مِنْ لَحْيِهِ ذَاتَا نَمْلَةٍ إِلَى حَيْثُ يَخُذُ الْغُزْبَ يَقُولُ غُزْبِي

اس شخص کا بیان جو نماز پڑھے اور اس کے پہلو میں عورت ہو  
 حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہتی ہیں کہ انہو کے نماز پڑھنے میں آپ کے پہلو میں ایسی ہوتی تھی اور کپڑے کا  
 ایک حصہ مجھ پر ہوتا تھا۔

حکایتِ شریف: ”زبانِ فانی“ میں داؤدِ عالیہ ہے جو شکم کی حالت کو بیان کر رہا ہے ’فائل‘ یا ’مفصل‘ کی حالت یہاں جانِ نبی کی حادی۔

**تذکرہ تجلیات:** المرحوم طبعاری شد: ۱۲۰، ۳۸۳، و... ۱۱۴۷ {۵۶} دیوبند: ۷۱۶، دایم جامعہ: ۹۵۸  
وفات: ۷۶۰۔

مفتاح: فقہاء کرام کے لیے اس حدیث میں دلچسپی کا پہلو یہ ہے کہ بعض روایات سے یہ جو معلوم ہوتا ہے کہ نمازی کے گمے سے اگر کوئی صورت نکل جائے تو اس کی نماز ٹوٹ جاتی ہے اس حدیث سے وہ روایات منسوخ قرار پاتی ہیں کیونکہ یہاں تو حضرت عائشہ کا مکرر تذکرہ نہیں جو صرف ایک کو میں ہی ہو جاتا ہے بلکہ نبی ﷺ کے پہلو میں سزاوت کا تذکرہ ہے جس کا ارادہ طویں یہ ہے جب اس صورت میں نماز نہیں توفیق تو پہلی صورت میں صرف مرد سے ہی کیوں ٹوٹ جائے گی؟

لیکن اگر بے لیے اس میں الجھنی کے دریا بہا بہت دھم ہیں۔

۱۔ چشمہ اسلام: لاخوش بیداری کرنا اور اپنی اہمیت کو اس کے لیے مجبور کرنا و بیداری کا بارہا ہونے والے اس تمام افراد کو اس طرز زندگی پر نظر ثانی کی دعوت دے رہا ہے جو دنیوی عبادات کے سلسلہ میں اپنے اہل خانہ پر سختی کے ساتھ روا رکھتے ہیں اور اسے بہت بڑی نیکی سمجھتے ہیں۔

۱۔ پیغمبر اسلام ﷺ پر عسرت کا ایسا دور جس نے آپ ﷺ کے دامن صبر پر کبھی مضبوطی کیا اور آپ کے جذبات شکر کو کبھی عروج نہیں ہونے دیا کہ میاں یوی کے پاس اوڑھنے کے لیے صرف ایک چادر ہوتی تھی جس کا ایک حصہ بلیہ مختار پر ہوتا اور ایک حصہ آپ ﷺ کے جسہ اطہر پر ہوتا اس پر بھی دل جذبات شکر سے لہر بر اور زبان اقباء شکوہ سے محفوظ رہا کرتی تھی۔

پھر افسانہ خانہ کا خیال دیکھنا اور ان کے ساتھ شفقت کا معاملہ کرنا اس پر ستر سو اسی بیس دے ہے کہ ایلیہ محترم کی ضرورت کا احساس کر کے چادر کا ایک حصہ ان پر بھی ڈال دیتے تھے خود ہی ساری چادر اپنے جسم پر لپیٹ کر ایلیہ محترم کو بوسہ دیا کرتے تھے دوائے انسو کی کہ آج ہم اپنے اہل خانہ کو مہربان دینے کے باوجود وقت اور شفقت ہی نہیں دے رہے اور احساسِ ذمہ داری کو اسے قریب بھی پہنچنے کی اجازت دینا چرم جسم تک لے رہے ہیں۔







کیسے ممکن ہے؟

اس لیے جن روایات میں نمازی کے آگے سے کسی عورت کے گزرنے پر نمازی کی نماز ٹوٹ جانے کا ذکر ملتا ہے ان کا یہ ظاہر اور صاف سہرا گلہاں ہی ہے اور جن روایات میں اس سے صحت نماز پر کوئی اثر بھی پڑنے کا ذکر نہیں ہے اس کا صحیح نقل وہی ہو سکتے ہیں جو اس کمزوری کا ذکر نہ ہوں۔

۴۲۱۔ اس توجیہ کے بعد بعض محدثین کی طرف سے کیے گئے دعویٰ صحیح کی کوئی ضرورت باقی نہیں بچتی اور انہوں نے حدیثیں کہہ کر میان تحقیق کی واضح صورت نکل آئی ہے۔ واللہ اعلم

### بَابُ إِذَا انْكَسَفَتِ الشَّمْسُ

(۱۶۹) أَنُو حَبِيبَةُ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَلْقَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ إِنْ انْكَسَفَتِ الشَّمْسُ يَوْمَ مَاتَ إِبْرَاهِيمُ نَزَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَحَطَبَ فَقَالَ إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ اثْنَانِ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ لَا تَنْكَبِعَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلَا لِحَيَاتِهِ فَإِذَا رَأَيْتُمْ ذَلِكَ فَصَلُّوا وَاسْتَمِدُّوا اللَّهَ وَكَبِّرُوهُ وَسَبِّحُوهُ حَتَّى يَخْلُقَ إِلَيْنَا الْغُصْفَ ثُمَّ نَزَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَصَلَّى وَكُنْتُمْ يَوْمَ

### سورج کو گہن لگ جائے تو کیا حکم ہے؟

ترجمہ: حضرت عروہ بن مسعود سے مروی ہے کہ جس دن نبی کریم ﷺ کے صاحبزادے حضرت ابراہیم کا انتقال ہوا اسی دن سورج ٹہر گیا تو نبی کریم ﷺ نے اس موقع پر کھڑے ہو کر خطبہ دیتے ہوئے ارشاد فرمایا میں قرآن کی کتابوں میں سے دو کتابیں ہیں انہیں کسی کی موت سے گہن لگتا ہے اور نہ کسی کی زندگی سے اس لیے جب تم یہ کیفیت دیکھا کرو تو نماز پڑھا کرو اور اللہ کی حمد اور تحمید وسیع بیان کیا کرو یہاں تک کہ گہن ختم ہو جائے یہ کہہ کر نبی کریم ﷺ سے اتر آئے اور دو رکعت نماز پڑھائی۔

فائدہ: اگلی روایت کا مضمون بھی یہی ہے۔

(۱۷۰) أَنُو حَبِيبَةُ عَنْ عَلْقَمَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَلْقَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ إِنْ انْكَسَفَتِ الشَّمْسُ يَوْمَ مَاتَ إِبْرَاهِيمُ نَزَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَامَ النَّاسُ انْكَسَفَتِ الشَّمْسُ لِمَوْتِ إِبْرَاهِيمَ فَقَامَ النَّبِيُّ ﷺ فَبَاتَ طَوِيلًا حَتَّى ظَنُّوا أَنَّهُ لَا يَرُوحُ ثُمَّ رَجَعَ فَكَانَ رُحُوهُ فَذَرَفَانَهُ ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ فَكَانَ قِيَامَهُ فَلَمَّا رُكِبَهُ ثُمَّ سَجَدَ فَلَمَّا قَامَ ثُمَّ جَلَسَ فَكَانَ جُلُوسَهُ بَيْنَ السُّجُودَيْنِ فَلَمَّا سَجَدَ ثُمَّ سَجَدَ فَلَمَّا جُلُوسَهُ ثُمَّ صَلَّى الرَّكْعَةَ الْآخِيَةَ فَقَامَ بِطَلِّ ذَلِكَ حَتَّى إِذَا كَانَتِ السُّجُودُ مِنْهَا يَكْفِي فَاسْتَدْبَكَ بِكَأُوهٍ فَمَسْبُغَاهُ وَخَوَّ يَقُولُ أَلَمْ نَعِدْكُمْ أَنَّا لَا نَعْدِيْكُمْ وَأَنَّا فِيْهِمْ ثُمَّ جَلَسَ فَتَشْهَدُ ثُمَّ انْصَرَفَ وَفَقِلَ عَنْهُمْ يَوْمَئِذٍ ثُمَّ

قَالَ إِنَّ الشَّيْءَ وَالْمُضَرَّاجِدَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ يُخَوِّفُ اللَّهُ بِهَا عِبَادَهُ لَا يُكْفِرُونَ لِمَنْ آخَا وَلَا يُخَيِّرُهُ فَإِنَّ كَذَلِكَ فَاعْلَمُوا بِالصَّلَاةِ وَقَدْ رَأَيْتُ أُمِّيَّتَ مِنَ الْخَلْقِ حَتَّى لَوْ شِئْتُ لَأَتَانِي عَصَا مِنْ أَعْصَادِ شَجَرِهَا فَخَلْتُ وَقَدْ رَأَيْتُ أُمِّيَّتَ مِنَ النَّارِ حَتَّى مَخَلْتُ شَيْئًا وَقَدْ رَأَيْتُ سَارِقَ رَسُوبَ اللَّهُ وَفِي رِوَايَةٍ سَارِقٌ يَتَزَوَّلُ لِلَّهِ بَعْدَتْ بِسَارٍ وَقَدْ رَأَيْتُ فِيهَا غَدَاةً تَدْعِي سَارِقًا فَحُكِمَ بِمُحْبَبَةٍ وَقَدْ رَأَيْتُ فِيهَا لَمَرَّةً أَكَلًا جَفِيرَةً تَدْعُو فِي مِرْوَالِهَا بِطَبْخِهَا فَمَنْ لَطَمَ هُمَا وَهْ تَدْعِيهَا تَأْكُلُ مِنْ حَشَاشِ الْأَرْضِ وَحَشِيرِهَا.

[illegible]

وَقِيلَ يَا أَرْثُومَ إِذَا خَفِيَ لَكَ شَيْءٌ ذَهَبَ بِهِ وَإِذَا ظَهَرَ عَلَيْهِ قَالَ إِنَّمَا أَتَمَّنُّ بِسَخِيخِي۔

[illegible]

میرا دوسری راکٹ پڑا حال میں بھی اسی طرح تھا، جہاں تک کہ جب دوسری راکٹ کے چھڑے میں چھپے ہوئے رہا۔ اور یہ آواز کا بہت شدید ہونے لگم نے کان کا کرنا تو نبی ملا یہ فرمان ہے کہ اگر آپ سنیٹھ پہننے کے تھقبہ پر حواہا لڑا نہیں کہ تم کہ میری موجودگی میں تو انھیں طالب میں جھانک نہیں رہے گا اس کے بعد آپ سنیٹھ پہننے کے تھقبہ پر حواہا لڑا۔ تھ فارغ ہو کر صحابہ کرام کی طرف متوجہ ہو کر ارشاد فرمایا کہ میں دیکھ رہا ہوں کہ تمہاری سنیٹھوں میں سے کون کون ہیں جن کے ذریعے اللہ اپنے بندوں کو ڈراتا ہے انھیں کبھی کی موت سے گھبراہٹ ہے اور نہ کبھی کی زندگی ہے اس لیے جب ایسی صورت حال پیش آئے کہ تم کو ڈرنا کا اہتمام نہ کرو۔

اور میں نے اپنے آپ کو دیکھا کہ مجھے اسی ناز سے وہاں بہت کے اتنا قریب نہ دیا گیا کہ اگر میں اس کے دل کو کسی کی ٹہنیوں میں سے کوئی ٹہنی توڑنا چاہتا تو فوراً مر چکا تھا اور میں نے اپنے آپ کو جہنم کے بھی اتنا قریب دیکھا کہ میں ڈرنے لگا اور میں نے ذخیرہ کئے گھر میں چھوڑ کر آنے والے کو جہنم میں مبتلا دیکھا اور میں نے جہنم میں عید من و دعا کو بھی دیکھا جہاں ربی رفی نے دے دینے کو حج کرام کا سامان چھوڑ کر میں نے اس میں قید حیرت سے خنجر رکھنے والی کدی



سنائی ہو گا یا نہیں؟

۳۔ دنیا میں آج تک سورج اور چاند گرہن ہوتا چلا آ رہا ہے لیکن اب یہ فیثن بن چکا ہے کہ مسلمان اس کے ذریعے نئی سائنسی معلومات حاصل کریں اور عام آدمی ”اگر اس کے پاس قسمت ہو“ تو دور بین وغیرہ کے ذریعے اس کا نظارہ کر لے اور اس پر اپنی حیرت کا اظہار کر کے حجب ہو جائے اس حقیقت کو فراموش کر کے خالق نیسان میں رکھا جا چکا کہ چاند اور سورج لاپے نور ہوتا یا ست کا پیش خیمہ بھی ہو سکتا ہے اور یہ کہ اسی وجہ سے نبی صلا اس موقع پر مبرا جاتے تھے اور فوراً نماز کی طرف متوجہ ہو جاتے تھے آلات جدیدہ کی ایجاد کے بعد کسی دن قبل سورج اور چاند گرہن کی تاریخ اور وقت معلوم ہونے کے باوجود مجھے نہیں یاد پڑتا کہ میں نے کبھی صلوات مسکوف یا خسوف کی جماعت ہونے دیکھی ہو اس پر سوائے افسوس کے اور کیا کیا جا سکتا ہے۔

۴۔ عرب میں ایک شخص ”سارق الجبان“ کے نام سے مشہور گزرا ہے اس کا اصل نام ”عبد بن دعدہ“ تھا اس کے پاس ایک لاٹھی ہوتی تھی جس کے سرے پر اس نے دھاری دار لوہا لگا رکھا تھا اس کا قاعدہ یہ ہوتا تھا کہ جب وہ زمین پر اپنی لاٹھی ٹھیسے ہوئے پڑتا تھا تو بہت سی چیزیں اس کی لاٹھی کے ساتھ ہی تھمتی ہوئی پڑتی تھیں اگر کوئی آدمی شور مچاتا تو وہ یہ کہہ کر مصدق کر لیتا کہ مجھے پتہ نہیں چل سکا یہ میری لاٹھی کے ساتھ تھمتی ہوئی آگئی ہے اور یہ کہہ کر وہ چیز اس کے مالک کو لوٹا دیتا اور اگر کوئی آدمی کسی طرف سے گئی نہ دیکھتا تو وہ اس خرچ کرتے کرتے اس چیز کو اپنے گھر لے جاتا۔

وہ شخص ان کاموں میں اتنا دلیر ہو چکا تھا کہ اللہ کے مہمان حجاج کرام کو بھی نہیں بڑھاتا تھا بلکہ اگر یوں کہا جائے کہ اگر سورج ہی تو اس کی اصل سائی نور رحمت کے دن ہوتے تھے تو کچھ بے جا نہیں ہو گا اللہ نے اس عمل کی پاداش میں اسے جہنم کی بھڑکتی ہوئی آگ کا نوازہ بنا دیا اور سرکار دو عالم ﷺ کو دکھائی دیا کہ وہ جہنم میں جلی رہا ہے جس کا واضح مطلب یہ ہے کہ اس طرح کی حرکتیں کرنے والے ہر شخص کا یہی انجام ہو گا۔ واللہ اعلم۔

### بَابُ مَا جَاءَ فِي صَلَوةِ الْاِسْتِخَارَةِ

(۹۸۸) كَبُرَ خَيْفَةً عَنِ نَاصِيحٍ عَنْ يَحْيَى عَنْ ابْنِ سَلَمَةَ عَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ  
الْاِسْتِخَارَةُ ثَمَنًا يُفْلَحُ بِهَا السُّوْرَةُ مِنَ الْقُرْآنِ

### استحارہ کی نماز کا بیان

ترجمہ: تمنا! حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ ہمیں استحارہ کی تعلیم اسی طرح دیا کرتے تھے جیسے قرآن کریم کی کوئی سورت سکھاتے تھے۔

فائدہ: یہی روایت اسی مضمون کی وضاحت ہے۔

(۶۸) اَمَّا حَبِيبَةُ عَنْ خُصَامٍ عَنْ اِبْرَاهِيْمَ عَنْ عَلِيٍّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُنْفِثُ الْاِسْبَاخَةَ فِي الْأَمْرِ كَمَا يُنْفِثُ السُّورَةُ مِنَ الْقُرْآنِ۔

وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا ارَادَ اخْذُكُمْ أَمْرًا فَلْيَتَوَضَّأُوا وَيَرْكَعُوا رَكَعَتَيْنِ مِنْ غَيْرِ الْفَرِيضَةِ ثُمَّ يَقُولُ اَللّٰهُمَّ اِنِّيْ اَسْتَعِيْزُكَ بِعِلْمِكَ وَاسْتَعِيْزُكَ بِقُدْرَتِكَ وَاسْتَعِيْزُكَ بِفَضْلِكَ فَإِنَّكَ تَعْلَمُ وَلَا أَعْلَمُ وَتَقْدِرُ وَلَا أَقْدِرُ وَتَسْمَعُ غَلَامَ الْغُلُوْبِ اَللّٰهُمَّ اِنْ كُنَّ هَذِهِ الْأُمُورُ خَيْرًا لِّيْ مِنْ مُبِيْنَتِيْ وَخَيْرًا لِّيْ مِنْ عِلَاقَةِ أَمْرِيْ فَيَسِّرْهُ لِيْ وَتَوَكَّلْ لِيْ بِهِ۔

وَرَأَاهُ فِي رِوَايَةٍ وَإِنْ كَانَ غَيْرُهُ فَانْقُدْ لِيْ اَلْخَيْرَ حَيْثُ كَانَ ثُمَّ رَضِيْنِيْ بِهِ۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعود سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ ہر معاملہ میں ایسے الفاظ کی تعلیم اس طرح دیا کرتے تھے جیسے قرآن کریم کی کوئی سورت سمجھاتے تھے اور ایک روایت میں ہے کہ نبی ﷺ نے ارشاد فرمایا جب تم میں سے کوئی شخص کسی کام کا ارادہ کرے تو اسے چاہیے کہ وضو کرے اور قرآن میں سے علاوہ دو رکعتیں (غنی طور پر) پڑھ کر یہ دعا کرے کہ اے اللہ! میں آپ سے آپ کے علم کے ذریعے خیر کا طلب گزار ہوں اور آپ کی قدرت سے اس کام پر قدرت کا خواستگار ہوں اور آپ سے آپ کا فضل چاہتا ہوں کیونکہ آپ سب کچھ جانتے ہیں لیکن جو کچھ میں نہیں جانتا آپ ہر چیز پر قدرت رکھتے ہیں اور مجھے کسی چیز پر مدد سے حاصل نہیں اور آپ تو عالم الغیب ہیں۔

اے اللہ! اگر یہ کام میرے لیے مصلحتی طور پر اور انجام کار کے اعتبار سے اچھا ہے تو اسے میرے لیے آسان فرما اور اسے مبارک فرما اور اگر میں تو میرے لیے خیر نہ دے تو خیر نہ دے جہاں بھی ہو اور ہر اس پر مجھے راضی بھی فرما۔

حکایت: "استعیزک" باب استعجال سے نقل مندرج معروف کا سینہ واحد منظم ہے بحال خیر طلب کرنا "استفسرک" بھی یکن سینہ سے بحال قدرت طلب کرنا "عافک" باب نصر سے نقل: "مر معروف کا سینہ واحد مر کہ مر ہے بحال معذور کرنا" "رضی" باب تعلیل سے مراد و سینہ ہے بحال راضی کرنا۔

تصحیح: بحال: "مر معروف البعاری: ۱۱۶۲ (مرمود: ۱۵۳۸) وشمس: ۶۸۰ (مرس: ۱۶۸۳) بحال: ۳۲۵۵۔

حکایت: "استعیزک" باب استعجال سے نقل مندرج معروف کا سینہ واحد منظم ہے بحال خیر طلب کرنا "استفسرک" بھی یکن سینہ سے بحال قدرت طلب کرنا "عافک" باب نصر سے نقل: "مر معروف کا سینہ واحد مر کہ مر ہے بحال معذور کرنا" "رضی" باب تعلیل سے مراد و سینہ ہے بحال راضی کرنا۔

۱۔ استعجال کے ذریعے بندے اور اس کے رب کے درمیان تعلق کو مضبوط کرنا اصل مقصد ہے۔

۲۔ استعجال وہاں کیا جاتا ہے جہاں کسی کام کے بارے میں انسان شک و شبہ ہو اور اسے کچھ سمجھ نہ آ رہا ہو کہ اسے کیا کرنا چاہیے اگر کوئی ایک رخ خمیں نہ تو وہاں استعجال کے بجائے دعا کرنی چاہیے۔



ارتقاء کے لیے تقسیم اثنا عشر تاریخی واقعہ تاریخِ عالم میں ایک اعلیٰ انفرادیت کا مقام رکھتا ہے کیونکہ دنیا نے اس سے پہلے دارالمنکر اور ہدم و سراب کے قصبے پر جمے تھے اور ان کی حفاظت و تربیت و انعام و انکسار تھا تو عالمِ انوار و اللہ کا کون جس میں قاری مختصر سے زیادہ جز و کھائی دیتا تھا جس میں قدرے نئے دنیا کے مسائل رنگ کی ایک نئی اور کائناتی تھیں طرح ذات اور جس میں کائنات نے اپنے مختصر کو بھڑکڑیوں کے درجے پر لے جانے کی بجائے نہیں نہ نیت ہی کے مرتبے پر اپنے جیب انسان کھنڈا اور اسی کے مطابق برتاؤ کیا۔

مرحمت سے ثبوت کے لیے کسی کی نسبت اگر تہجِ سند کے ساتھ ہی ہذا کی طرف نظر ایک مرتبہ بھی ثابت ہو جائے تو اسے کالی سمجھا جاتا ہے اور اس سے یہ یہ بڑھ جاتا ہوتا ہے کہ یہ کل سنت سے ثابت ہے ورنہ فقہ و کرام ابنِ ہدیٰ میں اسے مستحب یا جائز ہی قرار دیں اس لیے کہ وہ ان کی اصطلاح ہے۔

نماز چاشت کا تعلق بھی انی ذریعہ کے ساتھ ہے کہ بعض تابعین سے منقول ہے کہ چاشت کی نماز ہی یہاں کے حوالے سے صرف حضرت ام بائیں نے نقل کی ہے اور یہ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اپنی دعا کی میں ایک اور مرتبہ ہی یہ نماز پڑھی ہے مگر متفق اور استواء سے اس مضمون کی بہت سی روایات تھیں کہ کئی ہیں اور نہ گورہ تابعین کے قول کو ان کے ہم پائی قبول کیا جاسکتا ہے لیکن مراد ان کی بات کو بھی تسلیم کر لیا جائے تب بھی یہ نہیں میں کوئی حرج نہیں ہے کہ چاشت کی نماز سنت سے ثابت ہے۔ واللہ اعلم

### بَابُ الْعَمَلِ فِي الْعَشْرِ الْأَوَّلِ مِنْ رَمَضَانَ

(۱۷۱) أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ الْهَيْثَمِ عَنْ زَيْدِ بْنِ رَجُلٍ عَنْ غَالِبِ بْنِ الْفَتْحِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ إِذَا دَخَلَ شَهْرُ رَمَضَانَ فَأَمَّا رَمَضَانَ فَإِذَا دَخَلَ الْعَشْرُ الْأَوَّلُ جَارِئًا فَمَنْ رَمَضَهُ وَتَمَّ النَّوَاسِلَ

### رمضان کے عشرہ اخیرہ میں محنت کا بیان

ترجمہ: حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ جب ماہ رمضان شروع ہوا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر تم میں سے کوئی شخص اس عشرہ اخیرہ میں محنت کرے تو اسے اللہ تعالیٰ سے قریب تر کرے گا۔

### بَابُ مَا حَآءَ فِي كِتَابِ عَمَّةِ النَّبْلِ

(۱۷۲) أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ زَيْدِ بْنِ رَجُلٍ عَنْ غَالِبِ بْنِ الْفَتْحِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ إِذَا دَخَلَ شَهْرُ رَمَضَانَ فَأَمَّا رَمَضَانَ فَإِذَا دَخَلَ الْعَشْرُ الْأَوَّلُ جَارِئًا فَمَنْ رَمَضَهُ وَتَمَّ النَّوَاسِلَ







بَايَا عَلَيَّ مُرْخَصِي قَالَ اَنَا اِسْتَبَدَّ فَوَلَّيْتُ اَهْلَكَ عَنْهُمْ وَاَنَا وَاِسْتَدَّ فَوَلَّيْتُ اَهْلَكَ بِهَا فَاَمَّا سَبْعَةٌ  
رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَنْتَظِرُ بِهَا فَاِنْ مَا هِيَ تِلْكَ الْحَصَلُ الَّذِي لَا اَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَمْسُ قَالَ لَا تَعْمَلُوْ  
وَعَلَيْكَ ذَلِيْ لَا ذَلِيْ فَذَلِيْ هُوَ وَقَالَ وَلَا تَسْتَعِيْزُ بِيْ بِلَاوَةِ اَبِيْ هُوَ لَمْ يَسْمَعْ رِثَ يَوْمَ بَيِّنَاتِهِ لَكُمْ  
سَبْعَةٌ بِهٖ فُضَّضَ وَلَا يَطْلُبُ اَيْتُكَ كَلْبُ اَوَّلَ الَّذِي اَمْرُكَ بِهِ كَمَا اَمْرِيْ رَسُوْلُ اللَّهِ ﷺ فَاَوْفَعْنَا  
الْفَقْرَ فَلَا نَدْعُهُمْ قَوْلُ بِيَهْمَا اَمْرًا عَالِيًا.

### حسرت فخر کا بیان

ترجمہ: کہیں اقر سے حمران کے متعلق مضمون ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے جب بھی ملاقات ہوتی تو مجلس میں ان کے  
سب سے زیادہ قریب حمران ہی ہوتے ایک دن حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا حمران! میں سمجھتا ہوں کہ تمہارے اندر دو امور اور  
بدولت کا حصول اپنے لیے بھلائی کا حصول ہے؟ عرض کیا جی حضرت! فرمایا یاد رکھو! میں تمہیں دو باتوں سے روکتا ہوں  
اور ایک کام کے کرنے کا حکم دیتا ہوں۔ چونکہ میں نے نبی کریمؐ کو اس کا حکم دیتے ہوئے سنا ہے حمران نے عرض کیا کہ اے  
ابو عبداللہ! وہ تمہارا عادی کون سی ہیں؟ فرمایا تمہیں اس حال میں سوت نہ آئے کہ تم پر کسی قسم کا کوئی قرض ہو لایہ کہ اس  
کی ادائیگی کا انتظام موجود ہو کسی آیت کی تلاوت سے پہلی شہرت کے متلاشی نہ رہنا ورنہ قیامت کے دن انھیں اس کے طور پر  
تہذیبی بھی اسی طرح تشہیر کی جائے گی اور تمہارا رب کسی پر علم نہیں رہتا اور جس چیز کا میں تمہیں منع کرتا ہوں سبھی بھلائے  
مجھے بھی اس کا حکم دیا تھا اور وہ ہے فخر کی اور انھیں کہ انہیں بھی نہ چھوڑیں کیونکہ اس میں رحمت کے بہت سے اسباب  
موجود ہیں۔

فائدہ: اگلی روایت میں اسی مضمون کے ایک جزء کی وضاحت ہے۔

وَابُو حَنِيفَةَ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُثْمَانَ عَنْ غَابِثَةَ قَالَتْ مَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَخْلُو شَيْئًا مِنْ  
النَّاسِ إِلَّا أَشَدَّ مُعَاجِزَةً مِنِّي عَلَيَّ وَتَحَفِيضُ الْفَضْلِ.

ترجمہ: حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ فرائض میں فخر کی دو مشقوں سے زیادہ کسی کی رعایت اور خیال  
نہیں کرتے تھے۔

حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ: "مَالِقِي" بَابُ سَا مِنْ فَعْلٍ بِمِثْلِ مَجْهُولٍ كَامِيْنٌ وَامِدَّ ذَكَرَ غَابِثَةَ بِهِيَ مَعْنَى مَلَكَاتِ كَرَامَتِهَا "وَمَالِقِي"  
بَابُ فَعْلٍ مِنْ مَضَارِعٍ مَعْرُوفٍ كَامِيْنٌ وَامِدَّ مَشْكُمٌ بِهِيَ مَعْنَى رَدَّ كَمَا "لَدَعَ" بَابُ مَعْنَى فَعْلٍ مَضَارِعٍ مَعْرُوفٍ كَامِيْنٌ وَامِدَّ  
ذَكَرَ حَاضِرٌ بِهِيَ مَعْنَى مَجْهُولٌ "لَا نَسْمَعُ" بَابُ تَفْعِيلٍ مِنْ نَعَى مَعْرُوفٍ بِأَنْزِلَ كَامِيْنٌ وَامِدَّ ذَكَرَ مَضَارِعُ بِهِيَ مَعْنَى شَهْرَتِ  
لِجَ كَوْنِ كَامٍ كَرَامَتِهَا "كَانَ كِيْ خَيْرٌ يَوْمَ كِيْ جَبْرٍ مِنْ مَضْرُوبٍ بِهِيَ مَعْنَى تَفْضِيلٍ كَامِيْنٌ بِهِيَ مَعْنَى اسْتِثْنَاءٍ "مِنْ" كِيْ

مرتبہ تھا۔

تحقیق جلیوت نامہ تصنیف: ابوالحسن محمد بن احمد بن محمد بن ابی اسحاق، ۱۱۶۹ھ بمطابق ۱۷۵۶ء بمطابق ۱۲۷۵ھ

وفاقی، ۱۷۵۹ء بمطابق ۱۷۶۸ء بمطابق ۱۱۶۸ھ بمطابق ۱۷۵۹ء بمطابق ۱۲۷۵ھ بمطابق ۱۷۵۹ء بمطابق ۱۲۷۵ھ

تفہیم: بیادای طور پر اس حدیث میں فجر کی سنت کی تاکید میں کئی کئی قصود ہیں لیکن حضرت ابن عمر کی مختصر آیت بھی زندگی کو کامیاب اور خوشحال بنانے کا ایک نسخہ کیا، جس کو کہ غایب ہے اگر عرض جلد از جلد قرض کی، اسکی توبہ کا تو عوام کو لغو دین میں بھی کافی تحریف غم سے کا اور اللہ کی خوشنودی میں اسے حاصل ہوگی اور اگر دو قرض کی دینی میں مال مول سے کام لے گا تو تمام بھلائے کا وراثی حال میں رہ جائے گا صورت میں وہ اپنے اہل خانہ کے لیے بھی مناسب کا ایک پرانہ کھڑ کر جائے گا اور خود بھی اس کی اپنی ادائیگی نہ کرنے کی وجہ سے اس معاملہ میں بکڑا فکلا ہوگا۔

اس طرح دو قرض جو لوگوں میں اپنی اولاد کو روئے نور شریعت حاصل کرنے کا کلیہ مقصد پانے کے لیے آیات قرآن کا استدلال کرنا ہے و قیامت کے دن اس کی قسم کی جائے گی کہ یہ ہیں دو قرض کے سبب نہ لوگوں میں اپنی شریعت پانے کے ساتھ انہیں مشہور کیے آیت میں بنیادی خود یہ حدیث نہادے قراء و محدثین کے لیے بھی احوال پر یہ بے یوہودوں اور مفسدوں میں صرف شریعت اور پیر کمانے کے لیے نیک شریعت دوسرے شریعت پانے کے لیے ہیں۔

بَابُ مَا يُفْرَأُ فِي رُكُوعِهِ

۱۷۶۱ھ: اَلَمْ يَخْلُقْنَا مِنْ رُكُوعِهِ اَلَمْ يَخْلُقْنَا مِنْ رُكُوعِهِ اَلَمْ يَخْلُقْنَا مِنْ رُكُوعِهِ اَلَمْ يَخْلُقْنَا مِنْ رُكُوعِهِ اَلَمْ يَخْلُقْنَا مِنْ رُكُوعِهِ

فجر کی سنتوں میں کیا پڑھا جائے؟

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمر فرماتے ہیں کہ میں چاہتا ہوں یا ایک سنی علم مسلمین کی بات پر غور کرتا رہا ہوں کہ میں نے کسی بڑے کو فجر کی سنتوں میں قائل نہ دیکھا کہ وہ قبل پڑھا جائے کہ ان کی تلاوت کرتے ہوئے سنا ہے۔

تحقیق جلیوت نامہ تصنیف: ابوالحسن محمد بن احمد بن محمد بن ابی اسحاق، ۱۱۶۹ھ بمطابق ۱۷۵۶ء بمطابق ۱۲۷۵ھ بمطابق ۱۷۵۹ء بمطابق ۱۲۷۵ھ

وفاقی، ۱۷۵۹ء بمطابق ۱۷۶۸ء بمطابق ۱۱۶۸ھ بمطابق ۱۷۵۹ء بمطابق ۱۲۷۵ھ بمطابق ۱۷۵۹ء بمطابق ۱۲۷۵ھ

تفہیم: بعض دوسری روایات کو ملاحظہ کیا کہ فرمایا: (اگر تم نے انہیں اختیار ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر نے ان کو یہ تجویز ہے اور انہیں ایک سنی پڑھتا تھا اس سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ پانچ دن یا ایک مہینے کی تعیین میں کسی راوی کو قسم ہو

میا ہے حضرت ابن عمرؓ کی طرف اس شک کی نسبت کرنا صحیح نہیں ہے۔

اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ نبی ﷺ کا عام معمول مبارک فجر کی سنتیں مختصر پڑھنے کا تھا کیونکہ سورۃ کا فردان اور سورۃ اخلاص کوئی لمبی سورتیں نہیں ہیں جنہیں پڑھنے میں کوئی زیادہ وقت لگے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ فجر کی سنتوں میں ان دونوں سورتوں کا پڑھنا مستحب ہے۔

لیکن یہاں ایک اشکال پیدا ہوتا ہے کہ سنن ووافل کی اور بھی انفرادی طور پر ہوتی ہے اور ان میں بلکہ آواز سے قراءت بھی نہیں کی جاتی پھر حضرت ابن عمرؓ کو یہ کیونکر پتہ چلا کہ نبی ﷺ ایک مینے تک جی دو سورتیں فجر کی سنتوں میں پڑھتے رہے؟ اس کا جواب وہ ہے کہ تعلیم و تعلم کے نظریے سے نبی ﷺ کا سنی فرض غاروں میں ایک دو آیتوں کا جبراً تلاوت کرنا روایات مجھ سے ثابت ہے تو پھر سنن ووافل میں اس کے ثبوت میں کیا قیادت ہو سکتی ہے اور ایک آدھ آیت سے بھی سورت اور پارے کا قیام کرنا ممکن ہے بالخصوص جبکہ وہ آخری پارے کی سورتیں ہوں اس لیے یہ امکان نظر انداز نہیں کیا جا سکتا کہ حضرت ابن عمرؓ نے قرب نبوی سے فائدہ اٹھاتے ہوئے یہ اندازہ لگالیا ہو اور اس کے لیے انہیں سورت کی ایک آدھ آیت کا اشارہ ہی کافی ہو۔ واللہ اعلم

بَابُ مَنْ صَلَّى الْفَجْرَ وَجَلَسَ فِيْ مَكَانِهِ

(۱۷۷) أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا صَلَّى الصُّبْحَ قَامَ يَتَرَجَّعُ مَكَانِهِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ وَيَنْصَبُ۔

نماز فجر کے بعد اپنی جگہ بیٹھے رہنے کا بیان

ترجمہ: حضرت جابر بن سمورہؓ فرماتے ہیں کہ نبی ﷺ صبح کی نماز پڑھ لیتے تو سورج نکلنے کو وہ اس کی روٹی پھیل جانے تک اپنی جگہ سے نہ ہٹتے تھے۔

حَدَّثَنَا أَبُو حَنِيفَةَ: "مَنْ بَرِحَ بَابُ رَجْعٍ" سے نفی جو علم سرورؒ کا صیغہ واحد ذکر غائب ہے لیکن افعال ناقصہ میں جو "عاصرج" آتا ہے وہ اسی سے ہے جس کا حقیقی ہے ایسا رہنا تبصر "باب افعال سے فعل مضارع معروف کا صیغہ واحد مؤنث غائب ہے بمعنی مفید ہونا نہ دینا ہوا۔

تصحیح بخاری ج ۱ ص ۱۵۶۶ (۱۷۰) و فی رد المحتار ج ۱ ص ۵۸۵ و عن المسائل لابن حنفیہ

تصحیح بخاری ج ۱ ص ۱۵۶۶ (۱۷۰) و فی رد المحتار ج ۱ ص ۵۸۵ و عن المسائل لابن حنفیہ  
تفسیر: نماز اشراق جو طلوع آفتاب کے چند دہائیوں میں بعد ازاں کی جاتی ہے کائنات اس روایت سے ملتا ہے جس کا اہتمام کر کے والے افراد کی تعداد روز بروز متعین جاتی رہی ہے اور اب تو صورت حال یہ ہو گئی ہے کہ بہت سے لوگوں کو نماز اشراق کا پتہ ہی نہیں اور جنہیں پتہ ہے وہ مالیت اسی میں سمجھتے ہیں کہ اپنی زبان کو تلا لگا کر بھیجیں اور اس عمل سے بچ

آپ کو دروس کیلئے اپنے اصحاب و جوارح پر بھی مضبوط پیرا تھا۔ یہی حالانکہ اسی روایت سے نہ صرف یہ کہ اسی قیامت ملے بلکہ اسی کیلئے کار و بار کا معمول ہونا بھی واضح ہوتا ہے۔

اب فقہاء کرام کی درج بندی میں آپ اسے سخت کیسے یا مستحب قرار دیجیے میں تو اسی فرض سے بالاتر ہو کر صرف ایک ہی درخواست کرنا چاہوں گا کہ اگر نماز فجر کے بعد اپنی تہذیبی یکہ پر طوع آداب تک پیشکش معلوم ہو تو اپنے گھر جانے میں روکیں یہ وقت ضرور میں نماز اشراف کی نیت سے دو رکعت ہی پڑھ لینے میں پروردگار غام سے اسی ثواب کی امید رکھنی چاہیے جو مسجد میں پڑھنے پر ملے۔ واللہ اعلم بالصواب

### بَابُ مَنْ صَلَّى أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ بَعْدَ الْغُشَاءِ

(۱۷۸) أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ مُخَابِرٍ عَنْ أَبِي عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ صَلَّى بَعْدَ الْغُشَاءِ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ قِيلَ إِنَّهُ يُخْرَجُ مِنَ الْمَسْجِدِ غُلَّتْ مُنْجَلُهُمْ مِنْ لَيْلَةِ الْقَدْرِ۔

### بعد عشاء چار رکعات نفل پڑھنا

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جو شخص نماز عشاء کے بعد مسجد سے نکلے سے پہلے پہلے چار رکعت نفل پڑھ لے تو وہ اس کے لیے شب قدر میں پڑھنے کے برابر ہو جائیگا۔

(۱۷۹) أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ مُخَابِرٍ عَنْ أَبِي عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ صَلَّى أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ بَعْدَ الْغُشَاءِ لَا يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ بِسَلَامٍ يَمُرُّ فِي الْأَوَّلَى بِمَنْجَلَةِ الْكِتَابِ وَفِي الثَّانِيَةِ وَالثَّلَاثَةِ وَالرَّابِعَةِ بِمَنْجَلَةِ الْكِتَابِ وَلَهُمْ فِيهَا خَلَالٌ وَفِي الرَّابِعَةِ بِمَنْجَلَةِ الْكِتَابِ وَسُورَةُ الْأَنْجُزَةِ بِمَنْجَلَةِ الْكِتَابِ وَتَارَكَ الْمَلَأَ كُتِبَ لَهُ كَمَنْ قَامَ لَيْلَةَ الْقَدْرِ وَتَبِعَ لَهُ فِي أَهْلِ بَيْتِهِ كُلُّهُمْ بِمَنْجَلَةِ الْكِتَابِ وَتَابَ لَهُ النَّارُ وَأَجِزَ مِنَ الْغَنِيِّ وَرَوَى مُؤَدِّقُهُ عَنْ أَبِي عُمَرَ۔

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جو شخص نماز عشاء کے بعد چار رکعتیں اس طرح پڑھے کہ ان کے درمیان سلام نہ پھیرے پہلی رکعت میں سورہ فاتحہ اور سورہ حمد کی تلاوت کرے دوسری رکعت میں سورہ فاتحہ کے بعد سورہ دخان پڑھے تیسری رکعت میں سورہ فاتحہ کے بعد سورہ قلم پڑھے اور آخری رکعت میں سورہ فاتحہ کے بعد سورہ ملک کی تلاوت کرے تو اس کے لیے شب قدر میں تمام کئے کا ثواب لکھا جائے گا اور اس کے لیے عذاب میں سے جس جس کے لیے جہنم کا فیصلہ ہو چکا ہو گا ان کے حق میں اس کی سزاؤں قبول کی جائے گی اور اسے عذاب قبر سے محفوظ رکھا جائے گا۔

حَدَّثَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ مُخَابِرٍ عَنْ أَبِي عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ صَلَّى أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ بَعْدَ الْغُشَاءِ لَا يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ بِسَلَامٍ يَمُرُّ فِي الْأَوَّلَى بِمَنْجَلَةِ الْكِتَابِ وَفِي الثَّانِيَةِ وَالثَّلَاثَةِ وَالرَّابِعَةِ بِمَنْجَلَةِ الْكِتَابِ وَلَهُمْ فِيهَا خَلَالٌ وَفِي الرَّابِعَةِ بِمَنْجَلَةِ الْكِتَابِ وَسُورَةُ الْأَنْجُزَةِ بِمَنْجَلَةِ الْكِتَابِ وَتَارَكَ الْمَلَأَ كُتِبَ لَهُ كَمَنْ قَامَ لَيْلَةَ الْقَدْرِ وَتَبِعَ لَهُ فِي أَهْلِ بَيْتِهِ كُلُّهُمْ بِمَنْجَلَةِ الْكِتَابِ وَتَابَ لَهُ النَّارُ وَأَجِزَ مِنَ الْغَنِيِّ وَرَوَى مُؤَدِّقُهُ عَنْ أَبِي عُمَرَ۔

باب تعلیمی سے فعل باقی مجہول کا مینہ واحد ذکر غائب ہے بمعنی سفارش قبول کر لیا "وجبت" باب ضرب سے فعل باقی صرف کا مینہ واحد مؤنث غائب ہے بمعنی واجب ہونا ثابت ہوا "اجبر" باب افعال سے فعل باقی مجہول کا مینہ واحد ذکر غائب ہے بمعنی پادہ لیا۔

ترجمہ: ۱۔ امر جہ المفسر فی المصباح: ۲۳۱/۲ "والطہر فی" وان کثیر "الاضو کانی فی الفی: ۱۹۸۔

ترجمہ: ۲۔ امر جہ المفسر فی: ۲۲۰/۲ "والطہر فی" الکثیر: ۱۲۴۱۰ "والطہر فی: ۱۳۸۹۔

مفسر: ان دونوں روایتوں کا تعلق سلسلہ فعلی سے ہے اور ان میں نماز عشاء کے بعد چار رکعت نوافل کی تفصیل بیان کی گئی ہے۔ میں جب نماز عشاء کے فرائض اور واجبات و سنن کی تعداد پر غور کرتا ہوں تو ہمیں سمجھنا ہی سے یہ پڑھایا گیا ہے کہ نماز عشاء کی سترہ رکعتیں ہوتی ہیں ان میں فرائض اور وتر کی سات رکعتوں کے علاوہ دس رکعتیں بطور سنت اور نفل کے پڑھی جاتی ہیں چار سنتیں فرضوں سے پہلے اور دو فرضوں کے بعد اسی طرح دو نفل وتروں سے پہلے اور دو وتروں کے بعد بعض اوقات میں یہ سوچتا تھا کہ نوافل کی تعداد چار مقرر کرنے میں کیا حکمت ہے؟ اس حدیث پر متعلق ہونے کے بعد یہ حقیقت نو آشکارا ہو گئی کہ بنیادی طور پر شب قدر کی عبادت کے برابر ثواب کا حصول ہے۔

لیکن دوسری روایت سے "میں میں اس کا مکمل تفصیلی طریقہ مذکور ہے" یہ الجھن پیدا ہو گئی کہ اس میں تو چاروں رکعتیں اکٹھی پڑھنے کا ذکر ہے جبکہ ہم ان نوافل کو دو دو کر کے پڑھتے ہیں؟ اسی لئے اللہ نے زمین میں یہ بات اُتالی کہ دوسری حدیث میں اس تفصیلی طریقے پر عمل کرنے کے ثمن ناکہ سے مذکور ہیں اور پہلی حدیث میں ایک ناکہ نام عاید ہیں دوسری حدیث پر عمل کرتے ہوئے چار رکعتوں میں سورۃ بقرہ سورۃ دخان سورۃ لیس اور سورۃ ملک تو روزانہ نہیں پڑھ سکتا البتہ چار رکعتیں ضرور پڑھ سکتا ہے اور اس حدیث میں اکٹھے یا الگ الگ پڑھنے کی کوئی قید نہیں اس لیے عام کے لیے پہلی حدیث پر عمل کر لینا ہی بہت بڑی بات ہے اور خواص میں سے بھی جو خواص ہیں وہ دوسری حدیث پر عمل کر کے اپنی سعادت مندی کا مظاہرہ کریں گے۔ واللہ اعلم۔

### بَابُ الرُّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الظُّهْرِ

(۱۸۰) أَبُو حَنِيفَةَ عَنِ الْمُحَنَّبِ عَنْ مُعَاوِيَةَ عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ قَالَ سَأَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُعَلِّمُنِي بَعْدَ الظُّهْرِ رُكْعَتَيْنِ۔

نماز ظہر کے بعد دو رکعت ادا کرنا

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نماز ظہر کے بعد دو رکعتیں پڑھا کرتے تھے۔

ترجمہ: ۱۔ امر جہ المفسر فی: ۲۳۶ "واحد" ۹۵۵ "ومسلم: ۱۶۹۸ (۷۲۹) "ابن حنبل: ۱۱۸۰۔

**حکْمُ قُرْآنِ:** آیات سے نماز گھر کے بعد پڑھی جانے والی راسخوں پر نبی کریم کی مداخلت ثابت ہے بلکہ بعض روایات سے تو یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ ایک مرتبہ کسی وجہ سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی پیشانی نماز گھر کے بعد نہ پڑھ سکے تو نماز عصر کے بعد نہیں تھا، فرمایا چونکہ نماز عصر کے بعد نوافل پڑھنا منسوب ہیں اس لیے بعض لوگوں کو اس سے اشتباہ پیدا ہو گیا اور وہ اس واقعے سے استدلال کرتے ہوئے نماز عصر کے بعد بھی نوافل ادا کر کے نئے مالکانہ اس کی حقیقت و دعویٰ جو اس کی مذکورہ ہوئی اور اس واقعے کے ذریعے نماز عصر کے بعد نوافل کی اجازت دینا مقصود نہیں تھا بلکہ نماز گھر کے بعد والی راسخوں کی اہمیت بتانا مقصود تھا۔

### بَابُ مَا حَذَّاهُ فِي الصَّلَاةِ فِي الْيُسُوبِ

۱۸۸۱ اَنُو حَيْثُمَا غَرَّ نَافِعٌ عَنْ نَبِيِّ مُحَمَّدٍ قَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّوْا فِي تَوْبَتِكُمْ وَلَا تَسْتَعْلِفُوْهُ، فَيُزَوِّرُ

### گھروں میں نفل نماز پڑھنے کا بیان

ترجمہ: حضرت ابن عمر سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا اپنے گھروں میں بھی نماز پڑھا کر اور انہیں قبرستان میں نہ لے۔

تحقیق: صحیح بخاری، ج ۱، ص ۲۶۱، مسند ۱۸۲۱ (۷۷۷)، دیلمی، ج ۱، ص ۱۰۳، ابوداؤد، ج ۱، ص ۱۵۶، نسائی، ج ۱، ص ۱۵۹، ابن ماجہ، ج ۱، ص ۱۳۷۔

**حکْمُ قُرْآنِ:** مذکورہ آیت میں عبادت کے جو بھی طریقہ مقرر تھے انہیں بروئے کار لانے اور ان پر عمل کرنے کے لیے جو مخصوص عبادت گاہیں قائم کی جاتی تھیں صرف انہی میں عبادت کرنا نہ تو حرام تھا نہ اپنے گھر یا کسی اور جگہ پر عبادت کا فریضہ دیا گیا تھا۔ کیا ہاں تھا تو جسے گرجا، صومعہ، کلیسا اور مندر، منیرہ لیکن اسلامی شریعت کی یہ خصوصیت ہے کہ اس میں عبادت کی وہ پیش کی گئی ہے کہ مسجد کا بونہر و روشن ہے انسان جہاں بھی ہو سادگی و سادگی کے لیے مسجد اور طہور ہے وہ اس کی محبت سے ختم اور اس کی تلخ پر عبادت کرتا ہے چنانچہ خود نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دیگر انبیاء کو ام حکیم کے اعتبار سے اپنی جن خصوصیات کا غور و نظر فرمایا ہے ان میں سے ایک یہ بھی ہے۔

وَحَفَّتْ لِي الْاَرْضُ مَسْجِدًا وَطَهْرًا

اسی سادگی سے گھروں میں بھی عبادت کا جواز ثابت ہو گیا جس کا ایک مذکورہ اثر خانی کو ہوا تو وہ لاکھ تہہ و بالا کے لیے ایک تو یہ کہ اگر کوئی شخص ایسا چاہے جو کہ مسجد میں جا کر نماز ادا کرنے پر قدرت نہ رکھتا ہو تو وہ یہ نہ سمجھے کہ اب عبادت سے بھی اس کی بچھائی ہو گئی بلکہ اپنے گھر میں ہی وہ اپنی سوا کے مطابق نماز پڑھے اور دوسرا یہ کہ نوافل ضمن اور نماز تہجد و منیرہ کا اہتمام ہر شخص اپنے گھر میں اپنی مشاء کے مطابق کر سکتا ہے۔

اور اگر ذرا سی بار کبھی نبی کے ساتھ اس حدیث کا پڑھا جائے تو یہ ایک اعتبار سے ظہیر اسلام ﷺ کا قیام  
سمساؤں کو ایک عالمِ پیغام ہے کہ اپنی نماز اور عبادت کو صرف مسجد کی چار دیواری تک محدود کرنے کی بجائے اس کا  
دار و اپنے گھروں تک وسیع کر داتا کہ کئی نفس جب اپنے گھر میں اس کثرت سے ایسے گمراہ ہوتے ہوئے دیکھتے تو اس  
کے ذہن میں نقل ہو جائے اور اس کے معمولات کا انوکھ چھوٹا ہوتا ہے۔

### کتاب الصلوٰۃ فی الکعبۃ

(۱۸۸) ابُو حَنِيفَةَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ شُعْرَبٍ قَالَ سَأَلْتُ لَوْلَا تَرَى صَلَاتِي رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فِي الْكَعْبَةِ أَوْ فِي  
صَلَاتِي رَكْعَتَيْنِ بِنَاءِ بَنِي الْمُؤْمِنِينَ لَتَرَى تَلَاوِيَتِ الْكَعْبَةِ وَتَلَاوِيَتِ الْكَعْبَةِ بِأَنَّكَ عَمِي بِنَاءِ  
الْمُعْتَمِدَةِ.

#### خانہ کعبہ میں نماز پڑھنا

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت ابنؓ سے پوچھا کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے خانہ کعبہ میں  
داخل ہو کر کہاں نماز پڑھی تھی اور کتنی رکعتیں پڑھی تھیں؟ انہوں نے بتایا کہ نبی کریمؐ نے ان دو ستونوں کے درمیان جو باب  
کعبہ کے قریب ہیں کھڑے ہو کر دو رکعتیں پڑھی تھیں اور بیت اللہ ان دونوں چوستانوں پر استوار ہے۔  
فائدہ: اگلی روایت کا مضمون بھی یہی ہے۔

(۱۸۹) ابُو حَنِيفَةَ عَنْ سَمُرَةَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ عَنْ ابْنِ شُعْرَبٍ أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ عَنْ صَلَاةِ النَّبِيِّ ﷺ فِي  
الْكَعْبَةِ يَوْمَ دَخَلَهَا فَقَالَ صَلَاتِي فِي الْكَعْبَةِ أَرْبَعَ رَكْعَاتٍ فَقَالَ لَهُ ابْنُ شُعْرَبٍ لَوْلَا تَرَى صَلَاتِي النَّبِيِّ ﷺ فِيهِ  
فَقَالَ بَنَاتُ مَعْنَى إِنَّهُ لَمْ يَكُنْ تَحْتَ الْأَسْطُوَانَةِ بَعْدَ الْبَعْدِ.

وَابْنُ رَوَابِہِ أَنَّ ابْنَ شُعْرَبٍ قَالَ صَلَاتِي النَّبِيِّ ﷺ فِي الْكَعْبَةِ أَرْبَعَ رَكْعَاتٍ فَقَالَ لَهُ ابْنُ شُعْرَبٍ لَوْلَا تَرَى صَلَاتِي النَّبِيِّ ﷺ فِيهِ  
صَلَاتِي فِيهِ فَقَالَ بَنَاتُ مَعْنَى إِنَّهُ لَمْ يَكُنْ تَحْتَ الْأَسْطُوَانَةِ الْوَسْطَى تَحْتَ الْخَلْعَةِ.

ترجمہ: حضرت سعید بن جبیرؓ کہتے ہیں کہ ایک نبیؐ نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے پوچھا کہ جب نبی کریمؐ خانہ کعبہ میں  
داخل ہوئے تھے تو کیا وہاں نماز پڑھی تھی؟ فرمایا آپ ﷺ نے خانہ کعبہ میں پھر دو رکعتیں پڑھی تھیں اس شخص نے اور ایک  
روایت کے مطابق سعید بن جبیرؓ نے عرض کیا کہ مجھے وہ مجھ دکھا دیجیے جہاں نبی کریمؐ نے نماز پڑھی تھی تو حضرت ابن عمرؓ نے  
ان کے ساتھ اپنے بیٹے کو بھیج دیا وہ انہیں مسجد کے درخت کی جڑ کے سامنے، اے ستون کے نیچے لے گئے۔

حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ جَدِّهِ عَنْ ابْنِ شُعْرَبٍ أَنَّ ابْنَ شُعْرَبٍ قَالَ صَلَاتِي النَّبِيِّ ﷺ فِي الْكَعْبَةِ أَرْبَعَ رَكْعَاتٍ  
فَقَالَ بَنَاتُ مَعْنَى إِنَّهُ لَمْ يَكُنْ تَحْتَ الْأَسْطُوَانَةِ الْوَسْطَى تَحْتَ الْخَلْعَةِ.



تہذیب الخصال ثانی: حرجہ ابو حنیفہ رحمہ اللہ، حصہ واحد فی بحارنی ۶۶۶، ۶۶۷  
 تہذیب الخصال: ائمہ کبار مرکز توحید علیٰ رئیس مرکز عالم بھی ہے اور فتح جلال و رئیس مرکز جلال بھی ہے، دونوں ہی وقت ہو  
 گا جب کعبہ میں کعبہ کا کعبہ داخل ہوا ہو گا جب ہر جہت جلال و جمال میں تخییر جناب و جلال نے نزول اجلال فرمایا ہو گا  
 اس روز کعبہ کی مراد پوری ہوگی ہوگی اور اسی کا خلق بھی فرمائے سے لیکن ان عقائد سے ہے جو تاریخ اسیرت کی کتابوں  
 میں بکھرے پڑے ہیں کہ کسی طرح اہل مکہ نے مرکز توحید کو مرکز ثقل و بیت ربیٰ دکھا تھا اس کی ضابطہ و پشتوانہ بیت  
 پرستی کے اندھیرے نے دکھا تھا اور اہل کفر و کفران میں یہ کفران کے ہاتھوں میں پڑنے کے تیر چڑا کر نہیں  
 نے کعبہ کے قلب، مگر پر نہیں چٹائی تھیں اس لیے جب ہلال کے غرور توحید کی صدا کعبہ نے اپنے آپ سے سن کر اپنے  
 چہرے کا جو خلق عالم کو پڑا ہے وہ دولت ابراہیمی پر لوٹے کا موقع بنا اور اس کے چہرے کی دو پالی تارنگی نور کو قوی  
 اور عزم و ناز سے مقوی ہو چکی تھی۔

اب رہنمائی بہ بات کہ کعبہ میں داخل ہو کر مرکز کا دعوام سوجھنے نے نماز پڑھی تھی یا نہیں اس میں غلطی میں روزانہ  
 ہی پہنچا ہیں فتح مکہ کے موقع پر نماز پڑھنا اور حج ہے جیسا کہ معرفت ابن عمرؓ، حضرت اسامہؓ اور حضرت جابرؓ وغیرہ سے  
 مروی ہے اور بیحد انوار کے موقع پر صرف تخییر و تخیل پر اکتفا کرنا اور حج ہے جیسا کہ حضرت ابن عباسؓ کا اصرار ہے  
 انی توبہ کی سر جوئی میں کسی ایک حدیث کو بھی چھوڑنا نہیں پڑتا اور خلاف واقعہ بات تسلیم کرنا بھی لازم نہیں ۲۰۱۳۔ دہدہ  
 اطم۔

بَابُ مِنْ مَنَافِتِ وَلَدِهِ وَبَدَانِ أَوْ ثَلَاثَةِ

(۱۸۸) أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حُفْصَةَ عَنِ ابْنِ لُؤْلُؤَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ مَنَّبَ بَنُوهُ ثَلَاثَةَ  
 مِنَ الْمَوْلَدِ أَوْ ثَلَاثَةَ النَّفْسِ الْخَلْقَةِ فَذَكَرَ عُمَرُ بْنُ الْكَافِ مَقَالِ مَوْلَاهُ أَوْ ثَلَاثَةَ

اگر کسی شخص کے دو یا تین بیٹے فوت ہو جائیں

تہذیب الخصال: معرفت بریدہ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جس شخص کے تین بیٹے فوت ہو جائیں  
 (اور وہ ان پر میرے لئے) تو اللہ تعالیٰ اسے جنت میں داخل فرمائیں گے حضرت لڑنے میں لیا کہ کرو وہ تو پھر فرماؤ  
 وہ اس بات میں سنی صحیح ہے۔  
 فائدہ: اگلی روایت کا ضمن میں یہی ہے۔



## بَاب مَا جَاءَ فِيمَنْ يَقُولُ النَّاسُ فِي حَقِّهِ خَيْرٌ

(۱۸۶) اَمَّا خَبْرُهُ عَنْ سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الَّذِي مَاتَ عَنْ مُحَمَّدٍ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ خَيْرٌ مِنْ خَبْرِهِ عَنْ سَلَمَةَ بْنِ سَعْدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا مَاتَ الْعَبْدُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ بِهِ خَيْرًا يَقُولُ الْمَلَأْتُ لَكَ اللَّهُ تَعَالَى لِمَا لَكَ مِنْ شَهَادَاتٍ عِبَادِي عَلَى مَا بَيَّ وَتَفَرَّتْ بِلْسَانِي۔

## اس شخص کا بیان جس کے متعلق لوگوں کی رائے اچھی ہو

ترجمہ: حضرت عامر بن وہب سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جب کوئی ایسا شخص فوت ہو جائے جس کے شریر ہونے کا اللہ کو علم ہوتا ہے لیکن وہ اس کے حق میں اچھی بات کہتے ہیں تو اللہ تعالیٰ اپنے فرشتوں سے فرما دے کہ تم میرے اپنے سے بد کے متعلق اپنے بد اس کی گواہی کو قبول کرنا یاد رکھو۔ اچھے کم کو چھوڑنا۔

(۱۸۷) اَمَّا خَبْرُهُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ سَلِمَ لَكَ نَفْسُهُ نَفْسًا فَهِيَ نَفْسٌ مَغْفُورٌ لَكَ۔

ترجمہ: حضرت ام ہانی سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: جس شخص کو اس بات کا یقین ہو کہ اللہ اس کی بخشش فرمائے گا تو واقعی اللہ اس کی بخشش فرمائے گا۔

حکایت: جبکہ اَوَّلُ لَفْظِ "لَكَ" باب ۱۲ سے فعل ماضی معروف کا مینہ و مد حکم ہے یعنی کہی کہی کرنا "عصرت" باب ضرب سے مذکورہ مینہ ہے یعنی بخشش لیکن یہاں یہ ماضی ماضی کے یہاں چھپا ہوا ہے "علم" باب ۱۲ سے مذکورہ فعل کا مینہ و مد ذکر باب ۱۲ سے ماضی ماضی کے یہاں چھپا ہوا ہے۔

ترجمہ: جبکہ اَوَّلُ لَفْظِ "لَكَ" باب ۱۲ سے فعل ماضی معروف کا مینہ و مد حکم ہے یعنی کہی کہی کرنا "عصرت" باب ضرب سے مذکورہ مینہ ہے یعنی بخشش لیکن یہاں یہ ماضی ماضی کے یہاں چھپا ہوا ہے "علم" باب ۱۲ سے مذکورہ فعل کا مینہ و مد ذکر باب ۱۲ سے ماضی ماضی کے یہاں چھپا ہوا ہے۔

ترجمہ: جبکہ اَوَّلُ لَفْظِ "لَكَ" باب ۱۲ سے فعل ماضی معروف کا مینہ و مد حکم ہے یعنی کہی کہی کرنا "عصرت" باب ضرب سے مذکورہ مینہ ہے یعنی بخشش لیکن یہاں یہ ماضی ماضی کے یہاں چھپا ہوا ہے "علم" باب ۱۲ سے مذکورہ فعل کا مینہ و مد ذکر باب ۱۲ سے ماضی ماضی کے یہاں چھپا ہوا ہے۔









باتکر ہے اور اس کے بعد دوسروں کے حق میں سفارش کرتا ہے جس سے سفارش میں ایک قسم کی طاقت پیدا ہو جاتی ہے اور قبولیت کی صورت میں اس سے حیرت کا بھلا ہو جاتا ہے۔ واللہ اعلم

### غَابَ مَا جَاءَ فِي التَّحْدِيدِ

(۱۷۶) اَبُو حَنِفَةَ عَنْ عُلْفَةَ عَنِ ابْنِ زُرَيْجَةَ عَنْ اَبِيهِ قَالَ قَالَ لَلْحَدِّ لِبُيُوتِ سَمِيعٍ وَابْنِ اَبِيهِ، مِنْ قِبَلِ الْغَيْبَةِ وَتُغَيَّبُ عَلَيْهِ لُبُّهَا نَضًا۔

### لحد کا بیان

ترجمہ: حضرت ابو حنیفہ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ کے لیے لحد چالیس کمی تھی اور قبلہ رخ کر کے آپ ﷺ کو لایا گیا اور اس کے بعد قبر مبارک پر بھی انہیں نصب کر دی گئیں۔

تَحْدِيدُ: "الحد" باب الفاعل سے فعل ماضی مجہول کا مبنی واحد مذکر غائب ہے بمعنی لحد ہونا، "نصف" باب ضرب سے مذکور مینہ ہے بمعنی نصب کرنا، "الغیب" باب کے کسرہ کے ساتھ ہے بمعنی لگی ایستادہ کہ باہر کے فتنہ کے ساتھ جس کا معنی دور ہے۔

ترجمہ: صحیح بخاری، اسرحہ ابن ماجہ، ۱۷۵۶، موسم ۱۶۱۰ (۱۶۶۶) ولسلیں ۹-۱۰-۱۱ اور حاشیہ ۲۰۳۵

مَنْ لَمْ يَمُرْ بِهِ لَمْ يَأْمُرْ: اسرار کون و مکان، نبی آخر الزماں ﷺ امام عابد اور علم صاحب دینی کوڑھ منور نبی کریم سرور عالم ﷺ نے جس ان میں علم فانی ہے پر وہ فرمایا جانتا رہا نبوت کو اس میں قیامت معنوی کا مظہر رکھائی دے رہا تھا حدیث کے درود پر ہر صبرت بریں دینی تھی زمین و آسمان آئندہ ہمارے حق پر کوئی اپنی ذات سے بگڑا اور آپ خود ہو چکا تھا، قصص شدت جذبات سے مغلوب دکھائی دیتا تھا اس حسرت و مصلوبیت میں مردوں کے ساتھ بچے بھی شامل تھے پر وہ نہیں نمازیں بھی نفل کے آئندہ ہمارے حق پر ہوں پر ہر ایسی طوری تھی اور ان اپنے آپ کو سمجھنے سے عاجز تھے لیکن یہ ایک نعم الہی تھی جس نے ہر حال پر ہوا کر دیا تھا اس لیے مدح حق آئندہ اس اعلان میں حق جو تب تھے کہ جو شخص حضرت محمد ﷺ کی عبادت کرتا تھا وہ سمجھنے کے آں وہ ہم سے رخصت ہو گئے ہیں اور جو شخص اللہ کی عبادت کرتا تھا وہ آں بھی جی قوم موجود ہے۔

حدید سرور میں وہ صحابی قبریں کھودنے کے لیے مشہور تھے حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ نے بھی بہت مشہور تھے جسے لحد بھی کہا جاتا ہے اور حضرت ابو عبیدہ رضی اللہ عنہ ایک دوسری طرف قبر کھودنے میں، برحق جس شخص کا وہ تھے خدایا راس پر لے آیا کہ ان دونوں حضرات کے پاس دینی بھیجی جائے جو پہلے آجائے وہ اپنے حریجے کے مطابق جزا عائدات میں قبر بنادے یہ حدیث حضرت ابو طلحہ کے حصے میں تھی اور نبی کریم کا یہ فرمان پورا ہونا مقدر تھا "الطَّعْدُ لَنَا





فائدہ: اعلیٰ درجہ میں بھی سوال و جواب طبعی کا ذکر ہے۔

عَنِ اللَّهِ تَعَالَى وَذُرَّاهَاتِ بِي لِحْجَانِ وَفَاءَهُ الْقُرْآنُ عِنْدَ رَأْسِهِ

حضرت ام ہانیؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "اے اہل تمیم! چیزوں کی وضاحت یوں فرمائی کہ ایک تو اللہ چارک اتفاق ذات سے متعلق سوال ہو گا دوسری چیز درجہات جنت کے حوالے سے ہوگی اور تیسری چیز تنہا ہر کے پاس غلات فرقا تھا ہوگی۔"

[illegible]

٢٤٢١: السائر، ٢٠٥٣؛ الزمعي، ١٠٧١؛ والثاني، عقد فرجه الحجازي، ٧٥٣، ٧٥٤.

حقیقت یہ کہ: قبر کی زندگی کسی ہوگی اور انسان اس میں جیسے گڑا رہے گا اس کی عملی تعلیمات تو قرآن و سنت میں نہیں ملتی ہیں البتہ مذکورہ بالا تعلیمات سے اس پر کچھ روشنی ضرور پڑتی ہے ہدفی جہز کی آنکھ بند ہوگی اسے ملاری تعلیمات لاحق الحسین حاصل ہو جائے گا اور اس میں تو صرف اتنی بات جانیں ہوں کہ ہم اپنے درویشوں میں سوز و زلف و تحریک ایک نئے منصوبہ بننے کے خیالات کو نہیں جان سکتے ہم اس حقیقت تک نہیں پہنچ سکتے کہ ایک رہ بیٹھے بیٹھے وہ کس بات پر متحرک بنا شروع کر دیتا ہے؟ کس بات پر اپنے ہاتھوں کو بلا نا شروع کر دیتا ہے اور سب کی موجودگی میں بلا جو کلمہ کیوں رو نا شروع کر دیتا ہے؟ تو یہ ہماری ان کموں سے بچنا ہے ہم ان کی محکمہ حقیقت تک کہے رہائی حاصل کر سکتے ہیں۔

ہماری مصیبت کا حال تو اتنا بگڑا ہے کہ ہمارے سامنے ہمارا کوئی عزیز سو رہا ہوتا ہے سوتے سوتے بعض اوقات وہ زور زور سے ہنست شریک کر دیتا ہے اور بعض اوقات چھپ چھپ مارتا شروع کر دیتا ہے کبھی ۱۲ بجے اور کبھی پانچ بجتا ہے ہم اپنے سامنے سو جہاڑنے نازک کے اس افعال کی حقیقت تک نہیں پہنچتے تو حیات بزم کی حقیقت ہماری





زمینداروں کی زمینیں کاشتکاروں کی کھیتی باڑی، مسکنداروں کی عمارات اور دانشوروں کی محفل کسی ان دیکھی چٹان سے ٹکرا کر پاش پاش ہو جاتی ہے اور وہ بد و عبرت رکھنے والا اس شہر غمناک میں آ کر اپنی زندگی کے زیروم کا جائزہ لیتا ہے اپنا سوتلا اس شہر کے کینٹن کے ساتھ کرتا ہے اور اپنے مستقبل کے زوایے کا نہیں کرتا۔ بے یار و آخرت اور فکر آخرت کو اپنے رابع پر سوار کر کے دوسرے تمام تفکرات کی نگاہ سے اپنے آپ کو آزاد کرتا ہے اور دنیا کی بے ثباتی کا یقین اپنے قلب و جگر میں رابع کرتا ہے اس لیے ہنگامہ آرائیوں کے شہر سے نکل کر ستانے اور دیرانے کے اس شہر میں آمد و رفت کو نہ صرف یہ کہ جائز قرار دیا گیا بلکہ ترقیب بھی دی گئی۔

لیکن ہم نے قبرستان کے جنگل میں سنگ کا سناں بچا کر نے کے لیے اپنی تمام تر توفہ نکالیں صرف کہ وہیں اور بالآخر ہم اس مقصد کو فراموش کرنے میں کامیاب ہو ہی گئے جس کی خاطر یہاں آنے کی زنجب سرکار دو عالم متین نے دی تھی۔ یہ جگہ شہر عثمانی نہیں دی، اب یہاں بھی لٹنے کی تحاب قبرالوں کی آواز، تھکروں کی جھکار اور سازندوں کے سازانہ دھمک عمارتیں ہیں۔ اب یہاں رہتے والوں کو بھی موسیقی کی صورت میں "روح کی غذا" (تراجم کی) ہر دی ہے کیونکہ یہ لوگ اب "جسم کی غذا" تر استعمال نہیں کر سکتے۔ فیاضی علی تلک الاحوال۔

بَابُ مَا يَقُولُ إِذَا خَرَجَ إِلَى السَّقَابِرِ

(۱۷۷) اَوْ حَبِيعَةً عَنْ عَلْقَمَةَ عَنْ ثِيَابِ بْنِ ثَرْوَانَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا خَرَجَ إِلَى الْمَغَافِرِ قَالَ السَّلَامَ عَلَى أَهْلِ الدِّيَارِ مِنَ السَّيِّئِينَ وَإِنَّا إِذْ شَاءَ اللَّهُ بِكُمْ لَا جُفُونَ لَسَأَلُ اللَّهَ لَكَ وَلَكُمْ الْعَافِيَةَ.

قبرستان جا کر کیا دعا کرے؟

ترجمہ: حضرت بریدؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ جب قبرستان جاتے تو وہاں جا کر یہ کہتے اے شہر خوشی کے مسلمانو! تم پر سلام ہو! اللہ ہم بھی تم سے آکر ملے گا۔ اے میں! ہم اللہ سے اپنے اور تمہارے لیے عافیت کا سوال کرتے ہیں۔

حکیم بن عبد اللہ رحمہ اللہ: "الصفار" مغربہ کی جمع ہے بمعنی قبرستان "لاخلود" باب مع سے اسم فاعل کا صیغہ جمع مذکر ہے بمعنی مائتھن ہوا۔

**تذکرہ:** ترجمہ مسلم: ۳۶۵۷، (۱۹۲۵)؛ ابوالخازن: ۴۲۳۷، (الشیامی: ۱۰۸۱)؛ ابن ماجہ: ۱۵۶۷۔

حکومتِ محمد بن کرام نے اس حدیث کے تحت "سارِ موتی" کی بحث بھیجی ہے اور اس کے تحت دلائل اور جواب دلائل کا ایک طولانی سلسلہ انہوں نے اختیار کیا ہے، اس کی موضوع پر اختصار کے ساتھ اتمامِ عرض کرنا چاہتا ہوں کہ جس

طرح اس حیات فانی میں انسان زبردستی کسی کو کوئی بات سنانا چاہے تو کوئی وجہ نہیں کہ وہ اپنے اس ارادے میں کامیاب بھی ہو جائے یا ایسے ہی ہے جیسے کسی کوئی کو زبردستی بولنے یا چلنے پر مجبور کیا جائے، گویا کسی کو سنانا سننے والے کا اختیار کی فصل نہیں بلکہ سنانے والے کا اختیار کی فصل ہے جبکہ سنانا سماع کا اختیار ہی فصل ہے۔

دنیا کا یہی اصول ہے اور ہر انسان اس بات کو سمجھ سکتا ہے اسی طرح حیات برزخی میں بھی یہی اصول ہے کہ کسی کے سنانے سے مردے سننے پر مجبور ہو جائیں، ایسا بات نہیں، البتہ خود سننے کا انہیں اختیار ہے جس طرح دیکھنے کا اختیار رہے اور ہاتھ پاؤں لانے کا اختیار ہے، الفاظ دیگر مردوں کو سنانا، رویت اور حکم وغیرہ جو "لا زلیٰ" چیز ہیں وہ تو حاصل ہیں لیکن زندوں کو سنانا، واداءت وغیرہ "شعنی" چیزوں پر قدرت نہیں ہے۔

اگر اس تحریر کو سامنے رکھ لیا جائے تو آیات قرآنیہ بھی اپنی جگہ متعلق ہو جاتی ہیں اور اس موضوع کی احادیث میں باہم یک دوسرے کے ساتھ نور آیات قرآنیہ کے ساتھ بھی کوئی تضاد ہی قی نہیں رہتا۔

## کتاب الزکوٰۃ

### زکوٰۃ کے احکام

#### بَابُ مَا جَاءَ فِي الزَّكَاةِ

(۱۹۸) اَنُوْ خَبِيْعَةُ عَنْ غُصَّاهٍ عَنْ اَبِيْ نَسْرٍ قَالَ قَالَ رَسُوْلُ اللهِ ﷺ اَلْزَكَاةُ مَا زَكَّوْهُ اللهُ تَعَالٰی فِي الْمُنْعَادِ قَبْلَئِيْ يَنْبُتُ فِي الْاَرْضِ۔

#### زکاۃ کا حکم

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا، "زکاۃ" اس خزانے کو کہتے ہیں جو اللہ نے کانوں میں چھپا رکھا ہو اور چند مہینے کی نشوونما سے بڑھتا ہو۔

حَدَّثَنَا اَبُو بَكْرِ الْوَيْهَقِيُّ عَنْ اَبِيْ نَسْرٍ عَنْ اَبِيْ نَسْرٍ قَالَ قَالَ رَسُوْلُ اللهِ ﷺ اَلْزَكَاةُ مَا زَكَّوْهُ اللهُ تَعَالٰی فِي الْمُنْعَادِ يَنْبُتُ فِي الْاَرْضِ۔

ترجمہ: حضرت ابوبکر الویعقیؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا، "زکاۃ" اس خزانے کو کہتے ہیں جو اللہ نے کانوں میں چھپا رکھا ہو اور چند مہینے کی نشوونما سے بڑھتا ہو۔

مفسرین نے "کتاب اصول" کے بعد "کتاب الزکوٰۃ" کا عنوان قائم کرنے کی ایک وجہ ظاہر ہے کہ چونکہ قرآن کریم میں ان دونوں کا ذکر ایک ساتھ ہے، مثلاً مرتبہ کیا گیا ہے اس لیے اس "ساتھ" کو بیان بھی برقرار رکھنا مناسب معلوم ہوا اور

دوسری وجہ سمجھنے کے لیے ایک تشبیہ کا احسن ضروری ہے اور وہ یہ کہ اس دنیا میں جو شخص کسی کی اطاعت و فرمانبرداری کرتا ہے اس کی دودھیں ہوتی ہیں یا تو حاکمیت یا بھروسہ بیت یعنی وجہ ہے کہ چلا فقہ اپنے سے اور والے طبقے کی اور غلام اپنے آقا کی اطاعت اس کی حاکمیت کی وجہ سے کرتا ہے اور محبت اپنے محبوب کی ہر بات آنکھیں بند کر کے اس کی بھوسیت کی وجہ سے مان لیتا ہے۔

نماز اللہ تعالیٰ کی بھوسیت کا مظہر ہے اور زکوۃ اللہ تعالیٰ کی حاکمیت کا مظہر ہے کیونکہ بھوسیت کے لیے جو اوصاف و کمالات ضروری ہیں وہ بھی اس میں ملتی ہیں وہ انکمال پائے جاتے ہیں اور حاکمیت کی تمام شرائط بھی اس میں ملتی ہیں وچ الاتم موجود ہیں اللہ تعالیٰ سے اپنی محبت کا اظہار کرنے کے لیے نماز کو شروع کیا گیا اور اپنی ملکیت اور اللہ کی حاکمیت کا اقرار کرنے کے لیے زکوۃ کا نظام متعارف کرایا گیا۔

اظہار بھوسیت کے لیے مال کا بہرہ ضروری نہیں بلکہ بدن ہی کافی ہے جبکہ اظہار بھوسیت کے لیے مال بھی ضروری ہے کیونکہ کوئی بھی شخص اپنے آپ کو دوسرے کا مملوک اسی صورت میں سمجھے گا جبکہ وہ مال و دولت میں اس سے کم تر ہو صورت دیگر وہ بھوسیت کا اقرار نہیں کر سکتا اور ظاہر ہے کہ بدن عقلم ہے مال سے لہذا جس میں فقط بدن کا استعمال ہو اسے مقدم ہونا چاہیے اور جس میں فقط مال کا استعمال ہو اسے سزاوار ہونا چاہیے۔

اس تحریر سے کتاب اصول فقہ کی بدھذیم اور کتاب الزکوۃ کی وجہ تاخیر بھی ظاہر ہوگئی اور ان دونوں کے درمیان ربط بھی واضح ہو گیا کہ دونوں اطاعت الہی کے ذرائع ہیں پہلا بھوسیت کی صورت میں اور دوسرا ملکیت کی صورت میں اس لیے ان دونوں کو ایک ساتھ ذکر کرنا مناسب معلوم ہوا۔

انسان کو بغیر کسی محنت و مشقت اور تہات کے ہاں ہی کسی گڑھے یا گار سے پھٹے ٹھانے ملت کا خزانہ ہاتھ لگ جائے تو اسے "کاز" کہتے ہیں اللہ کی طرف سے یہ معاملہ مقرر کیا گیا ہے کہ اس بے محنت کے مال میں دوسرے غریبوں کو بھی شام کیا جائے اور کل مال کے پانچ حصے کر کے چار حصے اپنے پاس رکھ کر صرف ایک حصہ اللہ کے نام پر دے دیا جائے مثلاً اگر ایک سو تو لے سونے کا خزانہ ہاتھ لگ جائے تو صرف ۲۰ تو لے سونے غریبوں میں تقسیم کر کے باقی ۸۰ تو لے سونا اپنی ضروریات میں خرچ کرے یہی مطلب ہے اس حدیث کا جس میں فرمایا گیا ہے "وَلِلَّهِ الرِّكَازُ الْعَمَسُ"

### بَابُ مَا جَاءَ فِي كُلِّ مَعْرُوفٍ حَذْفٌ

(۱۹۹) اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ خَالِدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ كُلُّ مَعْرُوفٍ فُعِلَتْهُ اِلٰی غَيْبٍ وَنَقِيْبٍ حَذْفٌ

## بھائی کا ہر کام صدق ہے

مفسرین حضرت ہادیؑ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا ہر وہ بھائی جو قرعہ بھی یا فقیر کے ساتھ کروادہ صدق ہے۔

حَکَمَ عِبَادُ الرَّسُولِ: ”مکمل معروف“ بنوا ہے اور ”صدقہ“ اس کی خیر اور میان کا بدلہ ”معروف“ کی صفت کے طور پر آیا ہے ”فعلتہ“ ماخذ کا مبداء الصدقہ کو حاضر سے پہنچا رہا۔

تفہیم احادیث شریعت احمدی ۲۰۲۱ء، ۲۳۶ (۱۰۰۰)

مَقْفُورٌ: قرآن و حدیث میں فرض زکوٰۃ کے علاوہ کئی طور پر صدقات و خیرات کی بھی خوب ترغیب وارد ہوئی ہے اور اس کے افعال پرانی تفصیل کے ساتھ بیان کیے گئے ہیں کہیں یہ فرمایا گیا ہے کہ اگر خدا اس ایک خرچ کرتے ہر سات سوہ خوب دے گا ہے اور کہیں فرمایا گیا ہے کہ صدقہ و خیرات کرنے سے مصائب ہٹتے ہیں اور یہ پانچویں اور ہوتی ہیں یا یہ اور اس طرح کے نکتہ کش پروردگار کی فریب آمیز دنیاوی بخشش کا شکار ہوتا ہے کیونکہ وہ یہ سمجھتے ہیں کہ صدقہ و خیرات کرنے سے اپنے میرے پاس تو کچھ ہے لیکن لہذا اس اس ثواب سے محروم رہوں گا اور یہ سمجھتے ہیں وہ ایک بدعت حق جناب بھی ہے۔

سرکارِ عالم ﷺ نے اپنی امت کے خیراء کو بھی ایک ایسا طریقہ بتا دیا ہے اعتقاد کہ اگر وہ روپ پیسے راہِ حق میں دے گا اس ثواب حاصل کر سکتے ہیں اور اس میں ایک غائی بات یہ ہے کہ مال و دولت کے درجے جو صدقہ یا خیرات سے وہ کسی غریب آدمی کو دیا جاتا ہے اور اس طریقے میں امیر و غریب کی کوئی تخصیص نہیں بلکہ ایک غریب آدمی ایک میر آدمی کے درجے بھی صدقہ کا ثواب حاصل کر سکتا ہے اور وہ طریقہ ہے بھائی کرنا بھی کرنا۔

انسان جس سے ساتھ بھی کوئی نیکی کرتا ہے مثلاً سڑک پر گرنا، گھبراتے خانہ لا کر دینا، سیدھی سہو سے دو لاکھ دینا، کوئی مسرت یا دین کی بات بتانا، شریعت کے اس نوعیت کی تمام چیزوں کو صدقہ قرار دیتے ہیں ان کا سب پر بھی وہی ثواب ملے گا جس کی کو وہ پیسے خرچ کرنے پر رتا ہے تو یہ ہے کہ ان کا مال میں اس طرح ایک غریب آدمی و دوسرے کی ضرورت ہوتی ہے ایک امیر آدمی کو بھی اسی طرح ہوتی ہے بلکہ بعض اوقات زیادہ ہوتی ہے۔

دیکھئے اکوئی تکی بھوت نہ جائے۔

بَابُ مَا جَاءَ فِي قَوْلِ الْهَدْيَةِ بِمَنْ تُصَدِّقُ عَلَيْهِ

(۲۰۰) اَوْ تُبَيِّغَ عَنْ خَصْمٍ عَنِ الْاَسْرَةِ غَيْرِ عَابَةِ فَاِنَّهُ تَصَدَّقَ عَلَيْهِ بِرَبْوَةٍ بِسْمِ فَرَادِ السُّيُوفِ فَقَالَ هُوَ لَهَا صِنْفَةٌ وَتَصَدَّقَ







تفسیر مجتہدین: مجمع الترمذی: ۱۸۹۴، واصلہ: ۲۷۰۷، (۱۱۵۱) وفتح مکی: ۷۶۱،  
والسنائی: ۲۲۱۱، (۱۱۶۳) واما غنی مفہم صحیح البخاری: ۷۵۹۔

مفسرین: کتاب الزکوٰۃ کے بعد یہاں سے کتاب الصوم شروع ہو رہی ہے جس میں روزے کے فضائل و احکام اور اس کے "داب" و مسائل ذکر کیے جائیں گے اس مسئلہ میں سب سے پہلے روزے کی فضیلت سے متعلق دو حدیثیں لائے ہیں جن میں سے پہلی حدیث تو بہت ہی مشہور ہے کہ ابن آدم کا ہر گناہ اس کے لیے ہے لیکن روزہ میرے لیے ہے اس حدیث کو پڑھنے ہی میرے ذہن میں یہ اشکال پیدا ہوا کہ کیا صرف روزہ اللہ کے لیے ہے؟ نماز اور زکوٰۃ و حج وغیرہ دیگر عبادات سب بندے کے لیے ہیں؟ کیا انسان کا کوئی گناہ غیر اللہ کے لیے بھی ہونا چاہیے؟ اگر آپ الی کا یہ جواب دیں کہ اللہ حدیث میں رام برات انکار ہے تو میں سوچوں کہ اگر بندے کو اس کے اعمال کا ثواب ہونا تو سمجھ میں آگیا کہ اسے آخرت میں ثواب ملے گا اور وہ جنت میں داخل ہو گا لیکن روزے میں بندہ کیا ثواب ہے جو اسے خصوصیت کے ساتھ اپنی طرف منسوب کیا؟

مفسرین کرام نے اس کے مختلف جوابات دیے ہیں صرف حنفی و مالکی نے مختلف حضرات سے اس کے دو سوائل نقل کیے ہیں لیکن ہمدانی تفسیر میں اہم قرعنی کا بیان کردہ معنی حدیث کے منہج کو خوب واضح کر دیتا ہے جواب کی تقریر یہ ہے کہ عبادات خواہ کسی بھی نوعیت کی ہوں سب اللہ ہی کے لیے ہوتی ہیں اور ان کا بجا دینا مفید و مضاعف ہے جیسا کہ حاصل ہوتا ہے اگر بحث حدیث میں جو روزہ اور غیر روزہ کی تقسیم کی گئی ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ دیگر عبادات خواہ ان کی نوعیت کچھ بھی ہو بندوں کے احوال کے مناسب ہیں اور روزہ اللہ کی صفات سے مطابقت رکھتا ہے کیونکہ کھانے پینے وغیرہ سے بے نیازی اللہ کی صفت ہے روزہ رکھنے والا اس کی خلقی کرتا ہے تو پروردگار اس خلقی کی قدر دانی کرتے ہوئے فرماتا ہے کہ یہ تو میرا کام ہے اور یہ تو میری صفت ہے اسے اختیار کرنے پر میں اپنے بندے کو کئی درجہ کے تمام اہل و عیال کو بھی پیشہ اہل کر دیتا ہوں تاکہ زکوٰۃ نماز اور حج بندوں کی صفات کے مناسب ہیں اس لیے انہیں بندوں کی طرف منسوب کر کے عبادات کے ثواب کا جو معیار ہے کہ آیت نکل پر کم از کم دی اور زیادہ سے زیادہ سات سو پر تکمیل کر لیا گیا کیا تفسیر میں عبرت اس طرح ہوئی "کل عمل اس آدمی کا جس نے الا انصوم فانه مصائب لی فلانا احزی ہ"۔

اب اس تقریر کے مطابق "فلانا احزی" کا تفسیر معارف کا صیغہ ہو گا اور فکر اسے مجھول پڑھا جائے تو معنی ہو گا کہ روزہ دار کو روزہ کا ثواب جو وہ انسان اور بہشت کی ضرورت اور نصیب یا کی صورت میں نہیں دیا جائے گا اس کا بدلہ یہ ہو گا کہ میں اللہ اس کا جو جہاں کا نور اللہ جس کا ہو جائے پھر اس کا ثواب اس کی جو جاتی ہے اس دوسری صورت میں روزے کی عظمت اور فضیلت مزید نکھر کر سامنے آتی ہے۔ لہذا ہم





کم دمی گناہ کا کر دیا جاتا ہے اور سینے میں تھپا دن جوتے ہیں ہر روز دس دن کی کابیت کرتا ہے اور صرف تین روزے رکھنے سے چارے سینے روزے رکھنے کا ثواب بندے کے نامہ اعمال میں لکھ دیا جاتا ہے۔

بَابُ لَا يَمْتَنِعُكُمْ مِنْ سُحُورِكُمْ أَذَانُ بِلَالٍ

(۲۰۵) أَخْبَرَنَا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْأَمْرِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ إِنَّ بِلَالَ بْنَ الْبَلَاءِ يُنَادِي بِإِذَانٍ فَكُنُوا زَانِسِينَ أَوْ خَائِبِينَ أَوْ كَاثِبِينَ أَوْ مُكْذِبِينَ أَوْ مُنْكَرِينَ أَوْ مُنْكَرِينَ أَوْ مُنْكَرِينَ وَقَدْ خَلَّتِ الْعَصَةُ.

بلال کی اذان تمہیں سحری سے نہ راک دے

ترجمہ: حضرت ابن عمر سے مروی ہے کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ بلال رات کو سحری کی اذان دیتے ہیں اس لیے تم ان کی اذان کے بعد بھی کھانے پیتے رہا کرو یہاں تک کہ ابن ام حکم اذان دے دیں کیونکہ وہ نماز کا وقت ہونے کے بعد اذان دیتے ہیں۔

حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْأَمْرِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ إِنَّ بِلَالَ بْنَ الْبَلَاءِ يُنَادِي بِإِذَانٍ فَكُنُوا زَانِسِينَ أَوْ خَائِبِينَ أَوْ كَاثِبِينَ أَوْ مُكْذِبِينَ أَوْ مُنْكَرِينَ أَوْ مُنْكَرِينَ أَوْ مُنْكَرِينَ وَقَدْ خَلَّتِ الْعَصَةُ.

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ بلال رات کو سحری کی اذان دیتے ہیں اس لیے تم ان کی اذان کے بعد بھی کھانے پیتے رہا کرو یہاں تک کہ ابن ام حکم اذان دے دیں کیونکہ وہ نماز کا وقت ہونے کے بعد اذان دیتے ہیں۔

جناب رسول اللہ ﷺ کے دور باسعادت میں بھی ماہ رمضان میں دو اذانیں ہوتی تھیں جن میں سے دوسری اذان تو اسی مقصد کے لیے ہوتی تھی جس کا ابھی ذکر ہوا لیکن پہلی اذان تہجد کے لیے نہیں ہوتی تھی بلکہ تہجد میں مشغول رہنے والوں کو سحری کے لیے متوجہ کرنے کی خاطر ہوتی تھی تاکہ وہ تہجد میں مشغول رہ کر سحری کھانے سے باز رہ جائیں اور پھر سارا دن گزارا ان کے لیے مشکل ہو جائے یا اگر کوئی سو رہا ہو تو وہ جاگ کر اپنے لیے سحری وغیرہ کا انتظام کر لے۔

حرمین شریفین میں جو دو اذانیں ہوتی ہیں ان میں سے اگر پہلی اذان کو "نوازل تہجد" کی بجائے "اذان سحر" قرار دے دیا جائے تو احادیث سے مطابقت بھی ہو جائے گی اور یہ اعتراض بھی دور ہو جائے گا کہ اذان تو صرف پنج وقتہ فرض نمازوں کے لیے شروع ہے، صلوٰۃ الکسوف، صلوٰۃ الاستسقاء، صلوٰۃ الجنازہ اور صلوٰۃ العیدین میں سے کسی کے

ہے بھی شروع نہیں کیا نماز تہجد کا ورد ان نمازوں سے بڑھ کر ہے ظاہر ہے کہ ایسا کس لیے کیا گیا اس کے لیے تہجد کی بجائے عورتی تہجد لگا کر تبلیہی پیدا کر دینا زیادہ بہتر ہے۔

### بَابُ الْجَمَاعَةِ لِنَصَائِمِ

(۲۰۶) أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ أَبِي السُّوَّارِ وَابْنِ أَبِي شُرَازَةَ وَهُوَ السُّلَمِيُّ عَنْ أَبِي حَاضِرٍ عَنْ أَبِي عُبَيْدٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ اخْتَصَمَ بِالْقَاسَةِ وَهُوَ صَائِمٌ۔

وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ اخْتَصَمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِالْقَاسَةِ وَهُوَ مُحَرَّمٌ صَائِمٌ۔  
وَفِي رِوَايَةٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ اخْتَصَمَ وَأَعْطَى الْحَتَمَ آخِرَةً وَلَوْ كَانَ غَضَبًا مَا اعْطَاهُ۔

### روزے دار کے لیے سنگی گولانے کا بیان

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے روزے کی حالت میں ”قاد“ نامی پتھر میں سنگی گولائی ایک روایت میں حالت اہرام کا بھی ذکر ہے اور ایک روایت میں یہ ہے کہ نبی ﷺ نے سنگی گولانے والے کو سزا کی ضرورت بھی دئی اور یہ حرام ہوئی ترمذی ۱۵۸۷ سے بھی حروری نہ رچے۔  
فائدہ: اگلی روایت کا مضمون بھی یہی ہے۔

(۲۰۷) أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَنَسٍ قَالَ اخْتَصَمَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا مَا قَالَ لَقَطْعَةٍ أَخَاجِمُ وَالْمُخَرَّمُ۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے یہ فرمانے کے بعد ”کہ سنگی گولانے والے اور لگوانے والے کا روزہ ٹوٹ گیا“ خود سنگی گولائی۔  
فائدہ: اگلی روایت کا مضمون بھی یہی ہے۔

(۲۰۸) أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ اخْتَصَمَ وَهُوَ صَائِمٌ۔

وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ أَبُو حَنِيفَةَ أَعْرَضَ عَنْ شَهَابِ بْنِ رَسُوْلٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ اخْتَصَمَ وَهُوَ صَائِمٌ وَلَمْ يَذْكُرْ أَنْفُسَهُ۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے روزہ کی حالت میں سنگی گولائی ایک دوسری سند سے یہ روایت مرسل بھی مروی ہے۔

حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ اخْتَصَمَ وَهُوَ صَائِمٌ وَلَمْ يَذْكُرْ أَنْفُسَهُ۔  
”اختصم“ باب لافعال سے ہے۔ معنی معروف کا میدان میں لڑنا کہ جناب ﷺ نے یہ بھی سنگی گولائی ”الطرح“ باب مکرمہ اور عدیدہ منورہ کے درمیان ایک جگہ ۲۴۷ ہے ”حیث“ بمعنی حرام اردو والا ضبط مروی نہیں ہے ”الطرح“ باب





ﷺ بَخْرُجَ بِلَى مَلُوقَ الْعَصْرِ وَرَأْسُهُ يَفْطُرُ مَاءٌ مِنْ حُسْبَى خَابِئَةٍ وَحَمَامٍ ثُمَّ يَفْضُلُ صَابِنًا  
 وَتَجِدُهُ نَا: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نماز فجر کے لیے تشریف لے جاتے اور آپ ﷺ کے سر  
 مبارک سے مہاشرت کے سبب فصلِ جنابت کے پانی کے قدرات ٹپ دپ ہوتے تھے پھر آپ ﷺ ان بحرِ روزہ سے  
 رہتے۔

فائدہ: انکی روایت کا مضمون بھی یکساں ہے۔

(۲۸۱) اَنْوَ حَيْفَةُ عَنْ حَمَادٍ عَنْ اَبِي رَافِعٍ عَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَخْرُجُ بِلَى  
 الْعَصْرِ وَرَأْسُهُ يَفْطُرُ وَيَنْظِلُ صَابِنًا۔

وہ سند یہ: کان النبی ﷺ یفطر بماء فینی ویتعبدان۔

ترجمہ: اس کا ترجمہ یہ ہے کہ وہ روایت والا ہے بہت اس کے آخر میں یہ اضافہ ہے کہ نبی ﷺ روزہ رمضان میں اپنی اندوان  
 مطہرات کا پورے لے لیا کرتے تھے۔

فائدہ: انکی روایت کا مضمون اس آخری حدیث سے مطابقت رکھتا ہے۔

(۲۸۲) اَنْوَ حَيْفَةُ عَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ اَبِي رَافِعٍ عَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ  
 يَنْسِبُ مِنْ وَجْهِهَا وَهُوَ صَابِنٌ تَعْنِي اَنْفَعَالًا۔

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ روزے کی حالت میں ان کے چہرے کا پورے لے لیا کرتے  
 تھے۔

(۲۸۳) اَنْوَ حَيْفَةُ عَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ اَبِي رَافِعٍ عَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَخْرُجُ بِلَى  
 وَتَجِدُهُ نَا: اس کا ترجمہ یہ ہے کہ وہ روایت والا ہے۔

حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ اَبِي رَافِعٍ عَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَخْرُجُ بِلَى  
 وَتَجِدُهُ نَا: "بصیح" باب الفتن سے نقل مفادِ معروف کا میثاق واحد ذکر غائب ہے اسکی جگہ "بسم" ذکر  
 اب سے مذکور میثاق ہے اسکی جگہ "بصیح" باب الفتن سے نقل مفادِ معروف کا میثاق واحد ذکر غائب ہے اسکی جگہ "بسم" ذکر  
 مذکور میثاق ہے اسکی جگہ "بصیح" باب الفتن سے نقل مفادِ معروف کا میثاق واحد ذکر غائب ہے اسکی جگہ "بسم" ذکر

تجلیج بخاری: اوس: اخر حیدر الطحاوی: ۱۹۲۵ء و مسلم: ۲۵۹۴ (۱۱۰۹) و ابوداؤد: ۲۲۸۸ و ابن حبان: ۳۱۸۶۔

تجلیج بخاری: اوس: اخر حیدر الطحاوی: ۲۳۸۰ (۱۱۰۹) و ابن حبان: ۳۱۸۸ و ابوداؤد: ۲۲۸۸۔

تجلیج بخاری: اوس: اخر حیدر الطحاوی: ۱۹۲۵ء و مسلم: ۲۵۹۴ (۱۱۰۹) و ابوداؤد: ۲۲۸۸۔

و الزمندی: ۷۲۹ و ابن حبان: ۳۱۸۷۔

مفہوم: ان پانی مدشوں میں جو در مسکے جان کے مجھے ہیں وہ تو اس میں ہیں کہ اگر انسان طاعت جنابت میں مری کھا

کر یا محرمی کھائے بغیر روزے کی نیت کرے تو اس کا روزہ صحیح ہو گا کیونکہ روزے کی نیت کے لئے طہارت شرط نہیں ہے اور حدیث میں ہے کہ اگر وہ محرمی ہی کا وقت ہے تو اس کے نواہی بچے کا وقت مرا نہیں اور دوسرا یہ کہ روزے کی حالت میں اگر شوہر اپنی بیوی کا یا والدین اپنے بچے کا پوسہ لیں تو اس سے روزے پر کوئی اثر نہیں پڑتا بشرطیکہ پوسہ پورہ ہی رہے۔  
مسودہ من جانے۔

لیکن مجھے جس جگہ کی طرف آپ کو متوجہ کرنا ہے وہ اللہ تعالیٰ کا اپنے نبیاء اور خصوصاً سید الانبیاء جناب رسول اللہ ﷺ کی شیطاں اور اس کے مصلحتوں سے حفاظت کا غیر معمولی نظام ہے کہ جس طرح شیطاں کو نبی ﷺ کی عقل و صورت اختیار کر کے کئی کو دھوکہ دینے پر دھم نہیں دینی مگر اسی طرح اس بات پر بھی قدرت نہیں دیتی کہ وہ سرکارِ دو عالم ﷺ کو خواب میں کوئی ایسی کیفیت دکھائے جس کے بعد انسان پر عقل واجب ہو جاوے۔ بھلا جس ذات کی حفاظت اس درجے اختیار کے ساتھ کی جاتی ہو اس کی تعلیمات و افکار اور اس کے احکام کی حفاظت کے لیے کس درجے اختیار کی گئی ہو گی! لیکن جسے "اکرامہ" کا رنگ لگ گیا ہو اس کے مرض کا کوئی علاج نہیں ہے۔

### بَابُ مَا حَاءَ فِي رُخْصَةِ الْإِفْطَارِ فِي السَّفَرِ

(۹۱۷) أَبُو حَنِيفَةَ عَنِ الْهَيْثَمِ بْنِ خَبِيبٍ لَصْبَرِيٍّ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَنِيْلَقِي حَطَا مِنْ شَهْرِ رَمَضَانَ إِلَى الْمَدِينَةِ إِلَى مَكَّةَ فَصَامَ حَتَّى أَتَى الْمَدِينَةَ فَشَكَكَ النَّاسُ فِيهِ السَّهْمَةَ فَأَنْظَرُوا فَلَمْ يَزَلْ مُعْطِلًا حَتَّى أَتَى مَكَّةَ.

### سفر میں روزہ کھولنے کی اجازت کا بیان

ترجمہ: حضرت انس سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ رمضان کی دو راتیں گزرنے کے بعد مدینہ منورہ سے مکہ مکرمہ کی طرف روانہ ہوئے راستے میں بھی روزہ رکھا لیکن جب مدینہ پہنچے تو کچھ لوگوں نے شفقت کی حکایت کی نبی ﷺ نے روزہ چھوڑ دیا اور کہہ کر کہ مجھے بھی مستحق انتظار فرماتے رہے۔

(۹۱۸) أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ سُليْمٍ عَنْ أَنَسِ قَالَ سَافَرَ النَّبِيُّ ﷺ فِي رَمَضَانَ يُرِيدُ مَكَّةَ فَصَامَ وَهَامَ النَّاسُ نَعْفَرُ.

ترجمہ: وہی روایت خراج میں المدینہ إلى مَكَّةَ فِي رَمَضَانَ فَصَامَ حَتَّى أَتَى الْمَدِينَةَ فَشَكَكَ النَّاسُ فِيهِ السَّهْمَةَ فَأَنْظَرُوا فَلَمْ يَزَلْ مُعْطِلًا حَتَّى أَتَى مَكَّةَ.

ترجمہ: وہی روایت خراج میں سَافَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي رَمَضَانَ يُرِيدُ مَكَّةَ فَصَامَ وَهَامَ النَّاسُ فِيهِ السَّهْمَةَ فَأَنْظَرُوا فَلَمْ يَزَلْ مُعْطِلًا حَتَّى أَتَى مَكَّةَ.



(۶۱۷) اَبُو خَیثَمَةَ عَنْ شَيْكَانَ عَنْ يَحْيَىٰ عَنْ الشَّاهِدِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنْ صَوْمِ قُصْبٍ وَصَوْمِ الْوَصَالِ۔

ترجمہ: اس روایت کا ترجمہ بھی پیش کرتے ہیں۔

ترجمہ: صحیح بخاری میں غیر زیادہ صوم قصبت: ۱۹۹۶، ومسلم: ۲۵۷۲ (۱۱-۵) و ابوداؤد: ۲۳۰۰ و ترمذی: ۷۷۸۔

صومِ شریعت اسلامیہ نے ہر اس عمل کی حوصلہ شکنی کی ہے جو انسان کو دوسروں سے الگ کرتا اور ایک عجیب و غریب حقارتی جاہلیت کرے اسی وجہ سے گوکہ دوسری شریعتوں میں چپ کا روزہ ہرگز تھا شریعت نے اس کی حوصلہ شکنی کی اس سے جہاں یہ مقصد حاصل ہوا وہیں یہ عقوہ بھی حل ہو گیا کہ چپ کا روزہ رکھنا کوئی عبادت نہیں ہے اگر کوئی آدمی چپ کا روزہ رکھ کر یہ سمجھتا ہے کہ عام لوگ تو کھانے پینے وغیرہ سے رکھتے ہیں میں نے ایسا روزہ رکھا ہے کہ میں جو کچھ چاہوں کرے گا اس نے کوئی حیرت برپا کی یہ خام خیالی اور کج فہمی ہے اس لیے کہ اگر کوئی بنا نیکی کا کام ہے تو بھر آدمی کو بھرا اٹھالو لا انگڑا اور پانچ بھی بننا چاہیے تاکہ نیکی کا کامل روزہ حاصل ہو۔

اسی طرح شریعت نے "صوم وصال" سے بھی منع فرمایا ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ مسلسل کئی دن اس طرح روزہ رکھنا کہ درمیان میں اظہار نہ کرے مثلاً کوئی شخص صیغے کی مکمل تاریخ کو نکلی روزے کی نیت کرے تو رات کو آنا پ بوسنے پر اظہار نہ کرے رات بھی کھائے پئے بغیر گزار دے اور اگلے دن پھر روزے کی نیت کرے اور کئی دن تک اسی طرح کرتا چلا جائے شریعت نے اس کی بھی حوصلہ شکنی کی ہے اس لیے کہ شریعت کے احکام ایسے ہیں جن پر ہر آدمی آسانی سے عمل کر سکتا ہے جبکہ اس عمل پر ہر آدمی کے لیے اپنے آپ کو آمادہ کرنا ناممکن ہے نیز یہ عمل مسلمانوں کو ان حدود و گیموں اور ان پیرایوں و ریلوں سے مطابقت دے دیتا ہے جو کئی کئی دن تک ایک ہی کیفیت میں عبادت کرتے رہتے ہیں یا اس طرح مسلسل کے کے ساتھ روزے رکھتے ہیں اور اسے کارِ شراب سمجھتے ہیں۔

امت کو صوم وصال سے منع کیا گیا ہے تاہم رسول اللہ ﷺ کو ایسا کرنے کی اللہ کی طرف سے خصوصی اجازت تھی جس کا صحابہ کرام کے اعتقاد پر بھی پتہ چلتا ہے ایک مرتبہ الجہاد بھی فرمایا تھا کہ مجھے میرا پروردگار خود ہی حیرا کر دیتا ہے اور مجھے بھوک پیاس محسوس ہی نہیں ہوتی اس لیے میں خود تو مسلسل کے ساتھ روزے رکھتا رہتا ہوں لیکن چونکہ تم میری طرح نہیں ہو اور تمہارا معاملہ اس سے جدا ہے اس لیے تمہیں اس سے روکا ہوں۔

شرح حدیث کے خوالے سے تو بات یہاں آ کر مکمل ہو گئی لیکن اس تفصیل سے ہر آدمی کو ایک نکتے کی طرف توجہ ہو گیا جس کا اشارہ مجھے امام ابن حبان کی ایک عبادت سے ملا اس کے لیے میں بن کا شکر گزار اور ان کے لیے دعا گو ہوں دو نکتے یہ ہے کہ اس روایت سے معلوم ہوا کہ سرکارِ دو عالم ﷺ کئی کئی دن تک کھائے پینے بغیر گزار دیتے

تھے کیونکہ ان کا رب انہیں بھی عور پر خودی سیراب کر دیا تھا پھر فرما خداوند کے حوالے سے جو یہ واقعہ بیان کیا جاتا ہے کہ بھوک کی شدت سے نبی کریمؐ نے اپنے پیٹ پر دو پتھر باندھ رکھے تھے یہاں تک کہ جب وہ مٹکا ہے؟ آخر جو نہ اپنے محبوب کو صوم وصال کی صورت میں برپا کر دیا تھا سنا: اللہ عز و جل خدق کے موقع پر وہ کہیں چلا گیا تھا؟ اس موقع پر پھر باندھنے کی کیا ضرورت پیش آئی؟

گو کہ محدثین نے اپنے اپنے مذاق کے مطابق اس کے مختلف جوابات دیے ہیں لیکن امام ابن ہنبلؒ کی رائے یہ ہے: "جس کی حیثیت صرف ایک کتہ کی ہے" کراصل بات یہ ہے کہ عز و جل خدق کا واقعہ نقل کرنے والوں سے تصدیق ہو گئی ہے اور انہوں نے لفظ "عز" کو لفظ "عز" بنا کر آئے نقل کر دیا جس سے پھر باندھنے کا صوم پیدا ہو گیا۔ ملاحظہ کیجئے لفظ "عز" تھا جس کا معنی ازاد بند ہے اور کے باندھنے میں کوئی اشکال نہیں ہے۔ واللہ اعلم

### ثَابِتُ الشَّهْرِ عَنْ صِيَامِ أَيَّامِ التَّشْرِيقِ

(۲۹۸) اَبُو خَيْفَةَ عَنْ غِيَاثِ بْنِ اِبْنِ اَبِي مُعَيْبٍ عَنْ رَسُوْلِ اللّٰهِ ﷺ نَهَى عَنْ صِيَامِ ثَلَاثَةِ اَيَّامٍ اَلتَّشْرِيقِ وَبِهِ اَنْ رَسُوْلَ اللّٰهِ ﷺ نَهَى عَنْ صِيَامِ الْيَوْمِ الْاَوَّلِ يَسْتَلِمْ فِيهِ مِنْ رَمَضَانَ

### ایام تشریق کا روزہ رکھنا منع ہے

ترجمہ: حضرت ابو سعید خدریؓ سے مروی ہے کہ نبی کریمؐ نے (عیوں کے عاود) و تشریق کے (باتی) تین دنوں کا روزہ رکھنے سے بھی منع فرمایا ہے اور اسی سند سے مروی ہے کہ نبی کریمؐ نے یوم شک کا روزہ رکھنے سے بھی منع فرمایا ہے۔  
 حَکَمُ بْنُ اَبِي اَسْوَدٍ: "ایام التشریق" وہ ایام ہیں جن میں کبیرت تشریق پڑھ جاتی ہیں یعنی ۹ ذی الحجۃ سے ۱۱ ذی الحجۃ تک "ایام التشریق" باب لغز سے نقل مصادر مجہول کا سینہ دوسرے ذکر غالب ہے بمعنی شک و ہراس۔

مستخرج من کتاب: التشریق، مکتبہ دار الفکر، بیروت۔

ما الاوّل فقد اسرج مظلہ مسلم: ۲۶۷۷۔

والثانی: عقد حرجہ ابو داؤد: ۱۶۳۴ و اس ماہ: ۱۶۲۵ و الترمذی: ۱۸۶۱ و العسلی: ۲۱۹۰ و

المحزنی من کتاب: الصوم، ص: ۱۱، استفاد

تشریق: اس حدیث کے پہلے جزائی وضاحت تو گزشتہ حدیث کے ذیل میں کی تھی تقریر کے ابتدائی جزو سے یہ ہو جاتی ہے تاہم دوسرا جزو اصل وضاحت محسوس ہوتا ہے جس میں "یوم الشک" کا روزہ رکھنے سے نہ نفع کا حکم آیا ہے اصل یوم الشک سے مراد ماہ شعبان کی تیس تاریخ ہے جس کے بارے میں بعض اوقات ذہن میں شک پیدا ہو جاتا ہے کہ شاید آج شعبان کی تیس تاریخ نہ ہو بلکہ رمضان کی پہلی تاریخ ہو لیکن چونکہ پورے مہینہ میں کہیں سے چاند نظر آنے کی اطلاع



امکلاف پر مبنی ہے کتاب الصوم کا ترجمہ "امکلاف" کی حدیث پر کیا ہوں محدثین کے اس طریقے کی بھی رعایت ہوگی جس کا خیال رکھتے ہوئے وہ کتاب الصوم کے بعد کتاب الامکلاف لائے ہیں۔

## کتاب الحج حج کے احکام

### باب التَّعَجُّيلِ فِي الْحَجِّ

(۲۲۰) قَالُوا خِيفَةَ عَن ابْنِ سَعْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ لَزِمَ الْحَجَّ فَلْيُعَجِّلْ.

### اداء حج میں جلدی کرنا

ترجمہ: حضرت ابو سعید خدری سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جو شخص حج کا ارادہ کرے اسے چاہیے کہ اس ارادہ کی تکمیل میں جلدی کرے۔

حَافِلٌ عَنِ ابْنِ سَعْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ لَزِمَ الْحَجَّ فَلْيُعَجِّلْ "جرم" ہے "لزم" باب افعال سے فعل ماضی معروف کا صیغہ واحد مذکر غائب ہے یعنی ارادہ کرتا "فليعجل" اسے باب تفعیل کے ہونے باب صح سے فعل امر معروف کا صیغہ واحد مذکر غائب مراد لہا تریا وہ بجز ہے یعنی جلدی کرنا۔

تصحیح محمد بن حنفیہ، تصحیح ابن ماجہ: ۶۵۸۲، سنن ابی داؤد: ۵۱۷۲، ترمذی: ۱۷۲۲، مسند احمد: ۱۶۷۶۔

مَقَامُ وَرَأَى: کتاب الصوم سے فراغت کے بعد کتاب الحج شروع ہو رہی ہے کتاب الصوم اور کتاب الحج میں جو مباحات تریا مناسب پائی جاتی ہے اس کا لانا رکھتے ہوئے ان دونوں کو پے درپے لانا مناسب قرار دینا چاہیے قرآن کریم پارہ نمبر ۱۱ میں "يا ايها الذين امنوا اكتب عليكم الصيام" کے ذریعے سے روزہ اور احکام روزہ کا جو سلسلہ بیان شروع کیا گیا اس کے متصل بعد ہی "قل هي موافقة للناس والعجم" کے ذریعے احکام حج کا بیان لایا گیا ہے ویسے بھی نفس الامر اور خارجی میں جو ہی روزہ کے ایام ختم ہوتے ہیں ساتھ ہی شریعت شروع ہو جاتی ہے تریا ترتیب مذکور میں نفس الامر کی مطابقت بھی پائی جاتی ہے۔

اور وہ مباحات تریا ہیں جس کی طرف گزارشہ معلوم ہیں ائمہ و کرام اور جو شیخ الاسلام علامہ شمس الدین عثمینی نے ذکر فرمائی ہے یہ کہ روزہ کے ایام کو کاموں کو چھوڑنے کا حکم دیا گیا ہے اور حج میں کچھ کاموں کو کرنے کا حکم دیا گیا ہے

روزے کے ذریعے انسان کو اپنی نفسانی و جسمانی خواہشات پر قابو پانے کی مشق کرائی جاتی ہے اور حج میں چند چھ مہینے کی تحصیل کرائی جاتی ہے اور یہ ایک حقیقت ہے کہ انسان اپنے محبوب سے ملنے کی خاطر اپنے کھانے پینے اور آرام و راحت تک کو حج و عمرہ کی مناسبت صرف وصال محبوب ہوتی ہے۔

اس کا مطلب یہ ہوا کہ روزے میں تخلیہ ہوتا ہے یعنی بہت سی چیزوں سے اپنے آپ کو خالی کرنا پڑتا ہے اور رُج میں تخلیہ ہوتا ہے یعنی اپنے آپ کو بہت سی چیزوں سے آراستہ کرنا ہوتا ہے ایک ایسی عاشق اپنے محبوب کے وصال سے تخلیہ حاصل کرنے کے لیے اپنی جسمانی ضروریات سے تخلیہ کر کے اپنے کو ہر مقصود کو حاصل کر سکتا ہے ہر ایک حقیقی عاشق اپنے محبوبِ مقبلی کو کیوں حاصل نہیں کر سکتا؟ یقیناً ایسا ہو سکتا ہے بلکہ ہوتا ہے کہ تخلیہ کے بعد جذبہ محبت و عشق میں اور سرشاری پیدا ہو جاتی ہے جس کا نتیجہ تخلیہ کی صورت میں ملتا ہے اور تخلیہ و تجویہ کی قدیم و تاخیر ایک فطری چیز ہے لہذا کتاب الصوم اور کتاب الحج کی قدیم و تاخیر بھی فطری چیز ہوئی۔

یہی وجہ ہے حج کا ارادہ رکھنے والے کو خریج دینی لگتی ہے کہ وہ اپنے ارادے کی تکمیل میں تاخیر نہ کرے اور جولائی یا سبب سہوا ہوں اپنے اس ارادے کو عملی جامہ پہنا دے اور اس خریجے کو ”جر پوری“ نام کی میں انسان پر صرف ایک مرتبہ عائد ہوتا ہے۔ ”جلد اول جلد اول“ کہتے ہیں ایسا نہ ہو کہ وہ ارادے ہی کرنا ہو اور فرشتہ اس سے لینے کے لیے آ پہنچے اور کہیں ایسا نہ ہو کہ انسان دسواں کے باوجود چھ ہند نہ شقی کی عقلی تکمیل سے محروم نہ جائے۔ کیونکہ اگر ایسا ہو تو اس کے لیے زبان ثنوی سے بڑی سخت دھیمہ بیان ہوئی ہے کہ جس شخص پر حج فرض ہو اور وہ حج کے بغیر ہی دنیا سے رخصت ہو گیا تو اللہ کو کوئی برادہ نہیں ہے کہ وہ یہودی ہو کر مرے بی بیسی کی ذکر کرے۔

بَابُ مَا جَاءَ فِي أَفْضَلِ النُّحُجِّ وَأَفْضَلِ الْحَاجِّ

(٢٢١) أَبُو حَبِيبَةَ عَنْ عَلْقَمَةَ عَنِ الشَّيْبِيِّ نَوَيْلًا قَالَ أَخَذْتُ مِنْهُ قُرْآنًا وَلَمْ يَسْقُطْ لَهُ إِلَى أَيْمَانِهِ  
الْمُخَرَّمُ.

افضل حج اور حاجی کی فضیلت کا بیان

ترجمہ: حضرت عتہ سے مرحلہ مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا حاجی کے گناہ معاف کر دیے جاتے ہیں اور اس شخص کے بھی جس کے لیے حاجی بخشش کی دعا کرے محرم کے اعتقاد نام تک۔  
 حاکم: اگلی روایت بھی فضیلت حج سے متعلق ہے۔

فائدہ: اگلی روایت بھی فضیلت حج سے متعلق ہے۔

١٢٢٤) الْبُكَوُ خَبِثَةٌ عَنْ قَبْرِ عَنْ طَارِقٍ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْفَصْلُ لَمَحَ لَمَحٌ  
(وَالْبُكَوُ قَامًا لَمَحٌ فَلَمَحَ جَمِيعٌ وَأَمَّا لَمَحٌ فَتَجَلَّى الْفُتُوحُ قَالَ فَتَجَلَّى الْفُتُوحُ وَفِي رِوَايَةٍ لَمَحٌ فَتَجَلَّى الْفُتُوحُ).

وَالشَّجَرُ فَأَمَّا الْيَتِيمَ فَلْيَكْفُرْ وَأَمَّا الشَّاعِرَ فَلْيُكْفِرْ فَالْكَذِبَ قَالَ فَذَنْبُ الْيَتِيمِ وَفِي رِوَايَةٍ فَأَمَّا الشَّجَرُ فَتَحَرُّ الْيَتِيمِ.



ترجمہ: حضرت ابن مسعودؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: افضل ترین حج وہ ہے جو حجۃ الوداع ہو۔  
حج کا لفظ قرآن سے ہے اور حج کا معنی قربانی کرنا ہے۔

حَاجُّنَ بِطَلَبَاتِهِمْ: "اسلام" باب افعال کا مصدر ہے یعنی فتح ہوا "فتح" فتح سے آگیا ہے یعنی آواز کی بلندی "تبع" یعنی غون بہانہ۔

تجلیج: تجلیج اولیٰ: اعراب: تسبیح: حوا: ابن ماجہ: ۲۸۹۲ و واحد: ۵۲۷۱۔

تجلیج: تجلیج ثانی: اعراب: ابن ماجہ: ۲۹۲۹ و واحد: ۸۳۷ و ابن ابی شیبہ: ۳۲۰ و ابن ماجہ: ۵۰۱۶۔

و تسبیح: ۷۰۳۹۔

مَقْلُوبٌ: یام حج میں تلبیہ اور تکبیر و جمل کے پر کیف نعروں سے جس طرح منیٰ حجاز اللہ اور عرفات کے میدان کو جیتے ہیں ان نعروں اور دوسروں کو صرف سن کر ہی انسان کی روح کو تازگی اور زندگی اور دیرینہ کو کیف اور دل چاہتا ہے ظاہر ہے کہ جب سننے والوں کی یہ کیفیت ہوتی ہے کہ وہ مرغِ گل کی طرف تڑپتے ہیں تو یہ خبر بے لمحہ کرنے والے کن جذبات و احساسات سے روزگار ہوں گے ان جذبات و احساسات کو انسان کے وقت اشعار میں اچھی طرح دیکھیں گے، یہ بڑی اور اللہ کی کبریائی ہے تمناؤں اور اللہ کی منفرد کے اقرار پر بڑی کائنات کو گواہ بنانے کے لیے حج کی عظمت کو ہی اس بات میں پرشیدہ کر دیا کہ بارگاہِ خداوندی میں اپنی حاضری اور ہر قسم کے شریک سے براءت کا اعلان یا تکبر دلی کیا جائے۔

اس کے ساتھ ساتھ اسوں پر یہ بتا ہے کہ دعویٰ عشق و محبت رکھنے والا اپنی جان تک اپنے محبوب پر چھادر کر دے لیکن یہ محبوب یقین کی کمرہ نوازی ہے کہ وہ انسان کے بدلے میں کئی گائے اور اونٹ کو قبول کر لیتا ہے اور انسان کو وہی ثواب عطا کرتا ہے جو اپنی جان بچھوڑ کر نے پر عطا ہوتا اسی لیے قربانی کے جانور کا خون بہانا حج کی عظمت کا سبب قرار دیا گیا ہے۔

جب حاجی اپنا زمانہ سے اپنے محبوب کی کبریائی کا اقرار اور اپنے نفس سے اپنی جان کا خدائے باریگاہ خداوندی میں پیش کر چکا تو اس کا صلہ دیتا میں اسے یہ عطا کیا گیا کہ نہ صرف یہ کہ اس کے گناہوں کو معاف فرم دے بلکہ ان لوگوں کے حق میں بھی اس کی سفارش کو قبول کر لیا کہ جو اس سے اس سفارش کی درخواست کریں۔

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّمَنِ الْحَجُّ فَإِنَّمَا لِلَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَتِهِمْ كَانُوا يُشْرِكُونَ

(۲۲) اَلَمْ يَجْعَلْهُمُ اِلٰهًا يَحْيٰى اَنْ يَّعْبُدُوْهُ اَمْ لَهُمْ اِلٰهٌ غَيْرُ الَّذِيْ هُمْ عَنْ آلِهَتِهِمْ كَانُوا يُشْرِكُونَ  
فِيْ السَّمٰوٰتِ اَمْ لَهُمْ اِلٰهٌ غَيْرُ الَّذِيْ هُمْ عَنْ آلِهَتِهِمْ كَانُوا يُشْرِكُونَ

مِنْ الْمُحْضَفَةِ وَبِهْلِ الْفُلِّ نَعْبِدُ مِنْ قُرْبٍ۔

### احرام باندھنے کی جگہوں کی نشاندہی

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے مروی ہے کہ ایک مرتب ایک شخص نے گزے ہوئے راستے پر کیا یا رسول اللہ! میری عیادت کہاں ہے؟ فرمایا: اہل مدینہ و انصار کے اہل اہرام باندھیں گے اہل عراق شیعہ کے اہل اہرام باندھیں گے اور اہل نجد قرآن سے اہرام باندھیں گے۔

فائدہ: اہل عراق بھی عراقیت سے حلق ہے۔

(۱) اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَنِيفَةَ عَنْ الْأَسْوَدِ بْنِ يَزِيدَ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ عَطَلَتِ النَّاسَ فَنَدَى مَنْ أَزَادَ مِنْكُمْ الْحَجَّ فَلَا يَخْرُجُوا إِلَّا مِنَ الْمَيْمَنَةِ وَالْمَوَاقِثِ الْبَنِي وَفَتْحًا يُبَيِّنُكُمْ مَكَائِدَ الْأَهْلِ الْمَيْمَنَةِ وَمَنْ مَرَّ بِهَا مِنْ غَيْرِ فَلَهَا ذُو الْحَلِيقَيْنِ وَالْأَهْلِي الشَّامِ وَمَنْ مَرَّ بِهَا فَخُصْفَةُ وَالْأَهْلِي الْخَبَرِ وَمَنْ مَرَّ بِهَا مِنْ غَيْرِ فَلَهَا قُرْبُ وَالْأَهْلِي النَّعْبِ وَمَنْ مَرَّ بِهَا مِنْ غَيْرِ فَغَنِيَّةٌ يَلْعَنُهُمُ وَالْأَهْلِي الْبَعْرِي وَالْبَاسِطِ النَّاسِ ذَاتِ بَعْرِي۔

ترجمہ: حضرت حمادؓ نے ایک مرتب لوگوں کے سامنے خطبہ دیا کہ اے لوگو! قرآن سے اہرام باندھنے کے لیے جہاں پر تمہیں حج کرنا چاہیے اور صرف عیادت ہی سے اہرام باندھنے کی وجہ سے عیادت نہ کیے ہیں ان کی زمینیں اہرام باندھنے کے لیے کی جگہ ہیں۔ اہل عراق کی جگہ اہل مدینہ کے لیے یا مدینہ خود سے ہو کر گزرنے والوں کے لیے ذوالحلیقین کو مقرر فرمایا۔ اہل شام اور وہاں سے گزرنے والوں کے لیے جھڑ کو اہل نجد اور وہاں سے گزرنے والوں کے لیے قرآن اہل یمن اور وہاں سے گزرنے والوں کے لیے بعلطم اور اہل عراق اور ہتی تمام لوگوں کے لیے ذات عرق و شعیب فرمایا۔

حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: "إِذَا مَرَّ بِهَا فَخُصْفَةُ وَالْأَهْلِي الشَّامِ وَمَنْ مَرَّ بِهَا مِنْ غَيْرِ فَلَهَا ذُو الْحَلِيقَيْنِ وَالْأَهْلِي الْخَبَرِ وَمَنْ مَرَّ بِهَا مِنْ غَيْرِ فَلَهَا قُرْبُ وَالْأَهْلِي النَّعْبِ وَمَنْ مَرَّ بِهَا مِنْ غَيْرِ فَغَنِيَّةٌ يَلْعَنُهُمُ وَالْأَهْلِي الْبَعْرِي وَالْبَاسِطِ النَّاسِ ذَاتِ بَعْرِي۔"

ترجمہ: یحییٰ بن ابی کثیرؓ نے روایت کیا کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: "اگر کسی نے اہل عراق سے گزرے تو اہل عراق کے لیے اہرام باندھیں گے اور اہل شام کے لیے اہرام باندھیں گے اور اہل نجد کے لیے اہرام باندھیں گے اور اہل یمن کے لیے اہرام باندھیں گے اور اہل عراق اور ہتی کے لیے اہرام باندھیں گے اور اہل عراق اور ہتی کے لیے اہرام باندھیں گے۔"

۸۳۱/۸۳۲: التلخیص: ۲۶۵۳: نوادر ماہ: ۹۱۶۔

ترجمہ: تفسیر: التلخیص: ۲۶۵۳: نوادر ماہ: ۹۱۶۔

فَخُصْفَةُ: عیادت کا مقام ہے وہ جگہ جہاں سے گزرنے والے کوئی شخص گھر سے باہر جاتا ہے تو اس کے لیے اہرام باندھنے

بغیر وہاں سے توراخ ہو اور بغیر اجازت سے گزر جانے پر ہم لازم بخیر شریف کی طرف آنے والے راستوں پر ہی چلنے ان جھوں کو خود نشانہ فرمادی ہے اور ہر ملانے کے لوگوں کے لیے ایک مخصوص جہز مقرر فرمادی ہے۔

اگر کسی کے ذہن میں یہ سوال پیدا ہو کہ آخر اس کی کیا حکمت ہے؟ تو اس کا جواب دینے کے لیے کسی ایسی چوٹی تقریر کرنے کی ضرورت نہیں کیونکہ یہ بات واضح ہے کہ ہر ملک میں کچھ نگلیں ایسی ہوتی ہیں جہں عام آدمی کا داخلہ ممنوع ہوتا ہے چنانچہ ایک عام آدمی بھی انہوں میں داخل نہیں ہو پاتا وہ کبھی ایلی انشی خصیات نہیں دیکھ سکتا اور اسی طرح بہت سی جگہوں کی مثال پیش کی جاسکتی ہے اس طرح پوری دنیا میں شہر کو ایسی خصوصیت حاصل ہے کہ یہاں داخل ہونے کے لیے ہر کس و نا کس کو اجازت نہیں دی جاسکتی ایک ہی قسم کا فقیرانہ دھندہ بانہا اس اختیار کرتے ضروری قرار دیا گیا ہے اور اس کے لیے شرائط ضمنی کی گئی ہیں۔

اس موضوع کی فقہی جزئیات تو سب فقہ میں تلاش کرنی چاہئیں ہم یہاں اپنی بات مطوم کر لینا ضروری ہے کہ ان تمام جگہوں کی قسمیں سببیں مقامات کہ جاتا ہے اپنی مثال نے خود فرمائی تھی اس میں کسی سماجی کے اعتبار کا عمل دخل نہیں ہے۔

### بَاب مَا يَنْبَغِي الْمُحْرِمُ

(۳۰۱) اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ غُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عُمرَ اَنَّ رَحْلًا قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا كَا يَلْبَسُ الْمُحْرِمُ مِنَ الثَّيَابِ قَالَ لَا يَلْبَسُ الْقَبِيضَ وَلَا الْبِغْمَانَةَ وَلَا الْقِيَاءَ وَلَا الشَّرَابِيْلَ وَلَا التُّرْسَ وَلَا تَوْنَا مَسَّةَ وَرَسٍّ اَوْ دَعْفَرًا وَمَنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ لَعْلَانٌ فَلْيَلْبَسِ الْخُفَّيْنِ وَالْفَصْفَخَتَيْنِ اَسْفَلَ مِنَ الْخُفَّيْنِ.

### محرم کا لباس

ترجمہ: حضرت ابن عمر سے مروی ہے کہ ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ! محرم کس خراج کے پیرے پہن سکتا ہے؟ فرمایا: قبض، بگمنا، قیاء، شرابیل اور تونامسہ کے اور نہ عاف، تاد، طواف، زانی اور نہ ہی کوئی ایسا کپڑا جسے وہ اس بضمراں مٹی ہوئی ہو اور جس شخص کے پاس جو تان نہ ہوں اسے سوزے پینے کی جواز ہے جسے اسے چاہیے کہ انہیں ٹخنوں کے نیچے سے کاٹ لے۔

فائدہ: اگلی روایت کا مضمون بھی ایسی ہے۔

(۳۰۲) اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ غُبَيْرٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ زَيْدٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ اِزَارٌ فَلْيَلْبَسِ سُرَاوِئِلَ وَمَنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ بَغْلَانٌ فَلْيَلْبَسِ خُفَّيْنِ.

ترجمہ: حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: جس شخص کے پاس جینہ نہ ہو وہ عطور پہن لے اور جس شخص کے پاس جوئی نہ ہو وہ سوزے پہن لے۔

حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ: "بَابُ سَجِّهِ النَّاسِ مِنْ مَعَارِفِ مَعْرُوفٍ كَمَا صِيغَ وَاحِدٌ ذَكَرَ غَائِبٌ عَنْ يَمِينِي بِمَنْزِلَةِ "الْبَرْقِ" بَدَلِي  
لَوْ كُنَّا مَرَكُوزًا عَلَيْهِ وَالْأَمْرُ فِيهِ "مَعْنَى" بَابُ سَجِّهِ النَّاسِ مِنْ مَعْرُوفٍ كَمَا صِيغَ وَاحِدٌ ذَكَرَ غَائِبٌ عَنْ يَمِينِي بِمَنْزِلَةِ "الْبَرْقِ" بَدَلِي  
غَائِبٌ عَنْ يَمِينِي بِمَنْزِلَةِ "الْبَرْقِ" بَدَلِي

تَجَدَّدَ حَدِيثُ: "أَوَّلُ: "مَعْرُوفٍ" فَهِيَ: ١٢٤٤ وَمُسَمَّ: ١٢٩٧ (١١٧٧) وَوَلَدَا: ١٢٨٤ وَهَمَزِي: ٨٢٢ وَبَر:  
مَعْد: ٢٩٢٩ وَكَانِي: ٢٦٦٨ وَاسِي حَيَات: ٢٧٨٤ وَالْفَرْغ: ٣١/٢

تَجَدَّدَ حَدِيثُ ثَانِي: "حَرَجَةُ الْبَحْلُوتِي: ٢٨٤١ وَمَسْلَم: ٣٧٩٧ (١١٧٩) وَبُيُوتُ: ١٨٢٩ وَهَمَزِي: ٨٣٤  
وَهَمَزِي: ٢٦٧٣ وَابْنُ مَعْد: ٢٩٣١ وَابْنُ حَيَات: ٣٧٨٥

مَنْفَعَةٌ: "بَابُ سَجِّهِ النَّاسِ مِنْ مَعْرُوفٍ كَمَا صِيغَ وَاحِدٌ ذَكَرَ غَائِبٌ عَنْ يَمِينِي بِمَنْزِلَةِ "الْبَرْقِ" بَدَلِي  
لَوْ كُنَّا مَرَكُوزًا عَلَيْهِ وَالْأَمْرُ فِيهِ "مَعْنَى" بَابُ سَجِّهِ النَّاسِ مِنْ مَعْرُوفٍ كَمَا صِيغَ وَاحِدٌ ذَكَرَ غَائِبٌ عَنْ يَمِينِي بِمَنْزِلَةِ "الْبَرْقِ" بَدَلِي  
غَائِبٌ عَنْ يَمِينِي بِمَنْزِلَةِ "الْبَرْقِ" بَدَلِي

اور میں تو سمجھتا ہوں کہ جتنی بے سوزی بچنے کی جو اجازت دی گئی ہے وہ محض ہماری سہولت اور آسانی کی وجہ  
سے دی گئی ہے تاکہ سب کی ہلکا سوجھ بولی گئی سے اگلے پاؤں نہ ٹھس جائیں اسے کاش اس سر زمین پر جوتی ہمیں  
کر چلنے والوں نے کبھی سوچا ہو کہ بال پر اس وقت کیا گزرتی ہوگی جب اسے نئے پاؤں کھڑے رہنے کی سزا نہیں  
دی جاتی تھا؟ نئے جسم اس تھقی اولیٰ زمین پر چلے ہوئے کو تھے بچا کر اس پر لٹایا جاتا تھا اور اسے کاش! کبھی بال کے  
چلنے ہوئے جسم کا تصور کر کے ہی کوئی عاشق دار کچھ دیر کے لیے اس گرم دیکر دار پر اپنے پاؤں رکھ کر اپنے حق و سبت  
کا ثبوت چلی کرتا۔

### بَابُ هَلْ يَتَطَيَّبُ الْمُحْرَمُ؟

٢٢٧١ (٢٢٧١) أَخْبَرَنَا خَبِيبَةُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَلَ عَنْ الْمُحْرَمِ قَالَتْ لَا يَتَطَيَّبُ  
أَتَصَحُّ فَيُطَيَّرُ أَمْ لَا؟ قَالَتْ لَا يَتَطَيَّبُ وَلَا يَتَطَيَّرُ وَلَا يَتَطَيَّبُ وَلَا يَتَطَيَّرُ وَلَا يَتَطَيَّبُ وَلَا يَتَطَيَّرُ وَلَا يَتَطَيَّبُ وَلَا يَتَطَيَّرُ  
رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَنُطِلَّ فِي أَزْوَاجِهِمْ ثُمَّ أَتَصَحُّ نَعْنِي مَحْرَمًا

کیا محرم کے لیے خوشبو کا استعمال جائز ہے؟

ترجمہ: حضرت نے کہا کہ میں نے حضرت ابن عمرؓ سے پوچھا کیا عزم خوشبو لگا سکتا ہے؟ فرمایا مجھے اس حالت میں مت کر؛ زیادہ پسند ہے کہ کچھ سے مار کول کی پھسک آ رہی ہو یہ نسبت اس کے کہ مجھ سے خوشبو کی مہک آ رہی ہو میں اس کے بعد حضرت عائشہؓ کی خدمت میں حاضر ہوا تو دوران گفتگو یہ بات بھی ذکر کر دی فرمایا کہ میں نے خود جب رسول اللہ ﷺ کو خوشبو لگائی ہے اس کے بعد آپ ﷺ اپنی اذان و اقامت طہرات کے پاس مجھے در صبح کو اسی خوشبو کے ساتھ احرام کی نیت کر لی۔

حقیقۃً "طہیبت" اور یہاں استعمال میں اب تک سے فعل مضارع معروف کا واحد مذکر قائب ہے یعنی خوشبو کا "اصح" اب لے سے فعل مضارع معروف کا سینہ واحد شکم ہے یعنی چمڑکا مراد مینکا ہے "طہیبت" اب تکمیل سے فعل مضارع معروف کا سینہ واحد شکم ہے یعنی خوشبو :-

تاريخ النشر: ١٤١٢ هـ (١٩٩١ م) - ١٧٠٥ -

**تَقْلِبْهُ مِزْرًا:** اس حدیث کو گھسنے کے لیے پہلے یہ سمجھنا ضروری ہے کہ محرم کے خوشبو لگانے کی دو صورتیں ہیں۔

۱۔ اہرام کی نیت کرنے سے پہلے اہرام کی چادروں پر خوشبو لگائی جائے، پھر انہی چادروں کو اڑھ کر نچھوڑ دیا جائے۔

۲۔ اصرار کی نسبت کرنے کے بعد اپنے قسم پر یا چاروں پر خوشبو لگائی جائے۔

پہلی صورت میں کوئی حرج نہیں اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی مراد یہی ہے اور دوسری صورت اختیار کرنے سے ہم واجب ہو گا اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی مراد یہی ہے۔ جس قرار کو سامنے رکھ کر اندازہ کیا جا سکتا ہے کہ حضرت ابن عمر اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہما روایات میں کوئی اختلاف نہیں ہے صرف صورت کا فرق ہے۔

اور حالت اِزْهَام میں خوشبو لگانے کی ممانعت اس لیے کی گئی ہے تاکہ انسان پر فغیروں اور بھکاریوں، والی سموت  
 وکھائی دے کیونکہ یہ بات طے شدہ ہے کہ وہ اس در پر جب تک اور خیرات ہی نہ لگنے کے لیے گیا ہے، تب تک سنانے کے  
 لیے نہیں۔

یہاں ہم بات کی وضاحت بھی ضروری ہے کہ احرام کسے کہتے ہیں؟ ہمارے یہاں عام طور پر یہ سمجھا جاتا ہے کہ احرام سے مراد وہ دو سفید چادر ہیں جو مٹی میں جوڑ کر اپنے جسم پر لپیٹے ہیں۔ حالانکہ حقیقتاً یہ ہے کہ احرام ان چادروں کو کہیں کہیں بلکہ دھنیت اور تلبیہ کو کہتے ہیں جس کا اہتمام و نگہار کرنے کے بعد انسان پر احرام کی پابندی استوجہ ہو جاتی ہے۔

اگر یہ بات ابھی عربی زبان فہمین ہو جائے تو اہل احرام کے بہت سے مسائل خود بخود حل ہو جائے ہیں مثلاً احرام کی پوراگندی ہو جانے کی صورت میں اسے تہیل کرنا کسی وجہ سے ایک پادریوں کا جسم پر نہ رہنا۔

## بَابُ التَّمَتُّعِ

(۲۲۸) اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَمَرَ أَصْحَابَهُ أَنْ يُحِلُّوا مِنْ أَسْرَارِهِمْ بِالْمَتَمِّعِ وَيَعْمَلُوا عُمْرَةً.

## حج تمتع کا بیان

ترجمہ: حضرت جابر سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے صحابہ کرام کو حکم دیا کہ احرام حج کھول لیں اور اسے عمرہ کا احرام بنائیں۔

فائدہ: اہل روایت حنفی طور پر اسی واسطے سے تعلق رکھتی ہے۔

(۲۲۹) اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرِ قَالَ لَمَّا أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِمَا أَمَرَ بِهِ فِي حُجَّةِ الْوُطَاغِ قَالَ سُرَّاقَةُ بْنُ غَالِبٍ يَأْتِسُونُ بِاللَّهِ أَحْبَبْنَا عَنْ عُمَرُوْنَا لَمَّا خَاصَ أَمُّ الْبَلَدِ قَالَ هِيَ بِالزُّبَيْرِ.

ترجمہ: حضرت جابر سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے حجۃ الوداع کے موقع پر جب وہ حکم دیا جو دیا تو سرانہ بن مالک نے عرض کیا: رسول اللہ! یہ بتائیے کیا یہ حکم عمار سے ساتھ ناس ہے یا بیٹھ کے لیجئے؟ فرمایا بیٹھ کے لیجئے۔

حکم: عَمَّا رَوَيْنَا: ”يَعْمَلُوا“ باب الاول سے فصل مضارع معروف کا صیغہ جمع مذکر غائب ہے یعنی طواف ہونا مراد احرام سے نکل جانا۔

تجلیہ: حجتہ الاول تاخر من مباحہ شدہ فی حسن حدیث طویل: ۲۹۸۲ والسلسلہ: ۲۸۰۶ ومسمی: ۲۹۱۵ (۲۱۶)

تجلیہ: حجتہ ثانی: امر بعد مسلم فی نعتہ حدیث طویل: ۲۹۱۴ (۲۱۶) (۲۸۰۸) والسلسلہ: ۲۸۰۸ وابن مباحہ: ۲۹۸۰۔

حکم: حجتہ ثانی: پہلی حدیث میں جرد اللہ بیان کیا گیا ہے اس کا فقہ میں مغرہ ریٹ نمبر ۳۹ کے ضمن میں ملاحظہ فرمائیں اور اس کی جگہ حاجت دوسری حدیث کے ساتھ بھی پائی جاتی ہے اور اسی وجہ سے ان دونوں کو اکٹھا بھی کیا گیا ہے لیکن اس وضاحت سے پہلے یہ فرق ذہن نشین کر لینا ضروری ہے کہ دوسری حدیث کا تعلق واقعہ حجۃ الوداع سے ہے اور پہلی حدیث کا تعلق عمرہ القضاء سے ہے۔

کسب حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اہل عرب کا یہ خیال تھا کہ اگر حج میں عمرہ کرنا بہت بڑا گناہ ہے ظاہر ہے کہ اس خیال کے پیچھے ان کے پاس دلائل کی قوت نہیں تھی بلکہ صرف مفروضات اور توہمات ہی ان کے اس فہرے کی بنیاد

تھے اس لیے نبی خدا اس خیال کی اصلاح فرماتا چلے جتنے ایسے کا ایک طریقہ تو زندگی طور پر سمجھ دیتا تھا اور دوسرا طریقہ ملکی طور پر، مروجہ بات کو ذہنی نشیمن کیا، قادیانی مخالفانے اس کے لیے دوسرا طریقہ اختیار فرمایا۔

یہ بات تو ہر شخص کو معلوم ہے کہ نبی ﷺ نے اپنی زندگی میں صرف ایک حج کیا ہے، لہذا ائمہ حنفیہ میں احرام باندھنے کا سونے بھی۔ آپ ﷺ کو پوری زندگی میں ایک مرتبہ طواف اور یہ بات بھی واضح ہے کہ پہلے زمانے میں لوگ حج کے لیے یا دیب جاتے تھے تو قرطبی کا جو نو را ہے ساتھ لے کر جاتے تھے جیسا کہ اس نو را کی روایات کے لئے بھی - کہیں گے۔

سفر حج اودار میں ہی بھلائے حرم مکہ پہنچنے سے پہلے سجا بکراٹم سے فرمایا کہ اگر میں اپنے ساتھ قربانی کا جانور نہ لے آیا ہوتا تو میں اپنے حج کے احرام تو لٹخ کرتے مگر اسے حرام کی نیت کر لیتا تو اب میں توبہ نہیں کر سکتا لیکن تم میرے جو شخص قربانی کا جانور اپنے ساتھ نہیں لایا تو حج کا احرام ختم کر کے عمرہ کی نیت کر لے ایک سو پانچ سو سالہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ حکم اس زمانے کے ساتھ خاص ہے یعنی کیا ہم دوبارہ اندھرج میں عمرہ کرنا چاہیں تو کوئی مصلحت تو نہیں ہوئی؟ فرمایا کوئی مصلحت نہیں ہوگی اور تم بھوک، شہرج میں بھی عمرہ کر سکتے۔

بَابُ مَنْ قَدِمَتْ مُتَمَنِّعَةٌ وَهِيَ فِي نِيَامِهَا

(٣٠) خَيْفَةُ عَنِ الْيَهُودِ عَلَى رَجُلٍ عَنْ غَابِطَةَ أَهْلِهَا قَدِمَتْ وَهِيَ مُتَجَبِّعَةٌ وَهِيَ حَائِضٌ فَأَمَرَهَا شَيْئًا مَرَّةً وَفَضَّصَتْ عَمَرَهَا.

اگر عورت حج تمتع کی نیت سے آئے اور وہ ”ایام“ میں ہو تو کیا حکم ہے؟

منہ خدا، معرفت و نفا سے مراد ہے۔ روح حق کی نسبت سے کہ عمرہ چھوٹیں اللہ کی انہیں بیچوں آیتیں لپو لپو کرنے لگیں۔ عمرہ دیا تو انہوں نے عمرہ اچھڑا دیا۔

(٢٣١) أبو خزيمة عن حماد عن الزهري عن الأسود عن عائشة أنها قالت منعتني وأهلي غاصصاً فامتنعوا مني حتى أتيتهم فرفقتهم فغضبوا عليّ.

تجلیاتِ حق اس کا ترجمہ کس لفظ میں ہے۔

(۲۳۱) اَنُوْ جِيْعَةً عَنْ سَمَلٍ عَلٰى اَرْهَامِهِمْ عَنِ لَّاحِدٍ عَلٰى غَابِطَةٍ اَنَّهُمَا قَامَا وَفِيْ مَدِيْنَةٍ وَهِيَ خَشِيْمٌ  
فَاَمَرَهَا رَسُوْلُ اللّٰهِ ﷺ فَرَفَعَتْ غَيْرَهَا وَاسْتَقَابَتْ الْحُجُجَ حَتّٰى اِذَا قَرَعَتْ مِنْ خَبِيْثَةٍ اَمَرَهَا  
رَسُوْلُ اللّٰهِ ﷺ اَنْ تَقْضِيَ رَجُلِي السَّعِيْمَ مَعَ اَحِبِّهَا عِبَادِي الْخَشِيْمَ

تو خدا کا نام کا ترجمہ بھی ایسا ہی ہے۔ بلکہ آخر میں یہ اضافہ ہے کہ انہوں نے اسے تو فحشاء و احرام یا عدا و مبہج سے فرات ہو گئی تو نہی دینے لگے انہیں قسم دیا کہ اپنے بھائی عبدالرحمن بن ابی بکرؓ کے ساتھ کھجور سے اہرام یا عدا نہیں (اور عدا

کی گفتگو کریں)

(۱۹۳) اُولُو حِیْلَةٍ مِّنَ الْمُؤْمِنِیْنَ عَلٰی رِجْلِ غُرَابٍ مِّثْلٍ لِّی وَرَسُولِیْ لَیْسَ مَعَهَا اَلْفُ عَشْرَةٌ نِّفَرًا

ترجمہ: حضرت ؎ ان کے ہاتھ میں ہے کئی غراب کی طرح ان کے ہاتھ میں ہے۔ (ایک کاٹے لٹکی۔

(۱۹۴) اُولُو حِیْلَةٍ مِّنْ عِبَادِ الْمُغَلَّبِیْنَ عَلٰی رِجْلِ جَرَادٍ مِّثْلٍ لِّی وَرَسُولِیْ لَیْسَ مَعَهَا اَلْفُ عَشْرَةٌ

ترجمہ:

ترجمہ: حضرت ؎ ان کے ہاتھ میں ہے کئی جراد کی طرح ان کے ہاتھ میں ہے۔ (ایک بڑے کھمبے یا

(۱۹۵) اُولُو حِیْلَةٍ مِّنْ عِبَادِ عَلِیِّ بْنِ اَبِی سَافِرٍ عَلٰی رِجْلِ اَسَدٍ مِّثْلٍ لِّی وَرَسُولِیْ لَیْسَ مَعَهَا اَلْفُ عَشْرَةٌ

ترجمہ: حضرت ؎ ان کے ہاتھ میں ہے کئی اسد کی طرح ان کے ہاتھ میں ہے۔ (ایک بڑے کھمبے یا

ترجمہ: حضرت ؎ ان کے ہاتھ میں ہے کئی اسد کی طرح ان کے ہاتھ میں ہے۔ (ایک بڑے کھمبے یا

ترجمہ: حضرت ؎ ان کے ہاتھ میں ہے کئی اسد کی طرح ان کے ہاتھ میں ہے۔ (ایک بڑے کھمبے یا

ترجمہ: حضرت ؎ ان کے ہاتھ میں ہے کئی اسد کی طرح ان کے ہاتھ میں ہے۔ (ایک بڑے کھمبے یا

ترجمہ: حضرت ؎ ان کے ہاتھ میں ہے کئی اسد کی طرح ان کے ہاتھ میں ہے۔ (ایک بڑے کھمبے یا

ترجمہ: حضرت ؎ ان کے ہاتھ میں ہے کئی اسد کی طرح ان کے ہاتھ میں ہے۔ (ایک بڑے کھمبے یا

ترجمہ: حضرت ؎ ان کے ہاتھ میں ہے کئی اسد کی طرح ان کے ہاتھ میں ہے۔ (ایک بڑے کھمبے یا

ترجمہ: حضرت ؎ ان کے ہاتھ میں ہے کئی اسد کی طرح ان کے ہاتھ میں ہے۔ (ایک بڑے کھمبے یا

ترجمہ: حضرت ؎ ان کے ہاتھ میں ہے کئی اسد کی طرح ان کے ہاتھ میں ہے۔ (ایک بڑے کھمبے یا

ترجمہ: حضرت ؎ ان کے ہاتھ میں ہے کئی اسد کی طرح ان کے ہاتھ میں ہے۔ (ایک بڑے کھمبے یا

ترجمہ: حضرت ؎ ان کے ہاتھ میں ہے کئی اسد کی طرح ان کے ہاتھ میں ہے۔ (ایک بڑے کھمبے یا

ترجمہ: حضرت ؎ ان کے ہاتھ میں ہے کئی اسد کی طرح ان کے ہاتھ میں ہے۔ (ایک بڑے کھمبے یا

ترجمہ: حضرت ؎ ان کے ہاتھ میں ہے کئی اسد کی طرح ان کے ہاتھ میں ہے۔ (ایک بڑے کھمبے یا

ترجمہ: حضرت ؎ ان کے ہاتھ میں ہے کئی اسد کی طرح ان کے ہاتھ میں ہے۔ (ایک بڑے کھمبے یا

ترجمہ: حضرت ؎ ان کے ہاتھ میں ہے کئی اسد کی طرح ان کے ہاتھ میں ہے۔ (ایک بڑے کھمبے یا

ترجمہ: حضرت ؎ ان کے ہاتھ میں ہے کئی اسد کی طرح ان کے ہاتھ میں ہے۔ (ایک بڑے کھمبے یا

ترجمہ: حضرت ؎ ان کے ہاتھ میں ہے کئی اسد کی طرح ان کے ہاتھ میں ہے۔ (ایک بڑے کھمبے یا

ترجمہ: حضرت ؎ ان کے ہاتھ میں ہے کئی اسد کی طرح ان کے ہاتھ میں ہے۔ (ایک بڑے کھمبے یا



ذریعہ اعتدالیت سے جو فقیہی مسئلہ مسجدِ اہلِ توحید ہے، اس میں کسی کا اختلاف بھی نہیں ہے البتہ بیان ایک سوال پیدا ہوتا ہے کہ حضرت عائشہؓ نے عورت ہونے کے باوجود اپنے شوگر دادوں سے "جن میں مرد و عورت دونوں ہی ہوتے تھے" اس مسئلے کو کس طرح بیان کیا ہو گا؟ کیونکہ عورت کا طہنِ قباب اس نوعیت کے مسائل بیان کرنے سے منع ہوتا ہے؟ سو اس کا جواب یہ ہے کہ اگر حضرت عائشہؓ سے اس موضوع پر سوالات نہ کیے جاتے لار وہ ان کا جواب نہ دیتیں بلکہ ان مسائل کا ظلم اپنے ساتھ لے لے جائیں جن کا تعلق عائشہؓ کی زندگی کے ساتھ ہوتا ہے اور جو عام لوگوں کو معلوم نہیں ہو سکتے تو اس سلسلے میں طویل اسلام مہینہ کی عائشہؓ کی زندگی کا مکمل نقشہ بھی سامنے آتا ہے اور امت مسلمہ بھی ان مسائل میں عائشہؓ کا شجرہ رشتہ حضرت عائشہؓ کی دور رس نگاہوں نے مستشرقین کے اس متفقہ جواب لیا تھا اس لیے انہوں نے ان باب میں اپنے کردار آئیں ایسی حق کا ادا کیا ہے جو اپنی فرست سے لوگوں کو پہچان کر ان کے مسائل کا صحیح حل پیش کر سکے۔

اور یہ کوئی ضروری چیز ہے کہ انہوں نے یہ مسائل صرف مردوں سے یاد کر لیے ہوں بلکہ عائشہؓ کے مطابق وہ اپنی شوگر خواتین سے اس باب کے مسائل ذکر کر رہیں وہ خواتین اپنے شوہروں سے اس کا ذکر کر رہیں اور پھر مردوں تک اس روایت کا سلسلہ پہنچ جاتا۔ واللہ اعلم

### بَابُ إِذَا ضَادَّ الْخَلَالَ فَإِذَا كَلَّهَ الْمُحْرَمُ

(۲۶۶) اَوْ خِيَلَهُ عَنِ الْمُحْرَمِ عَنِ الْخَلَالِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ عَلِيٍّ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ طَلْحَةَ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ قَالَ لَمَّا تَزَوَّجْنَا لَحْمَ ضَيْدٍ بَعِيدَهُ الْخَلَالَ فَإِذَا كَلَّهَ الْمُحْرَمُ وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ نَابَهُ حَتَّى ارْتَفَعَتْ أَعْيُنُنَا فَاسْتَقْبَلْنَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَقَالُوا إِنَّمَا تَسْتَرْعُونَ نَفْسَكَ فِي لَحْمِ ضَيْدٍ بَعِيدَهُ الْخَلَالَ فَإِذَا كَلَّهَ الْمُحْرَمُ قَالُوا وَمَنْزِلَتُنَا بِأَكْبَرِ۔

حرم کے لیے شکار کا گوشت کھانا جبکہ اسے کسی غیر حرم نے شکار کیا ہو

ترجمہ: حضرت طلحہؓ میں عید بھر رہا تھا جس کا ہم ایک میں شکار کے گوشت کے بارے میں بحث مباحثہ کر رہے تھے جسے غیر حرم نے شکار کیا تھا اور حرم نے اسے کھایا ہو تو مجھے غریب ہی سو رہے تھے ہماری آواز میں بلند ہوئی تو آپ ﷺ چہرہ ہلکے اور فرمایا کہ یہ بات میں اختلاف ہو رہا ہے ہم نے عرض کیا شکار کے گوشت کے بارے میں اجنبی غیر حرم نے شکار کیا ہو اور حرم اسے کھائے حضرت طلحہؓ کہتے ہیں کہ نبی ﷺ نے ہمیں وہ کھانے کی اجازت دے دی۔  
فائدہ: اگلی روایت کا مضمون بھی یہی ہے۔

(٢٧٧) أَمَّا حَبِيبَةُ عَنْ مُحَمَّدٍ بْنِ سُرَيْجٍ عَنْ أَبِي فَرَاحَةَ قَالَ سَمِعْتُ فِي رَهْطٍ مِنْ أَصْحَابِ طَبِيسٍ  
 يَقُولُ لَبِسَ فِي الْقَوْمِ خِلَالَ غَيْرِي فَضَمَرْتُ نِعْمَةً فَبَيَّرْتُ إِلَى قَرْمِيسٍ فَرَكِبْتُهَا وَغَمَلْتُ عَنْ  
 سَوْبِلِي فَلَمَّتْ لَهُمْ نَارُ لَوْبِيهِ فَأَنَابُوا فَزَلْتُ عَنْهَا فَأَخَذْتُ سَوْبِلِي لَطَلَبْتُ النِّعْمَةَ فَأَخَذْتُ بِهَا  
 حِمَارًا فَأَخَذْتُ بِأَكْلِهِ

تختِ نشا: حضرت ابو بکرؓ سے مروی ہے کہ میں صحابہ کرامؓ کی ایک جماعت کے ساتھ کلاہ پوری جماعت میں میرے علاوہ غیر محرم کوئی نہ تھا راستے میں میں نے جنگلی گدھوں کو دیکھا انہیں اچھڑ کر میں اپنے گھوڑے کی طرف چلا دوں تو پر ہوا ہو گیا لیکن جلدی میں اپنا کوا بھول گیا میں نے اپنے ساتھیوں سے کہا کہ مجھے یہ کوا بھڑا دو لیکن انہوں نے انکار کر دیا بھڑا میں نے گھوڑے سے اتار کر اسے خود ہی اٹھایا اور جنگلی گدھوں کی تلاش میں چل پڑا راستے میں مجھے قیب جنگلی گدھ مل گیا جس نے اسی کو شکار کر کے کچل لیا میں نے بھی اسے کھایا اور میرے ساتھیوں نے بھی کھایا۔

حَقَّقَ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ: باب فاعل سے فعل، ماضی معروف کا میند مع خضم ہے، یعنی ہر دہ اور تکرار کرنا "لحم صید" ترکیب میں معروف واقع ہو رہا ہے "بصیدہ افعال" ان کی مفت ہے "بصیدہ" باب ضرب سے فعل مضارع معروف کا میند واحد مذکر ثانی ہے، یعنی شکار کرنا "تلعذہ" شتر مرغ، یا جنگلی مچھروں کا غول، "فصوت" باب ضرب سے فعل، ماضی معروف کا میند واحد شکم ہے، یعنی پانا "تولویہ" باب مفاعلہ سے فعل، امر معروف کا میند جمع مذکر حاضر ہے، یعنی پکڑنا۔

تجلیات اول: انحراف مسلم مشفق ۲۸۶۰ (۱۹۹۶) و انسانی ۲۸۶۱۔

ترجمہ: علامہ محمد قاسمی (ترجمہ جاری: ۲۰۷۰ء/موسم: ۱۴۵۱ھ/۱۹۹۶ء) وفتاحی: ۱۲۸۶ھ/۱۸۶۹ء/۱۸۶۹ء/۱۸۶۹ء۔

دوسری بہت ہی پابندی کی طرح اس پابندی کی وجہ بھی ظاہر ہے کہ مام خود پر شمار کیا نہ فریضہ صبح کے لیے ہوتا ہے اور یہ بھی ایک حقیقت ہے کہ شمار کرنے کے لیے کافی وقت درکار ہوتا ہے، پھر اسے کاٹنے سے لے کر پکانے تک کا ایک مہول مہرہ ہوتا ہے جس میں اللہ ن کا بہت سا وقت صرف ہو جاتا ہے، ان تمام خرابیوں کو مد نظر رکھتے ہوئے شریعت نے خشکی کا شمار ممنوع قرار دے دیا تاکہ انسان جس مقصد کے لیے اپنے گھر بار، کاروبار، دوست و احباب اور عزیز و اقرباء کو چھوڑ کر نکلا ہے اس مقصد کو حاصل کر سکے، خلا تو انسان کسی اور وقت بھی ترک کر سکتا ہے لیکن وہ بار خداوندی پر

حاضری کا موقع بار بار نہیں ملتا اور مجھے انتہائی افسوس سے محسوس کرنا پڑتا ہے کہ زمانہ جدید میں انکو چھٹکار کی طرف سے فریاد و معترضین کی توجہ مبذول نہ کی ہے لیکن ہزاروں اور رکاوٹوں پر فریادوں اور شکوک کرنے والوں کا انہم پر دھمکیاں اور بیجا کراہی و اونچوں پر آتے ہوئے دلچسپ کر انداز ہوتا ہے کہ شاید یہ لوگ بیرون ملک ٹاپک کرنے کے لیے گئے تھے جب انرا اس میں کھلی استغنیائیں اور بڑا کرتا تو یہ رسات اور کلمات پینے کی اشیاء سے مجھ سے بڑے بڑے کارکنی مشعل ہوتے ہیں۔ فانی اللہ العجزی۔

### بَابُ مَا يَجُوزُ لِلْمَحْرَمِ قَتْلُهُ

(۴۹۸) كَتَبْتُ خَيْفَةَ غَسَّ مَالِغٍ غَسَّ ابْنِ عَمٍّ غَسَّ رَسُوْلًا لِلّٰهِ صَلَّيْهِ وَسَلَّيْهِ قَالَ يَفْتُلُ الْمَحْرَمُ مَعْرُوفَةً وَاضْمًا وَلَكُلِّ وَالْجَمْعُ اَفْوَ وَالْمَعْرُوفَةُ

### محرم کے لیے موزی جانور کو مارنا جائز ہے

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا محرم نے اپنے صاحب اپنے قتل اور مجھ کو مار سکتا ہے۔

تصحیح: تصحیح المسند الصحاح: ۲۶۱، ۲۸۶، ۲۹۶، ۳۰۶، ۳۱۶، ۳۲۶، ۳۳۶، ۳۴۶، ۳۵۶، ۳۶۶، ۳۷۶، ۳۸۶، ۳۹۶، ۴۰۶، ۴۱۶، ۴۲۶، ۴۳۶، ۴۴۶، ۴۵۶، ۴۶۶، ۴۷۶، ۴۸۶، ۴۹۶، ۵۰۶، ۵۱۶، ۵۲۶، ۵۳۶، ۵۴۶، ۵۵۶، ۵۶۶، ۵۷۶، ۵۸۶، ۵۹۶، ۶۰۶، ۶۱۶، ۶۲۶، ۶۳۶، ۶۴۶، ۶۵۶، ۶۶۶، ۶۷۶، ۶۸۶، ۶۹۶، ۷۰۶، ۷۱۶، ۷۲۶، ۷۳۶، ۷۴۶، ۷۵۶، ۷۶۶، ۷۷۶، ۷۸۶، ۷۹۶، ۸۰۶، ۸۱۶، ۸۲۶، ۸۳۶، ۸۴۶، ۸۵۶، ۸۶۶، ۸۷۶، ۸۸۶، ۸۹۶، ۹۰۶، ۹۱۶، ۹۲۶، ۹۳۶، ۹۴۶، ۹۵۶، ۹۶۶، ۹۷۶، ۹۸۶، ۹۹۶، ۱۰۰۶، ۱۰۱۶، ۱۰۲۶، ۱۰۳۶، ۱۰۴۶، ۱۰۵۶، ۱۰۶۶، ۱۰۷۶، ۱۰۸۶، ۱۰۹۶، ۱۱۰۶، ۱۱۱۶، ۱۱۲۶، ۱۱۳۶، ۱۱۴۶، ۱۱۵۶، ۱۱۶۶، ۱۱۷۶، ۱۱۸۶، ۱۱۹۶، ۱۲۰۶، ۱۲۱۶، ۱۲۲۶، ۱۲۳۶، ۱۲۴۶، ۱۲۵۶، ۱۲۶۶، ۱۲۷۶، ۱۲۸۶، ۱۲۹۶، ۱۳۰۶، ۱۳۱۶، ۱۳۲۶، ۱۳۳۶، ۱۳۴۶، ۱۳۵۶، ۱۳۶۶، ۱۳۷۶، ۱۳۸۶، ۱۳۹۶، ۱۴۰۶، ۱۴۱۶، ۱۴۲۶، ۱۴۳۶، ۱۴۴۶، ۱۴۵۶، ۱۴۶۶، ۱۴۷۶، ۱۴۸۶، ۱۴۹۶، ۱۵۰۶، ۱۵۱۶، ۱۵۲۶، ۱۵۳۶، ۱۵۴۶، ۱۵۵۶، ۱۵۶۶، ۱۵۷۶، ۱۵۸۶، ۱۵۹۶، ۱۶۰۶، ۱۶۱۶، ۱۶۲۶، ۱۶۳۶، ۱۶۴۶، ۱۶۵۶، ۱۶۶۶، ۱۶۷۶، ۱۶۸۶، ۱۶۹۶، ۱۷۰۶، ۱۷۱۶، ۱۷۲۶، ۱۷۳۶، ۱۷۴۶، ۱۷۵۶، ۱۷۶۶، ۱۷۷۶، ۱۷۸۶، ۱۷۹۶، ۱۸۰۶، ۱۸۱۶، ۱۸۲۶، ۱۸۳۶، ۱۸۴۶، ۱۸۵۶، ۱۸۶۶، ۱۸۷۶، ۱۸۸۶، ۱۸۹۶، ۱۹۰۶، ۱۹۱۶، ۱۹۲۶، ۱۹۳۶، ۱۹۴۶، ۱۹۵۶، ۱۹۶۶، ۱۹۷۶، ۱۹۸۶، ۱۹۹۶، ۲۰۰۶، ۲۰۱۶، ۲۰۲۶، ۲۰۳۶، ۲۰۴۶، ۲۰۵۶، ۲۰۶۶، ۲۰۷۶، ۲۰۸۶، ۲۰۹۶، ۲۱۰۶، ۲۱۱۶، ۲۱۲۶، ۲۱۳۶، ۲۱۴۶، ۲۱۵۶، ۲۱۶۶، ۲۱۷۶، ۲۱۸۶، ۲۱۹۶، ۲۲۰۶، ۲۲۱۶، ۲۲۲۶، ۲۲۳۶، ۲۲۴۶، ۲۲۵۶، ۲۲۶۶، ۲۲۷۶، ۲۲۸۶، ۲۲۹۶، ۲۳۰۶، ۲۳۱۶، ۲۳۲۶، ۲۳۳۶، ۲۳۴۶، ۲۳۵۶، ۲۳۶۶، ۲۳۷۶، ۲۳۸۶، ۲۳۹۶، ۲۴۰۶، ۲۴۱۶، ۲۴۲۶، ۲۴۳۶، ۲۴۴۶، ۲۴۵۶، ۲۴۶۶، ۲۴۷۶، ۲۴۸۶، ۲۴۹۶، ۲۵۰۶، ۲۵۱۶، ۲۵۲۶، ۲۵۳۶، ۲۵۴۶، ۲۵۵۶، ۲۵۶۶، ۲۵۷۶، ۲۵۸۶، ۲۵۹۶، ۲۶۰۶، ۲۶۱۶، ۲۶۲۶، ۲۶۳۶، ۲۶۴۶، ۲۶۵۶، ۲۶۶۶، ۲۶۷۶، ۲۶۸۶، ۲۶۹۶، ۲۷۰۶، ۲۷۱۶، ۲۷۲۶، ۲۷۳۶، ۲۷۴۶، ۲۷۵۶، ۲۷۶۶، ۲۷۷۶، ۲۷۸۶، ۲۷۹۶، ۲۸۰۶، ۲۸۱۶، ۲۸۲۶، ۲۸۳۶، ۲۸۴۶، ۲۸۵۶، ۲۸۶۶، ۲۸۷۶، ۲۸۸۶، ۲۸۹۶، ۲۹۰۶، ۲۹۱۶، ۲۹۲۶، ۲۹۳۶، ۲۹۴۶، ۲۹۵۶، ۲۹۶۶، ۲۹۷۶، ۲۹۸۶، ۲۹۹۶، ۳۰۰۶، ۳۰۱۶، ۳۰۲۶، ۳۰۳۶، ۳۰۴۶، ۳۰۵۶، ۳۰۶۶، ۳۰۷۶، ۳۰۸۶، ۳۰۹۶، ۳۱۰۶، ۳۱۱۶، ۳۱۲۶، ۳۱۳۶، ۳۱۴۶، ۳۱۵۶، ۳۱۶۶، ۳۱۷۶، ۳۱۸۶، ۳۱۹۶، ۳۲۰۶، ۳۲۱۶، ۳۲۲۶، ۳۲۳۶، ۳۲۴۶، ۳۲۵۶، ۳۲۶۶، ۳۲۷۶، ۳۲۸۶، ۳۲۹۶، ۳۳۰۶، ۳۳۱۶، ۳۳۲۶، ۳۳۳۶، ۳۳۴۶، ۳۳۵۶، ۳۳۶۶، ۳۳۷۶، ۳۳۸۶، ۳۳۹۶، ۳۴۰۶، ۳۴۱۶، ۳۴۲۶، ۳۴۳۶، ۳۴۴۶، ۳۴۵۶، ۳۴۶۶، ۳۴۷۶، ۳۴۸۶، ۳۴۹۶، ۳۵۰۶، ۳۵۱۶، ۳۵۲۶، ۳۵۳۶، ۳۵۴۶، ۳۵۵۶، ۳۵۶۶، ۳۵۷۶، ۳۵۸۶، ۳۵۹۶، ۳۶۰۶، ۳۶۱۶، ۳۶۲۶، ۳۶۳۶، ۳۶۴۶، ۳۶۵۶، ۳۶۶۶، ۳۶۷۶، ۳۶۸۶، ۳۶۹۶، ۳۷۰۶، ۳۷۱۶، ۳۷۲۶، ۳۷۳۶، ۳۷۴۶، ۳۷۵۶، ۳۷۶۶، ۳۷۷۶، ۳۷۸۶، ۳۷۹۶، ۳۸۰۶، ۳۸۱۶، ۳۸۲۶، ۳۸۳۶، ۳۸۴۶، ۳۸۵۶، ۳۸۶۶، ۳۸۷۶، ۳۸۸۶، ۳۸۹۶، ۳۹۰۶، ۳۹۱۶، ۳۹۲۶، ۳۹۳۶، ۳۹۴۶، ۳۹۵۶، ۳۹۶۶، ۳۹۷۶، ۳۹۸۶، ۳۹۹۶، ۴۰۰۶، ۴۰۱۶، ۴۰۲۶، ۴۰۳۶، ۴۰۴۶، ۴۰۵۶، ۴۰۶۶، ۴۰۷۶، ۴۰۸۶، ۴۰۹۶، ۴۱۰۶، ۴۱۱۶، ۴۱۲۶، ۴۱۳۶، ۴۱۴۶، ۴۱۵۶، ۴۱۶۶، ۴۱۷۶، ۴۱۸۶، ۴۱۹۶، ۴۲۰۶، ۴۲۱۶، ۴۲۲۶، ۴۲۳۶، ۴۲۴۶، ۴۲۵۶، ۴۲۶۶، ۴۲۷۶، ۴۲۸۶، ۴۲۹۶، ۴۳۰۶، ۴۳۱۶، ۴۳۲۶، ۴۳۳۶، ۴۳۴۶، ۴۳۵۶، ۴۳۶۶، ۴۳۷۶، ۴۳۸۶، ۴۳۹۶، ۴۴۰۶، ۴۴۱۶، ۴۴۲۶، ۴۴۳۶، ۴۴۴۶، ۴۴۵۶، ۴۴۶۶، ۴۴۷۶، ۴۴۸۶، ۴۴۹۶، ۴۵۰۶، ۴۵۱۶، ۴۵۲۶، ۴۵۳۶، ۴۵۴۶، ۴۵۵۶، ۴۵۶۶، ۴۵۷۶، ۴۵۸۶، ۴۵۹۶، ۴۶۰۶، ۴۶۱۶، ۴۶۲۶، ۴۶۳۶، ۴۶۴۶، ۴۶۵۶، ۴۶۶۶، ۴۶۷۶، ۴۶۸۶، ۴۶۹۶، ۴۷۰۶، ۴۷۱۶، ۴۷۲۶، ۴۷۳۶، ۴۷۴۶، ۴۷۵۶، ۴۷۶۶، ۴۷۷۶، ۴۷۸۶، ۴۷۹۶، ۴۸۰۶، ۴۸۱۶، ۴۸۲۶، ۴۸۳۶، ۴۸۴۶، ۴۸۵۶، ۴۸۶۶، ۴۸۷۶، ۴۸۸۶، ۴۸۹۶، ۴۹۰۶، ۴۹۱۶، ۴۹۲۶، ۴۹۳۶، ۴۹۴۶، ۴۹۵۶، ۴۹۶۶، ۴۹۷۶، ۴۹۸۶، ۴۹۹۶، ۵۰۰۶، ۵۰۱۶، ۵۰۲۶، ۵۰۳۶، ۵۰۴۶، ۵۰۵۶، ۵۰۶۶، ۵۰۷۶، ۵۰۸۶، ۵۰۹۶، ۵۱۰۶، ۵۱۱۶، ۵۱۲۶، ۵۱۳۶، ۵۱۴۶، ۵۱۵۶، ۵۱۶۶، ۵۱۷۶، ۵۱۸۶، ۵۱۹۶، ۵۲۰۶، ۵۲۱۶، ۵۲۲۶، ۵۲۳۶، ۵۲۴۶، ۵۲۵۶، ۵۲۶۶، ۵۲۷۶، ۵۲۸۶، ۵۲۹۶، ۵۳۰۶، ۵۳۱۶، ۵۳۲۶، ۵۳۳۶، ۵۳۴۶، ۵۳۵۶، ۵۳۶۶، ۵۳۷۶، ۵۳۸۶، ۵۳۹۶، ۵۴۰۶، ۵۴۱۶، ۵۴۲۶، ۵۴۳۶، ۵۴۴۶، ۵۴۵۶، ۵۴۶۶، ۵۴۷۶، ۵۴۸۶، ۵۴۹۶، ۵۵۰۶، ۵۵۱۶، ۵۵۲۶، ۵۵۳۶، ۵۵۴۶، ۵۵۵۶، ۵۵۶۶، ۵۵۷۶، ۵۵۸۶، ۵۵۹۶، ۵۶۰۶، ۵۶۱۶، ۵۶۲۶، ۵۶۳۶، ۵۶۴۶، ۵۶۵۶، ۵۶۶۶، ۵۶۷۶، ۵۶۸۶، ۵۶۹۶، ۵۷۰۶، ۵۷۱۶، ۵۷۲۶، ۵۷۳۶، ۵۷۴۶، ۵۷۵۶، ۵۷۶۶، ۵۷۷۶، ۵۷۸۶، ۵۷۹۶، ۵۸۰۶، ۵۸۱۶، ۵۸۲۶، ۵۸۳۶، ۵۸۴۶، ۵۸۵۶، ۵۸۶۶، ۵۸۷۶، ۵۸۸۶، ۵۸۹۶، ۵۹۰۶، ۵۹۱۶، ۵۹۲۶، ۵۹۳۶، ۵۹۴۶، ۵۹۵۶، ۵۹۶۶، ۵۹۷۶، ۵۹۸۶، ۵۹۹۶، ۶۰۰۶، ۶۰۱۶، ۶۰۲۶، ۶۰۳۶، ۶۰۴۶، ۶۰۵۶، ۶۰۶۶، ۶۰۷۶، ۶۰۸۶، ۶۰۹۶، ۶۱۰۶، ۶۱۱۶، ۶۱۲۶، ۶۱۳۶، ۶۱۴۶، ۶۱۵۶، ۶۱۶۶، ۶۱۷۶، ۶۱۸۶، ۶۱۹۶، ۶۲۰۶، ۶۲۱۶، ۶۲۲۶، ۶۲۳۶، ۶۲۴۶، ۶۲۵۶، ۶۲۶۶، ۶۲۷۶، ۶۲۸۶، ۶۲۹۶، ۶۳۰۶، ۶۳۱۶، ۶۳۲۶، ۶۳۳۶، ۶۳۴۶، ۶۳۵۶، ۶۳۶۶، ۶۳۷۶، ۶۳۸۶، ۶۳۹۶، ۶۴۰۶، ۶۴۱۶، ۶۴۲۶، ۶۴۳۶، ۶۴۴۶، ۶۴۵۶، ۶۴۶۶، ۶۴۷۶، ۶۴۸۶، ۶۴۹۶، ۶۵۰۶، ۶۵۱۶، ۶۵۲۶، ۶۵۳۶، ۶۵۴۶، ۶۵۵۶، ۶۵۶۶، ۶۵۷۶، ۶۵۸۶، ۶۵۹۶، ۶۶۰۶، ۶۶۱۶، ۶۶۲۶، ۶۶۳۶، ۶۶۴۶، ۶۶۵۶، ۶۶۶۶، ۶۶۷۶، ۶۶۸۶، ۶۶۹۶، ۶۷۰۶، ۶۷۱۶، ۶۷۲۶، ۶۷۳۶، ۶۷۴۶، ۶۷۵۶، ۶۷۶۶، ۶۷۷۶، ۶۷۸۶، ۶۷۹۶، ۶۸۰۶، ۶۸۱۶، ۶۸۲۶، ۶۸۳۶، ۶۸۴۶، ۶۸۵۶، ۶۸۶۶، ۶۸۷۶، ۶۸۸۶، ۶۸۹۶، ۶۹۰۶، ۶۹۱۶، ۶۹۲۶، ۶۹۳۶، ۶۹۴۶، ۶۹۵۶، ۶۹۶۶، ۶۹۷۶، ۶۹۸۶، ۶۹۹۶، ۷۰۰۶، ۷۰۱۶، ۷۰۲۶، ۷۰۳۶، ۷۰۴۶، ۷۰۵۶، ۷۰۶۶، ۷۰۷۶، ۷۰۸۶، ۷۰۹۶، ۷۱۰۶، ۷۱۱۶، ۷۱۲۶، ۷۱۳۶، ۷۱۴۶، ۷۱۵۶، ۷۱۶۶، ۷۱۷۶، ۷۱۸۶، ۷۱۹۶، ۷۲۰۶، ۷۲۱۶، ۷۲۲۶، ۷۲۳۶، ۷۲۴۶، ۷۲۵۶، ۷۲۶۶، ۷۲۷۶، ۷۲۸۶، ۷۲۹۶، ۷۳۰۶، ۷۳۱۶، ۷۳۲۶، ۷۳۳۶، ۷۳۴۶، ۷۳۵۶، ۷۳۶۶، ۷۳۷۶، ۷۳۸۶، ۷۳۹۶، ۷۴۰۶، ۷۴۱۶، ۷۴۲۶، ۷۴۳۶، ۷۴۴۶، ۷۴۵۶، ۷۴۶۶، ۷۴۷۶، ۷۴۸۶، ۷۴۹۶، ۷۵۰۶، ۷۵۱۶، ۷۵۲۶، ۷۵۳۶، ۷۵۴۶، ۷۵۵۶، ۷۵۶۶، ۷۵۷۶، ۷۵۸۶، ۷۵۹۶، ۷۶۰۶، ۷۶۱۶، ۷۶۲۶، ۷۶۳۶، ۷۶۴۶، ۷۶۵۶، ۷۶۶۶، ۷۶۷۶، ۷۶۸۶، ۷۶۹۶، ۷۷۰۶، ۷۷۱۶، ۷۷۲۶، ۷۷۳۶، ۷۷۴۶، ۷۷۵۶، ۷۷۶۶، ۷۷۷۶، ۷۷۸۶، ۷۷۹۶، ۷۸۰۶، ۷۸۱۶، ۷۸۲۶، ۷۸۳۶، ۷۸۴۶، ۷۸۵۶، ۷۸۶۶، ۷۸۷۶، ۷۸۸۶، ۷۸۹۶، ۷۹۰۶، ۷۹۱۶، ۷۹۲۶، ۷۹۳۶، ۷۹۴۶، ۷۹۵۶، ۷۹۶۶، ۷۹۷۶، ۷۹۸۶، ۷۹۹۶، ۸۰۰۶، ۸۰۱۶، ۸۰۲۶، ۸۰۳۶، ۸۰۴۶، ۸۰۵۶، ۸۰۶۶، ۸۰۷۶، ۸۰۸۶، ۸۰۹۶، ۸۱۰۶، ۸۱۱۶، ۸۱۲۶، ۸۱۳۶، ۸۱۴۶، ۸۱۵۶، ۸۱۶۶، ۸۱۷۶، ۸۱۸۶، ۸۱۹۶، ۸۲۰۶، ۸۲۱۶، ۸۲۲۶، ۸۲۳۶، ۸۲۴۶، ۸۲۵۶، ۸۲۶۶، ۸۲۷۶، ۸۲۸۶، ۸۲۹۶، ۸۳۰۶، ۸۳۱۶، ۸۳۲۶، ۸۳۳۶، ۸۳۴۶، ۸۳۵۶، ۸۳۶۶، ۸۳۷۶، ۸۳۸۶، ۸۳۹۶، ۸۴۰۶، ۸۴۱۶، ۸۴۲۶، ۸۴۳۶، ۸۴۴۶، ۸۴۵۶، ۸۴۶۶، ۸۴۷۶، ۸۴۸۶، ۸۴۹۶، ۸۵۰۶، ۸۵۱۶، ۸۵۲۶، ۸۵۳۶، ۸۵۴۶، ۸۵۵۶، ۸۵۶۶، ۸۵۷۶، ۸۵۸۶، ۸۵۹۶، ۸۶۰۶، ۸۶۱۶، ۸۶۲۶، ۸۶۳۶، ۸۶۴۶، ۸۶۵۶، ۸۶۶۶، ۸۶۷۶، ۸۶۸۶، ۸۶۹۶، ۸۷۰۶، ۸۷۱۶، ۸۷۲۶، ۸۷۳۶، ۸۷۴۶، ۸۷۵۶، ۸۷۶۶، ۸۷۷۶، ۸۷۸۶، ۸۷۹۶، ۸۸۰۶، ۸۸۱۶، ۸۸۲۶، ۸۸۳۶، ۸۸۴۶، ۸۸۵۶، ۸۸۶۶، ۸۸۷۶، ۸۸۸۶، ۸۸۹۶، ۸۹۰۶، ۸۹۱۶، ۸۹۲۶، ۸۹۳۶، ۸۹۴۶، ۸۹۵۶، ۸۹۶۶، ۸۹۷۶، ۸۹۸۶، ۸۹۹۶، ۹۰۰۶، ۹۰۱۶، ۹۰۲۶، ۹۰۳۶، ۹۰۴۶، ۹۰۵۶، ۹۰۶۶، ۹۰۷۶، ۹۰۸۶، ۹۰۹۶، ۹۱۰۶، ۹۱۱۶، ۹۱۲۶، ۹۱۳۶، ۹۱۴۶، ۹۱۵۶، ۹۱۶۶، ۹۱۷۶، ۹۱۸۶، ۹۱۹۶، ۹۲۰۶، ۹۲۱۶، ۹۲۲۶، ۹۲۳۶، ۹۲۴۶، ۹۲۵۶، ۹۲۶۶، ۹۲۷۶، ۹۲۸۶، ۹۲۹۶، ۹۳۰۶، ۹۳۱۶، ۹۳۲۶، ۹۳۳۶، ۹۳۴۶، ۹۳۵۶، ۹۳۶۶، ۹۳۷۶، ۹۳۸۶، ۹۳۹۶، ۹۴۰۶، ۹۴۱۶، ۹۴۲۶، ۹۴۳۶، ۹۴۴۶، ۹۴۵۶، ۹۴۶۶، ۹۴۷۶، ۹۴۸۶، ۹۴۹۶، ۹۵۰۶، ۹۵۱۶، ۹۵۲۶، ۹۵۳۶، ۹۵۴۶، ۹۵۵۶، ۹۵۶۶، ۹۵۷۶، ۹۵۸۶، ۹۵۹۶، ۹۶۰۶، ۹۶۱۶، ۹۶۲۶، ۹۶۳۶، ۹۶۴۶، ۹۶۵۶، ۹۶۶۶، ۹۶۷۶، ۹۶۸۶، ۹۶۹۶، ۹۷۰۶، ۹۷۱۶، ۹۷۲۶، ۹۷۳۶، ۹۷۴۶، ۹۷۵۶، ۹۷۶۶، ۹۷۷۶، ۹۷۸۶، ۹۷۹۶، ۹۸۰۶، ۹۸۱۶، ۹۸۲۶، ۹۸۳۶، ۹۸۴۶، ۹۸۵۶، ۹۸۶۶، ۹۸۷۶، ۹۸۸۶، ۹۸۹۶، ۹۹۰۶، ۹۹۱۶، ۹۹۲۶، ۹۹۳۶، ۹۹۴۶، ۹۹۵۶، ۹۹۶۶، ۹۹۷۶، ۹۹۸۶، ۹۹۹۶، ۱۰۰۰۶، ۱۰۰۱۶، ۱۰۰۲۶، ۱۰۰۳۶، ۱۰۰۴۶، ۱۰۰۵۶، ۱۰۰۶۶، ۱۰۰۷۶، ۱۰۰۸۶، ۱۰۰۹۶، ۱۰۱۰۶، ۱۰۱۱۶، ۱۰۱۲۶، ۱۰۱۳۶، ۱۰۱۴۶، ۱۰۱۵۶، ۱۰۱۶۶، ۱۰۱۷۶، ۱۰۱۸۶، ۱۰۱۹۶، ۱۰۲۰۶، ۱۰۲۱۶، ۱۰۲۲۶، ۱۰۲۳۶، ۱۰۲۴۶، ۱۰۲۵۶، ۱۰۲۶۶، ۱۰۲۷۶، ۱۰۲۸۶، ۱۰۲۹۶، ۱۰۳۰۶، ۱۰۳۱۶، ۱۰۳۲۶، ۱۰۳۳۶، ۱۰۳۴۶، ۱۰۳۵۶، ۱۰۳۶۶، ۱۰۳۷۶، ۱۰۳۸۶، ۱۰۳۹۶، ۱۰۴۰۶، ۱۰۴۱۶، ۱۰۴۲۶، ۱۰۴۳۶، ۱۰۴۴۶، ۱۰۴۵۶، ۱۰۴۶۶، ۱۰۴۷۶، ۱۰۴۸۶، ۱۰۴۹۶، ۱۰۵۰۶، ۱۰۵۱۶، ۱۰۵۲۶، ۱۰۵۳۶، ۱۰۵۴۶، ۱۰۵۵۶، ۱۰۵۶۶، ۱۰۵۷۶، ۱۰۵۸۶، ۱۰۵۹۶، ۱۰۶۰۶، ۱۰۶۱۶، ۱۰۶۲۶، ۱۰۶۳۶، ۱۰۶۴۶، ۱۰۶۵۶، ۱۰۶۶۶، ۱۰۶۷۶، ۱۰۶۸۶، ۱۰۶۹۶، ۱۰۷۰۶، ۱۰۷۱۶، ۱۰۷۲۶، ۱۰۷۳۶، ۱۰۷۴۶، ۱۰۷۵۶، ۱۰۷۶۶، ۱۰۷۷۶، ۱۰۷۸۶، ۱۰۷۹۶، ۱۰۸۰۶، ۱۰۸۱۶، ۱۰۸۲۶، ۱۰۸۳۶، ۱۰۸۴۶، ۱۰۸۵۶، ۱۰۸۶۶، ۱۰۸۷۶، ۱۰۸۸۶، ۱۰۸۹۶، ۱۰۹۰۶، ۱۰۹۱۶، ۱۰۹۲۶، ۱۰۹۳۶، ۱۰۹۴۶، ۱۰۹۵۶، ۱۰۹۶۶، ۱۰۹۷۶، ۱۰۹۸۶، ۱۰۹۹۶، ۱۱۰۰۶، ۱۱۰۱۶، ۱۱۰۲۶، ۱۱۰۳۶، ۱۱۰۴۶، ۱۱۰۵۶، ۱۱۰۶۶، ۱۱۰۷۶، ۱۱۰۸۶، ۱۱۰۹۶، ۱۱۱۰۶، ۱۱۱۱۶، ۱۱۱۲۶، ۱۱۱۳۶، ۱۱۱۴۶، ۱۱۱۵۶، ۱۱۱۶۶، ۱۱۱۷۶، ۱۱۱۸۶، ۱۱۱۹۶، ۱۱۲۰۶، ۱۱۲۱۶، ۱۱۲۲۶، ۱۱۲۳۶، ۱۱۲۴۶، ۱۱۲۵۶، ۱۱۲۶۶، ۱۱۲۷۶، ۱۱۲۸۶، ۱۱۲۹۶، ۱۱۳۰۶، ۱۱۳۱۶، ۱۱۳۲۶، ۱۱۳۳۶، ۱۱۳۴۶، ۱۱۳۵۶، ۱۱۳۶۶، ۱۱۳۷۶، ۱۱۳۸۶، ۱۱۳۹۶، ۱۱۴۰۶، ۱۱۴۱۶، ۱۱۴۲۶، ۱۱۴۳۶، ۱۱۴۴۶، ۱۱۴۵۶، ۱۱۴۶۶، ۱۱۴۷۶، ۱۱۴۸۶، ۱۱۴۹۶، ۱۱۵۰۶، ۱۱۵۱۶، ۱۱۵۲۶، ۱۱۵۳۶، ۱۱۵۴۶، ۱۱۵۵۶، ۱۱۵۶۶، ۱۱۵۷۶، ۱۱۵۸۶، ۱۱۵۹۶، ۱۱۶۰۶، ۱۱۶۱۶، ۱۱۶۲۶، ۱۱۶۳۶، ۱۱۶۴۶، ۱۱۶۵۶، ۱۱۶۶۶، ۱۱۶۷۶، ۱۱۶۸۶، ۱۱۶۹۶، ۱۱۷۰۶، ۱۱۷۱۶، ۱۱۷۲۶، ۱۱۷۳۶، ۱۱۷۴۶، ۱۱۷۵۶، ۱۱۷۶۶، ۱۱۷۷

میں حرم اور غیر حرم کی بھی کوئی تفریق نہیں ہے حرم بھی ان چیزوں کو بارسکا ہے اور غیر حرم بھی۔ واللہ اعلم

بَابُ هَذَا يَحْجُوزُ لِمَنْعِهِمْ أَنْ يَتَزَوَّجُوا

(۳۹۹) أَبُو خَنِيفَةَ عَنْ يَسَّادَ بْنِ أَبِي خَبِيٍّ عَنْ ابْنِ عُثَيْمٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: مِمَّنْ مَنَعَتْهُ الشَّعَائِرُ وَهُوَ مُنْعَرِفٌ۔

کیا احرام کی حالت میں نکاح کرنا جائز ہے؟

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے حضرت میمونہ بنت حارث سے حالت احرام میں نکاح فرمایا۔

ترجمہ: مختلف نسخہ: مسند احمد: ۸۳۷، مسند ابی یوسف: ۳۶۵۲، (۱۶۱۰)، (۱۶۱۱)، (۱۶۱۲)، (۱۶۱۳)، (۱۶۱۴)، (۱۶۱۵)۔

مفسرین: محدثین اور فقہاء کرام نے اس حدیث کے حوالے سے یہ ایک بحث چھیڑی ہے کہ آیا حالت احرام میں نکاح جائز ہے یا نہیں؟ اور اگر ہر ایک نے اپنی اپنی رائے کی محنت کے دلکش دیے ہیں لیکن اس سوال سے کسی نے تعرض نہیں کیا کہ آخر جناب رسول اللہ ﷺ نے مدوحہ بالا روایت کے مطابق حالت حرام میں نکاح کیوں کیا؟ اس کی فوری اور شدہ ضرورت کیا پیش آگئی تھی کہ اسے مؤخر نہیں کیا گیا؟ ظاہر ہے کہ جب رسول علی نہیں اٹھایا گیا تو جواب ملنا بھی محال ہوگا اس لیے اللہ تعالیٰ نے زمین میں نبوت والی ہے پہلے وہ لکھتا ہوں پھر اس واقعہ کا مختصر بیان ملاحظہ فرمائیے کہ وہ۔

یہ بات تو انہیں من انھیں ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ ایک صاحب شریعت و کتاب پیغمبر تھے اور آپ ﷺ کا یہ جس دلیل شریعت علی کی ترجمانی ہوتا تھا جس میں خوشی اور کمی کی تفریق بھی روا نہیں رکھی تھی حالت احرام میں نکاح کی فوری ضرورت تو نہیں تھی البتہ امت کے لیے یہ پیغام بھروسہ ضروری تھا کہ اگر کوئی ایسا واقعہ پیش آجائے تو اسے حل کرنے کے لیے میری سنت اور میرا اسوۂ حسنہ موجود ہے آپ کہہ سکتے ہیں کہ اس کی صورت یہ بھی تو ہو سکتی تھی کہ نبی ﷺ نہ اپنی طور پر امت کے لیے ذرے بہت سے پیغاموں کی طرح یہ پیغام بھی چھوڑ جائے؟ تو میں اس کا جواب یہ دوں گا کہ دیکھنا ہی دیکھنا وہی معاملات کے رنگیں سج و عمر اور احرام کا معاملہ کچھ جذباتی نوعیت رکھتا ہے اور اس میں اکثر اوقات کسی کی بات ماننے کا مصر مطلوب اور اپنے جذبہ نفس کی تکمیل کا عنصر غالب ہوتا ہے لیکن وجہ ہے کہ صحابہ مدینہ کے مسوق ہر جب نبی ﷺ کو کہہ کر مدینہ میں داخل ہونے سے روک دیا گیا اور باناؤ ایک صلح نامے کے ذریعے فریقین میں ایک باہمی معاہدہ بنے یا گیا تو نبی ﷺ نے صلح نامے کی شرائط کے مطابق مدینہ منورہ کی طرف واپسی کا اعلان کر دیا اور صحابہ کرامؓ سے فرمایا کہ اچھا احرام کھول کر حلال ہو جائیں یہاں تو یہ چاہیے تھا کہ حکم نبوی کی قبول میں

صحابہ کرام صلب عادت فرما چکے اور اہرام حول نہ حال ہو جاتے تھیں شراب کا سبب "جو ان کے خیال کے مطابق مکمل طور پر مسلمانوں کے خلاف اور مشرکوں کے حق میں تھا" کی وجہ سے ان کے دل منہموم تھے اور ان پر اس بظہیرانی عورتی سنگ دہشت اثر تھا اس لیے بہت سے صحابہ کرام اس قسم کی قلیل و قلیل میں آ رہے تھے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کاشا نہ ادا کر آپ صلاۃ فقہر حالت میں اپنے پیسے میں تکبیر پڑھ کر "یا اہل النہمین! حضرت مہدی علیہ السلام نے معلوم فرمایا کہ خیریت و بدافت کیا خوب میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں ساری بات بتائی تو انہوں نے منورہ ہو کر نہ چکر نہ لگوس کو قتل و قلعی طور پر بہت صدمہ ہے اس لیے شاید یہ لوگ کچھ برس و بیٹھ کر یہاں اس واقعہ پر غور کریں گے کہ آپ خود باہر قریف لے جائیں اور ان کے سامنے حرام کھین کر طلاق نہ جائیں جب یہ آپ کو ایسا کرتے ہوئے دیکھیں گے تو خود بخود اہرام مکمل کر طلاق ہو جائیں گے اور ایسا ہی ہو گا یا عہد پر کی گئی تھیں میں تاریخ ممکن ہے لیکن اصل نبی کی قلیل و قلیل طور پر ہوتی تھی۔

میں یہ نہیں کہنا چاہتا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم میں نکاح کرتے ہوئے رنج کر بہت سے صحابہ نے الٹی مرتبہ نہ ہوئی حالت احرام میں نکاح کر لیا ہو گا میں یہ کہنا نہ چاہتا ہوں کہ حج کا مہم ایک جذباتی معاملہ ہے اس میں قیل سے زیادہ عمل اور بہت دلی جاتی ہے اس لیے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے عمل سے لوگوں کو بہت سزا دی اور قیامت تک کے انسانوں کے لیے اس باب میں بھی غفلت رہنا ہی چھوڑ دی۔

یہ کہ اس بات کی وضاحت بھی ضروری ہے کہ نکاح کا عقلمن کر کے یا ان میں ترک نہ کرنے اور وہ یہ نہ چاہتے تھے کہ حرام کی حالت میں ازدواجی تعلقات قائم کرنا تو بالی دور کی بات اس نوعیت کی کوئی بات کرنا بھی صحیح ہے اور یہ کہ اس کی اجازت دی جا رہی ہے اس لیے کہ "انکاح" سے یہاں مراد صرف زبان سے جواب و قیاس کرنا ہے فقہ اور غلو نہ باہمی مراد سمجھ رہے ہیں۔ خارج ہے کہ ایجاب و قول زبان سے ہوتا ہے جس طرح انسان حالت احرام میں کسی چیز کو خریدنے یا بیچنے کے لیے یہ جواب و قول کر سکتا ہے اسی طرح نکاح کے لیے بھی ایجاب و قول کر سکتا ہے۔ باقی رہے فقہ کے حکمات و احکام کی اجازت کسی صورت میں نہیں ہوتی تھی۔

پس منظور! زیر بحث واقعے کا اثر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر ہو گیا اور اس کے بعد ہی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے جو روایت میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تیار فرمایا ہے کہ "تو اہل احرام حضرت میمونہ کے ہو گئے کیونکہ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کی بہن ام الفضل حضرت عباس کے نکاح میں تھیں اس اعتبار سے حضرت میمونہ بھی حضرت عباس کی بہن اور حضرت بن عباس کی والدہ بنو النہد تھیں۔ حضرت میمونہ سے شہر کا انتقال ہو گیا اور وہ وہاں تھیں جس پر حضرت عباس اور ان کی زوجہ کو خیر ملے ہوتا تھا ایک بدیہی بات ہے۔

ان دونوں حضرت عباس اور حضرت میمونہ کے کہہ میں باقی پڑے تھے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم پہنچے تو انہیں حضرت میمونہ

نے نہ معاملہ اپنی بین اور بیہوشی کے سپرد کر دیا حضرت عباسؓ نے ان کے رشتے کے لیے ہی عیلا سے بات کی نہ ہی عیلا رضی ہو گئے اور اپنے تمام حضرت ابوذرؓ کو اپنا وکیل مقرر کر دیا جبکہ حضرت بیونس کے وکیل خود حضرت عباسؓ تھے۔  
۷۔ مئی عمرہٴ اقتناء کے موقع پر نبی عیلا مدینہ منورہ سے مکہ کا احرام باندھ کر روانہ ہوئے اور اسے حضرت عباسؓ رشتے کے معاملات طے کرنے کے لیے مکہ مکرمہ سے روانہ ہوئے کہ مکہ کے قریب سرف جلی مقام پر پہنچ کر انہوں کا آساما حاکم ہو گیا اور رہیں پر زوئین کے دیکوں نے اپنے اپنے منگوں کی طرف سے ایجاب و قبول کر لیا اور یوں یہ رشتہ طے پا گیا۔

نبی عیلا اپنے طے شدہ پروگرام کے مطابق حالت احرام میں مکہ مکرمہ میں داخل ہوئے عمرو کی اور ارکان عمرہ پورے کرنے کے بعد بحال ہو گئے چونکہ حجاجہ کے مطابق آپ ﷺ وہاں صرف تین دن گزار سکتے تھے اس لیے یہ مدت بڑی ہونے پر مشرکین کا ایک نمائندہ نبی عیلا کی خدمت میں حاضر ہوا اور مکہ مکرمہ کو بحالی کر دینے کی درخواست کی نبی عیلا نے اس سے فرمایا کہ میرا علاج تو یہ چاہا ہے اگر تم مجھے یہاں رات گزارنے کی اجازت دے دو تو شادی کے کھانے میں آپ کی جگہ شرکت ہو جائے گی اور میں اپنی زوجہ سے بھی مل لوں گا لیکن اس نے یہ بات ماننے سے انکار کر دیا۔

چنانچہ نبی عیلا سجدہ کے مطابق مکہ مکرمہ روانہ سے ہو گئے اور مقام سرف پر پہنچ کر پڑاؤ کیا اور وہیں حضرت بیونس کے ساتھ قیام کیا اور صحابہ کرامؓ کی دولت و گیرائی یہ ہے اس واقعہ کا وہ مگر منظر جس کا ذکر کبار محدثین اور فقہاء کرام نے اپنی کتابوں میں کیا ہے اور اس کا خلاصہ یہاں بیان کر دیا گیا ہے اس کی موجودگی میں کوئی اعتراض باقی نہیں رہتا۔

### بَابُ مَنْ اسْتَحْتَمَ مُحْرِمًا

(۱۹۰) اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ شُعْبَةَ ابْنِ عُثَيْبٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ رَسُوْنَا لِلَّهِ تَعَالَى اسْتَحْتَمَ وَهُوَ مُحْرِمٌ۔

### محرم کے لیے چھٹے گھونٹا

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے حالت احرام میں چھٹی گھونٹا۔

تحفہ الفقہاء: شرحہ لیباری: ۱۸۳۵ء و مسلم: ۲۸۸۵ (۱۲۰۶) والمواعظ: ۱۸۲۵ والفرعہ: ۸۳۹ والسنن: ۲۸۹۸

۲۸۹۸ واس ماہ: ۲۰۸۱۔

ترجمہ: اس حدیث پر بقدر ضرورت کام کتاب الصوم کے تحت گزر چکا ہے جس میں صرف اس بات کا اضافہ کیا جا سکتا ہے کہ جس طرح چھٹی گھونٹا اس طرح چھٹی گھونٹا کی کوئی فرق نہیں پڑتا۔ واللہ اعلم۔



(TLO) أَبُو خَبِيعَةَ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ أَبِي ثُبَّانٍ أَلْ وَشَوْرَ الْخُو نُزَيْدٌ رَمَلَ مِنْ أَخْبَرَهُ إِلَى الثُّغَيْرِ.

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے خمر اسود سے خمر اسود تک رمل کیا۔

حکایت کا بیان ہے کہ ایک شخص نے اپنے دوست کو بتایا کہ میں نے ایک عورت سے شادی کی ہے۔ اس کے بعد وہ شخص نے اپنی بیوی کو بتایا کہ میں نے ایک عورت سے شادی کی ہے۔ اس کے بعد وہ شخص نے اپنی بیوی کو بتایا کہ میں نے ایک عورت سے شادی کی ہے۔

تجريب خردت اول: امرحہ البخاري: ١٩٠١ والبيساني: ٢٩٥٦ وبنو تازة مثله: ١٨٢٦ (رسلم: ٣٠٠٥) (١٩٦٨)

تخریج حدیث ثانی: احمد بن الحارثی: ۶۷۰.

مختصر الخلفاء العثمانيين: الجزء الأول، ص ١٨٩٢، وابن ساجه ٢٩٥٧، والطاهر في اسفار مكة: ١٦٧.

تجلی: رابع: المرحۃ الفحاری ۷-۱۶، وسط ۷۴-۲ (۱۹۷۲)، المرحۃ ۱۸۸۱ (۱۹۵۷) والسن ۲۹۵۷

— ۴۹۵ —

تجلیات و تحولات ادبیات فارسی: اهرج طبعاری، مطبعه ۱۶۰۴ و مساجد ۳۰۵۴ (۱۲۶۲) و جودیه ۱۸۹۶ و لغتنامه:

٨٥٧ وفاتى: ١٩٤٧، وابن ماجه ٢٩٥١.

[illegible]

عام طور پر یہ سمجھا جاتا ہے کہ خراسان صرف ایک چتر ہے لیکن خاندانِ اس چتر میں ایسی کونی خاص بات ہے کہ یہاں بقیہ کے دروازے چھو کر بڑے بڑے چتر تکمیل کر مہم ہونے دیکھے گئے ہیں خاندانِ اس چتر میں ایسی کونی کشش ہے کہ پوری دنیا کے مسلمان باغفر بنی دھم و فتنہ اس کی تعمیل و استقامت کو اپنے لیے سعادت سمجھتے ہیں اور خاندانِ اس چتر میں ایسا کونی سائنس و طب بھی رکھ دیا گیا ہے کہ یہ ممکن ہو گا کہوں کو چوی کر اپنے اندر جذب کر لیتا ہے۔

میں شاید اس کی بہت زیادہ توجیہات پیش نہ کر سکوں لیکن اسی بات ضرور عرض کروں گا کہ اللہ سے معافی کرنے کا شرعی انسان کو اپنی طرف کھینچتا ہے کیونکہ یہ جہر کھنکھن پھر نہیں بلکہ دروایات کے مطابق یہ اللہ کا دہانا تھا ہے جسے پوسر دینے والا درحقیقت حق تعالیٰ سے معافی کرنے کا شرط حاصل کرتا ہے۔

اور میں یہ بھی عرض کروں گا کہ جو مکمل انسانیت کا نقطہ آغاز حضرت آدم علیہ السلام ہیں اور حضرت آدم علیہ السلام کی رہائش



کہ جنت تھا گویا وہ سب کے والدین کہ چاندی تھی جس کی مراعت میں ہمارا بھی حق بنا ہے جو اللہ تعالیٰ جنت کے دن پروردگار عالم کے لئے اپنے فضل و کرم سے جس عطا فرمائے گا چونکہ جنت ہمارا بھی حق ہے اور ہمیں بالآخر وہیں پہنچنا ہے تو ہمیں اپنے دامن کی ہر چیز سے بے پروا ہونے کی مشق کرنی چاہیے اور ہمیں ہم کو ہر گز بے رحم نہ رکھنے میں اور ہر اسوۂ نیک و نیکوئی اسی جنت کا اظہار کرتے ہیں کیونکہ یہ بقرہ جنت ہی سے آیا ہے تو جنت کی نعمت نے اس بقرہ میں کس کس رکھ چھوڑی ہے۔ واللہ اعلم

### باب الجمع بقرۃ

(۲۶۶) ابو حنیفہ عن یحییٰ بن ابی خنیس عن حذیف بن یمان عن یزید بن اسید عن یزید بن اسید قال لفظنا مضافاً من مزیات فلما رآنا حشداً فقام فقبلنا المنعمت فقمنا ثم تقدم فعمی وبعثت ثم دعا ببناء فصب عليه ثم اوى الی فراشه فقمنا ننظر الصلوة ضویلاً ثم قلنا یا ابا عبد الرحمن الصلوة مقدس الی الصلوة فقلنا لیعشاء لا جرة لقال اما کمنا صلی رسول اللہ ﷺ فقد ضلیت وبقی رواہ عن ابی عمر ان الشیء کلہ جمع من المنعم ووالعشاء

### عزف میں دو نم زول کو جمع کرنا

ترجمہ: کہانی میں یہ کہتے ہیں کہ ہم حضرت ابی عمر کے ساتھ وفات سے روانہ ہوئے جب ہم نے حراۃ فتح کر پڑا کیا تو انہوں نے نماز گزری کی پانچویں ہم نے ان کے ساتھ مغرب کی نماز پڑھائی پھر انہوں نے (مناہ) اور کہتے ہیں ہمیں پھر پانی چھڑکا کہتے اور پھانسا اور اپنے ہاتھ پر تشریف لے گئے ہم چھڑکا کہانی اور تک نماز کا انتہا کرتے رہے پھر انہوں نے ان سے کہا اے ابو عبد الرحمن! نماز فرمایا کہانی نماز؟ عرض کیا نماز مناہ! فرمایا جس طرح نبی صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھی تھی میں نے اس میں پڑھ لی ہے اور ایک روایت میں حضرت ابی عمر سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مغرب اور عشاء کی نماز (کو حراۃ میں) جمع فرمایا۔

فائدہ: آئی اور روایتوں کا مضمون بھی یہی ہے۔

(۲۶۷) ابو حنیفہ عن عمار بن عبد اللہ عن یزید بن اسید عن ابی ثوبان قال منبت مع رسول اللہ ﷺ المنعم والعیشاء فی حشۃ الوداع بالکفرط لعلہ

ترجمہ: حضرت ابو ثوبان انصاری فرماتے ہیں کہ میں نے حجۃ الوداع کے موقع پر حراۃ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مغرب اور عشاء کی نماز اچھے پڑھی ہے۔

(۲۶۸) ابو حنیفہ عن ابی یوسف عن ابی عبد اللہ عن ابی ثوبان ان رسول اللہ ﷺ

مَسْلَى السَّعَرِ وَالْأَيْشَاءِ بِخَمْعٍ مَا ذُو الْقَامَةِ وَالْأَجْفَى

ترجمہ: اس میں ایک آذان اور ایک اقامت کا اضافہ ہے فقط۔

تَحْقِيقُ عِلْمِ الْوُشُوحِ: "الضم" باب افعال سے فعل ہاشمی معروف کا صیغہ جمع فاعلم ہے یعنی لڑنا "جمعاً" اس سے مرد  
مردود ہے اور وجہ سناست یہ ہے کہ چونکہ عزائد میں نا مضرب اور مثلاً انھیں ایک ہی ازان اور ایک ہی اکامت سے اور  
کی جاتی ہے اس لیے اسے "جمع" بھی کہہ دیجئے ہیں۔ "اوی" باب افعال سے فعل ہاشمی معروف کا صیغہ واحد مذکر مخاطب  
سے یعنی تمکانہ پکارتا۔

تصحیح حدیث اول: اخرجه فقہری: ۱۷۷۵، و سلم مختصراً ۳۹۱۵ (۱۹۸۸)

تجلیج حریف دانی و ثالث: انجم جہاںگیری، ۱۶۷۴ (مطبعہ ۱۹۰۸) (۱۲۸۷) و دوم: ۱۹۲۶، الحاشیہ

$$u^T = \tau : \text{double } [d^2] \text{ } u^T = \tau b$$

تھوڑے عرصہ میں مسلمان بہ دن بھر میں پانچ نمازیں فرض کی گئی ہیں اور ہر ایک کا وقت بھی تعیین کیا گیا ہے نیز یہ اصول بھی وضع کیا گیا ہے کہ ہر نماز کو اپنے وقت سے پہلے ہی ادا کرنا ضروری ہے اس سے پہلے ادا کرنے کی صورت میں اسے قبول نہیں کیا جائے گا اور بعد میں ادا کرنے پر اسے قضاء شمار کیا جائے گا ظاہر ہے کہ اس اصول کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے اپنے بندوں پر لاگو کیا گیا ہے تو درحقیقت اس کی مطلب یہ ہوا کہ ہم وقت کے پابند بنیں، بلکہ ہم خداوندی کے تابع بنیں یہی وجہ ہے کہ اگرچہ روزگار کا عالم ان اوقات کے علاوہ دوسرے اوقات کو محبوت کے لیے متعین کرتا تو ہم پر اس غلط فہمی کی تہلیل میں ان اوقات کا خیال رکھنا ضرور ہوتا۔

اہم یہ بات سمجھ میں آگئی کہ مسلمان اصل میں عجم اقلی کی تابعداری کرتے ہیں تو یہ بات خود بخود واضح ہو جاتی ہے کہ عرفات میں عمرہ اور عمر کی حج قدیم اور گزشتہ میں جائز کئے گئے ہیں اور منہج کی حج تاخیر مذکورہ اصول کے خلاف ہونے کے باوجود صحیح ہے۔ اگرچہ اصول تو یہی ہے کہ ایسا حج میں بھی ہرگز نہیں کئے گئے۔ وقت مقررہ پر پورا چاہئے لیکن اس اصول کو مانع کرنے والے کا حکم یہ ہے کہ عرفات اور حجاز میں اس اصول کو پورا نہیں کرنا تاکہ اپنی اپنی پر یہ بات واضح ہو جائے کہ مسلمان عجم اقلی کا تابع ہوتا ہے خواہ اس کی حکمت تک اس کی مطلب کی رسائی ہو یا نہ ہو۔

بَابُ مَا جَاءَ فِي رُمَى الْجَمَارِ

(٢٤٩) أَكْرَحِيَّةٌ عَنْ سَلَمَةَ عَنِ الْحَسَنِ عَنِ أَبِي عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي سَبِيحٍ (ع) أَنَّهُ عَصَى صَعْفَةَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ لَهُمْ: لَا تَزُومُوا جُعْفَةَ الْغَفِيَّةِ حَتَّى تَنْظُلَ السَّمَاءُ.

جمرات پر تنکری پھینکا۔

فرخندہ خانہ: حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے اپنے اہل خانہ میں سے کچھ افراد (خواتین اور بچوں) کو حذر اللہ سے سنی کی طرف جہد دیے اور ان سے فرمایا کہ طلوع آفتاب سے پہلے نماز عقیقہ کی پڑھ کر۔

١٥٠: أَبُو حَبِيبَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ أَبِي عُمَرَ قَالَ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ضَعْفَةَ أَخِيهِ  
وَقَالَ لَهُمْ لَا تَرْمُوا حِمْرَةَ الْعَقَبَةِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ.

ترجمہ: اس کا ترجمہ بھی بعینہ ہی ہے۔

خُتَمِ عِبَادَتِہٖ "لا ترمو" باب ضرب سے لغتِ نبی معراج کا صیغہ فقہ ذکر حاضر ہے بھنی بھنک کر ادائی کرتا ہے

تاريخ حنبلي، الجزء ٤، ص ١٥٠. والتمني ٢٠١٧، القريشي ١٩٩٣، وابن ماجه ١٠٠٣٦، والحداد

1997

مکمل طور پر: حریف کا میدان ہوا ہی بھگوان ہے حجاج کرام یہاں توڑی الجھکاؤں محروم رہنے کے بعد تمیز اور تجسس و جھیل کے آفرے لگاتے رہے رات کا قیوم کرتے ہیں یہاں اللہ اپنے بندوں کی دعاؤں کو خصوصیت کے ساتھ قبول فرماتا ہے یہاں کی رات بہت قیمتی اور یہاں کا خوف بہت سادہ ہے۔

فلج کرام مکی سے عرفات اور عرکات سے مزدلفہ کا چکر لگانے کے بعد دس کی النہ کو دوبارہ مکی کی طرف روانہ ہوتے ہیں وہاں پہنچ کر انہیں سب سے پہلے ایچ ازیلی دشمن سے انتقام لینا ہوتا ہے پھر اپنی جان کا نذرانہ پیش کرنا ہوتا ہے پھر اپنے ہاوس کی قربانی دینا ہوتی ہے اور حرم کی پابندی سے آزاد ہو کر طوافِ نہایت کے لیے جاتا ہوتا ہے ان تمام چکر دہن میں بعض اوقات غواہیں اور بچوں کو پستہ آجاتے ہیں اس لیے شریعت نے ان سے وقفِ مزدلفہ کو ساقط کر کے اس بات کی وجہات دے دی کہ دشمن دشمنی سے بچنے کے لیے اگر اور اترے تو کو مزدلفہ سے مٹنی جاوے ہیں تو نہیں اس بات کی وجہات ہے لیکن اس بات کی قطعاً اجازت نہیں کہ طوافِ آفتاب سے پہلے اگلے دن کے اٹھال نوں خیر دینا شروع کر دیں۔

شریعت کی طرف سے دی گئی یہ آسمانی اس صورت میں ہے، بلکہ خوشنویس اور دیگر کے ساتھ کوئی محرم موجود ہو یا نہ ہو کہ خلعت بھی کر سکے اور کسی: گہنائی واقعے کی صورت میں حالات کو سنبھال بھی سکے اور یہ آسمانی آج بھی سرحد ہے یہ الٹ بات ہے کہ دور حاضر میں حجاب کرام کی تعداد بڑھ جانے کی وجہ سے ریش بھی بڑھ گیا ہے اور صورت حال یہاں تک پہنچی ہوئی ہے کہ بہت سے عائلی ساری رات سڑک کرنے کے بعد بے شکل صبح صادق سے پہلے وہاں پہنچ جاتے ہیں، ظاہر ہے کہ ایسی صورت میں نواز فجر بڑھ کر ہی وہاں سے دوبارہ روانہ ہوا۔ سنا ہے جب نماز فجر بڑھ کر تو قلوب





بناے سے سواری پر بیٹھے کاظم دیر نماز کے لئے میں یہ نظم پڑھا: الحمد لله رب العالمین

بَابُ هَلْ يَخْوَزُ لِلرَّجُلِ أَنَّهُ يَجْمَعُ الْعُمْرَةَ وَالْحَجَّ فِي سَفَرٍ وَاحِدٍ؟

(۱۹۵۳) اَمَّ حَبِشَةَ عَنْ خَدِيجٍ عَنْ ابْنِ أَبِيهِ عَنِ عُبَيْدِ بْنِ نُسَيْبٍ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ الْحَارِثِ حَدَّثَنَا عَنْ عَمْرِو بْنِ سُلَيْمَانَ بْنِ رَبِيعَةَ وَزَيْدِ بْنِ صُرَّحَانَ وَنَعْدَةَ سُلَيْمَانَ بْنِ الْقَافِرَةِ قَالَ سَمِعْتَنِي أَقُولُ لَيْسَ بِعُمْرَةٍ وَاحِدَةٍ فَقَالَ أَحَدُهُمَا هَذَا الشَّخْصُ نَصَرَ مِنْ بَعِيْرِهِ وَأَمَّا الْآخَرُ هَذَا أَضَلُّ مِنْ كَذَا وَكَذَا قَالَ فَمَضَيْتُ.

خَتَّى إِذَا قَضَيْتُ شَيْئًا مَرَرْتُ بِأَبِيْرِ الْمُوَحَّيْدِ عُمَرَ فَأَخْبَرْتُهُ كُنْتُ بِرَحْلَةٍ بَعِيدَةٍ فَاسْتَقْبَلَنِي فَقَالَ هَلْ يَخْوَزُ لَكَ فِي هَذَا الرَّحْمِ وَالْحَبِيبُ لَكَ كَلَامٌ كَلَامٌ بَنِي خَدِيجٍ فَلَقِيتُ بِهِمْ حَبِيبًا وَتَمَّ أَقْبَلَ فَمَرَرْتُ بِسُلَيْمَانَ بْنِ رَبِيعَةَ وَزَيْدِ بْنِ صُرَّحَانَ فَسَمِعْتَنِي أَقُولُ لَيْسَ بِعُمْرَةٍ وَاحِدَةٍ فَقَالَ أَحَدُهُمَا هَذَا أَضَلُّ مِنْ بَعِيْرِهِ وَأَمَّا الْآخَرُ هَذَا أَضَلُّ مِنْ كَذَا وَكَذَا قَالَ فَمَضَيْتُ مَا دَا قَارَ مَضَيْتُ فَطَعْتُ طَرَفًا لِبَعْرَتِي وَتَوَضَّعْتُ شَعْبًا لِبَعْرَتِي ثُمَّ عَدْتُ فَعَلَيْتُ مِثْلَ زَيْدٍ ثُمَّ تَوَضَّعْتُ حَرَامًا لَمْ يَكُنْ كَذَا يَنْسَعُ الْحَاجُّ خَتَّى قَضَى أَجْرَ لَيْكِي قَالَ قَضَيْتُ السَّيَّئَاتِ لَكَ أَجْمَعُ مَوْلَا.

وَمِنْ رِوَايَةٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ عُبَيْدِ بْنِ نُسَيْبٍ قَالَ سَمِعْتُ خَدِيجَ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَقُولُ لَكَ كَلَامٌ كَلَامٌ بَنِي خَدِيجٍ فَلَقِيتُ بِهِمْ حَبِيبًا وَتَمَّ أَقْبَلَ فَمَرَرْتُ بِسُلَيْمَانَ بْنِ رَبِيعَةَ وَزَيْدِ بْنِ صُرَّحَانَ وَنَعْدَةَ سُلَيْمَانَ بْنِ الْقَافِرَةِ قَالَ سَمِعْتَنِي أَقُولُ لَيْسَ بِعُمْرَةٍ وَاحِدَةٍ فَقَالَ أَحَدُهُمَا هَذَا أَضَلُّ مِنْ بَعِيْرِهِ وَأَمَّا الْآخَرُ هَذَا أَضَلُّ مِنْ كَذَا وَكَذَا قَالَ فَمَضَيْتُ مَا دَا قَارَ مَضَيْتُ فَطَعْتُ طَرَفًا لِبَعْرَتِي وَتَوَضَّعْتُ شَعْبًا لِبَعْرَتِي ثُمَّ عَدْتُ فَعَلَيْتُ مِثْلَ زَيْدٍ ثُمَّ تَوَضَّعْتُ حَرَامًا لَمْ يَكُنْ كَذَا يَنْسَعُ الْحَاجُّ خَتَّى قَضَى أَجْرَ لَيْكِي قَالَ قَضَيْتُ السَّيَّئَاتِ لَكَ أَجْمَعُ مَوْلَا. وَفِي رِوَايَةٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ عُبَيْدِ بْنِ نُسَيْبٍ قَالَ سَمِعْتُ خَدِيجَ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَقُولُ لَكَ كَلَامٌ كَلَامٌ بَنِي خَدِيجٍ فَلَقِيتُ بِهِمْ حَبِيبًا وَتَمَّ أَقْبَلَ فَمَرَرْتُ بِسُلَيْمَانَ بْنِ رَبِيعَةَ وَزَيْدِ بْنِ صُرَّحَانَ وَنَعْدَةَ سُلَيْمَانَ بْنِ الْقَافِرَةِ قَالَ سَمِعْتَنِي أَقُولُ لَيْسَ بِعُمْرَةٍ وَاحِدَةٍ فَقَالَ أَحَدُهُمَا هَذَا أَضَلُّ مِنْ بَعِيْرِهِ وَأَمَّا الْآخَرُ هَذَا أَضَلُّ مِنْ كَذَا وَكَذَا قَالَ فَمَضَيْتُ مَا دَا قَارَ مَضَيْتُ فَطَعْتُ طَرَفًا لِبَعْرَتِي وَتَوَضَّعْتُ شَعْبًا لِبَعْرَتِي ثُمَّ عَدْتُ فَعَلَيْتُ مِثْلَ زَيْدٍ ثُمَّ تَوَضَّعْتُ حَرَامًا لَمْ يَكُنْ كَذَا يَنْسَعُ الْحَاجُّ خَتَّى قَضَى أَجْرَ لَيْكِي قَالَ قَضَيْتُ السَّيَّئَاتِ لَكَ أَجْمَعُ مَوْلَا. وَفِي رِوَايَةٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ عُبَيْدِ بْنِ نُسَيْبٍ قَالَ سَمِعْتُ خَدِيجَ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَقُولُ لَكَ كَلَامٌ كَلَامٌ بَنِي خَدِيجٍ فَلَقِيتُ بِهِمْ حَبِيبًا وَتَمَّ أَقْبَلَ فَمَرَرْتُ بِسُلَيْمَانَ بْنِ رَبِيعَةَ وَزَيْدِ بْنِ صُرَّحَانَ وَنَعْدَةَ سُلَيْمَانَ بْنِ الْقَافِرَةِ قَالَ سَمِعْتَنِي أَقُولُ لَيْسَ بِعُمْرَةٍ وَاحِدَةٍ فَقَالَ أَحَدُهُمَا هَذَا أَضَلُّ مِنْ بَعِيْرِهِ وَأَمَّا الْآخَرُ هَذَا أَضَلُّ مِنْ كَذَا وَكَذَا قَالَ فَمَضَيْتُ مَا دَا قَارَ مَضَيْتُ فَطَعْتُ طَرَفًا لِبَعْرَتِي وَتَوَضَّعْتُ شَعْبًا لِبَعْرَتِي ثُمَّ عَدْتُ فَعَلَيْتُ مِثْلَ زَيْدٍ ثُمَّ تَوَضَّعْتُ حَرَامًا لَمْ يَكُنْ كَذَا يَنْسَعُ الْحَاجُّ خَتَّى قَضَى أَجْرَ لَيْكِي قَالَ قَضَيْتُ السَّيَّئَاتِ لَكَ أَجْمَعُ مَوْلَا.

وَقَالَ هَدَيْتُ بَنِيَّ نَبِيَّكَ ﷺ

وَقِيلَ رَوَيْتُ عَنْ النَّبِيِّ قَالَ خَرَجَ هُوَ وَتَلْعَافُ بْنُ زَيْدٍ مِنْ صَوْخَانَ لِيَرْمُوا نَجْدًا أَسْحَجَ قَالَ  
قَالَ النَّبِيُّ هَافِرُونَ الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ حَبِيبًا وَأَمَّا تَلْعَافُ بْنُ زَيْدٍ فَأَمَرَهُ الْحَجَّ ثُمَّ لَعَلَّ عَلَى النَّبِيِّ  
يَوْمَئِذٍ فِيمَا خُصِعَ لَهُ قَالَ لَهُ تَبَّ أَهْلُ مِنْ نَعَرَكَ تَقْرُونَ بَيْنَ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ وَقَدْ نَهَى سَبِيْرُ  
الْمُؤْمِنِينَ عَنِ الْعُمْرَةِ وَالْحَجِّ قَالَ تَعْبُدُونَ عَلَى عُمْرٍ وَأَقِيمُوا قَانَ فَطَعْنَا حَتَّى دَخَلْنَا مَكَّةَ فَطَرَفَ  
بِأَلْيَتِ الْعُمْرَةِ وَسَقَى تَبَّ الصَّمَا وَالْعُمْرَةَ لِعُمْرَتِهِ ثُمَّ عَادَ فَعَلَّافَ بِأَلْيَتِ نَجْحَتِهِ ثُمَّ سَقَى تَبَّ  
الصَّمَا وَالْعُمْرَةَ ثُمَّ دَعَاهُ مُرَاكَمَا كَمَا هُوَ ثُمَّ يَجْعَلُ لَهُ شَيْءَ مُرَبِّهِ عِدِيهِ حَتَّى إِذَا كَانَ يَوْمَ الْحَجِّ دَخَلَ  
مَا اسْتَسْمَرَ مِنْ الْهَدْيِ شَاءَ فَلَمَّا قَضُوا حُكْمَهُمْ مَرُّوا بِالْعَبْدِيَّةِ فَذُخِرُوا عَلَى عُمْرٍ فَقَالَ تَلْعَافُ  
وَزَيْدٌ يَا نَبِيْرَ الْمُؤْمِنِينَ إِنَّ النَّبِيَّ قَرَنَ بِالْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ قَبْلَ مَسْئَلَتِ مَا بَيْنَا قَالَ لَمَّا فَدَيْتَ نَجْدَكَ  
فَلَقْتُ صَوْخَانَ لِعُمْرَتِي ثُمَّ سَأَلْتُ تَبَّ الصَّمَا وَالْعُمْرَةَ لِعُمْرَتِي ثُمَّ عَدْتُ نَطَقْتُ بِأَلْيَتِ بَحْثِي ثُمَّ  
سَقَيْتُ تَبَّ الصَّمَا وَالْعُمْرَةَ لِحَجَّتِي قَالَ ثُمَّ سَأَلْتُ مَا دُ قَالَ أَقْبَلْتُ خَرَامًا ثُمَّ يَجْعَلُ لِي شَيْءَ  
مُرَبِّهِ عَلَى حَتَّى إِذَا كَانَ يَوْمَ الْحَجِّ دَخَلْتُ مَا اسْتَسْمَرَ مِنْ الْهَدْيِ شَاءَ قَالَ فَطَرَفَ عُمْرُ عَلَى  
كُلِّبِهِ ثُمَّ قَالَ هَدَيْتُ بَنِيَّ نَبِيَّكَ ﷺ

ترجمہ: ابھی دن جمعہ کہتے ہیں کہ میں حجروں سے حج کرنے کے لیے روانہ ہوا میرا گزر مدینہ بن ربیعہ اور ذیہ بن  
صوحان کے پاس سے ہوا یہ دونوں مدینہ کے ٹیپوٹ میں ٹھہرتے تھے جب ان دونوں نے یہ سنا کہ میں حج و عمرہ (حج  
نیت کر کے) دونوں کا تلبیہ اٹکھے پڑھے ہوئے ہوں تو ان میں سے ایک نے کہا کہ یہ شخص اپنے اہل بیت سے بھی زیادہ گمراہ  
ہے اور دوسرے نے بھی طبع آزمائی کرتے ہوئے کہا کہ یہ غلام فلاں سے بھی زیادہ گمراہ ہے۔

میں وہاں سے چل پڑا یہاں تک کہ جب میں حج سے فارغ ہوا تو میرے ساتھی سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کے پاس سے ہوا  
گزر ہوا میں نے ان سے اپنے وقت کی تعمیل ذکر کرتے ہوئے عرض کیا کہ میں دو روز کے علاقے اور در کی جگہ سے  
تعلق رکھتا ہوں اُنہ نے مجھے حج کی سعادت بخشی تو میں نے چوہا کج اور مردہ دونوں کو اٹھا کر لوں چنانچہ میں نے وہاں  
کی طرف سے احرام باندھ لیا اور میں نے یہ کوس بھول کر نہیں کیا راستے میں میرا گزر سنان بن ربیعہ اور ذیہ بن صوحان  
کے پاس سے ہوا جب انہوں نے یہ سنا کہ میں حج اور مردہ دونوں کا تلبیہ اٹکھتے ہوئے ہوں تو ان میں سے ایک نے یہ کہ  
کہ یہ تو اپنے اہل بیت سے بھی زیادہ گمراہ ہے اور دوسرے نے کہا کہ یہ غلام فلاں سے بھی زیادہ گمراہ ہے۔

ابھی المؤمنین نے چوچھا کہ حجرتے کیا کی؟ عرض کیا کہ میں وہاں سے چل کر یہاں آیا مردہ کا طواف اور سستی کی بھر

دوبارہ ایسا ہی کیا اور احرام کی حالت میں رہا اور وہی کچھ کرتا رہا جو ایک حلقہ کرتا ہے یہاں تک کہ میں نے حج کا آخری رکن ادا کر لیا فرمایا جس میں اپنے نبی ﷺ کی سنت کی رہنمائی نصیب ہو گئی۔

اور ایک روایت میں ہے کہ بھی بنی معبد کہتے ہیں میں نے عیسائیت کو ابھی تازہ تازہ خبردار کیا تھا سیدنا فاروق اعظم کے دور خلافت میں حج کے ارادے سے میں کوثر آیا (راستہ میں کوثر بھی پڑا) کوثر کہا سے سلطان روزیہ بن مہران نے صرف حج کا احرام باندھا اور میں نے حج و عمرہ دونوں کا احرام باندھا۔ دونوں کہنے لگے افسوس! تم حج فتح کر رہے ہو جبکہ نبی ﷺ نے اسی سے منع فرمایا ہے؟ پھر انہم تو اپنے اہلبے سے بھی زیادہ گمراہ ہیں نے کہا کہ ہم سیدنا فاروق اعظم کی خدمت میں پہنچیں گے اور آپ بھی (وہاں فیصلہ کروائیں گے)

جب محلہ مکہ مکرمہ پہنچے تو انہوں نے بیت اللہ کا حوالہ کیا، معاذ اللہ مردہ کے درمیان مردہ کی سنی کی ہر حالت احرام میں  
وہاں لوٹ آئے اور کسی چیز کو اپنے اوپر طالع نہیں کیا، ہرج کی نیت سے حوالہ اور سنی کی اور محرم ہونے کی حالت ہی میں  
اقامت گزریں ہو گئے، طالع نہیں ہوئے، یہاں تک کہ عرفات آئے اور حج سے فارغ ہو گئے، چنانچہ جب وہی لڑکی الملو کو  
انہوں نے طالع ہوئے کا ارادہ کیا تو ہم تشعشع کی نیت سے قرانی کی (اور احرام کی حالت سے نکلر آئے)

جب یہ لوگ حج سے فارغ ہوئے تو حضرت عمر فاروقؓ کے پاس پہنچے۔ زید بن صوحان نے کہا کہ اسے امیر المومنین! آپ نے شیعہ سے منع فرما دیا تھا اور صحن بن مسعود نے حج شیعہ کیا ہے؟ انہوں نے صحن سے پوچھا کہ تم نے کیا طریقہ اختیار کیا؟ صحن نے کہا کہ امیر المومنین! میں نے حج و عمرہ دونوں کا احرام باندھا جب میں مکہ مکرمہ پہنچا تو عمرہ کا طواف اور سعی کی بھر حالت احرام میں رہا۔ وہاں آیا اور کسی چیز کو اپنے اوپر ملان نہیں کیا اور دوبارہ حج کے لیے طواف اور سعی کی بھر دہی ڈلی۔ لہذا جب تک احرام کی حالت میں رہا اور دم شیعہ دے کر حلال ہو گیا۔ حضرت عمر فاروقؓ نے یہ سن کر ان کی کمر پر ہاتھ بھرا اور فرمایا کہ تمہیں انی علیہ السلام کی سنت پر رہنا چاہیے نصیب ہو گئی۔

کتاب "حکایات" باب الحاصل سے فصل ہاشمی معروف کا مینہ وادہ حکم ہے یعنی ماننے آ، "اصل" و "ہم تفسیل" کا مینہ ہے جو "من" کے ساتھ استعمال ہو رہا ہے یعنی گمراہ۔ "القاصی" یعنی ہید روز "افق" باب صبح سے فصل ہاشمی معروف کا مینہ وادہ مذکر نائب ہے یعنی اجازت دینا "لین العس" باب صبح سے تہجد بلکہ صرف کا مینہ وادہ حکم ہے یعنی بھولنا "الغفلت" باب صبح سے فصل ہاشمی معروف کا مینہ وادہ حکم ہے یعنی طرف کرتا "ہدیت" باب صبح سے فصل ہاشمی بھول کا مینہ وادہ مذکر حاضر ہے یعنی وایت دینا۔

**تذکرہ:** اعراسہ ابو دؤد معتمد: ۱۷۹۹ء ولسانی: ۱۷۲۰ء وابن عاصم: ۲۹۷۔

مکمل طور پر اس واقعے سے نہ صرف یہ کہ حج اکران کا ثبوت ملتا ہے بلکہ حضرت عمر فاروقؓ کی نانید اور ملت نبوی کے عین مطابق ہونے کی سند بھی ملتی ہے نیز اس سے حج قرآن کے طریقہ پر بھی روشنی پڑتی ہے اور معلوم ہوتا ہے کہ بعض لوگ حج



اور غم کا کوا کھٹکرا اچھڑ نہیں سمجھتے تھے پیداوارِ حق، عظیم کے ارشاد سے ان لوگوں کے خیال کا تردید بھی ہو گئی۔

ثَابِتٌ مَا جَاءَ فِيهِ فَضْلٌ مِنَ الْعُتْمَرِ فِي رِجَالِ

(٢٥١) أَوَّلُ فَيْعَةٍ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ أَبِي عُبَّادٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ خُمْرَةٌ بَيْنَ رِمَاسَانَ وَنَعْدَانَ حَمَلَةٌ.

رمضان میں عمرہ کرنے کی فضیلت

حضرت بن عباسؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا رمضان المبارک میں ایک نیکو کار کے بارے میں۔

”عبارت: ”التعديل“ باب ضرب سے فعل مضارع معروف کا مینہ واحد مؤنث غائبہ ہے بمعنی برائے ہونا لفظ عدل اسی سے مصدر ہے۔

تاریخ: ۱۳۸۳ و مسلم ۳۰۲۸ (۱۷۵۶)، (مؤلف: ۱۳۸۸، ۱۳۹۰، و الترمذی: ۱۳۹۰)  
دار: واحد: ۳۹۹۰

پندرہ سالوں میں نہ کہ دو چار سال بہت بڑھ گیا ہے اور رمضان المبارک میں حرم شریف مہینے کا شوق بہت سے لوگوں میں اٹھ اٹھا ہے اور اللہ تعالیٰ ہمیں اس مہینے کو جمع کرے۔

ذہن پر ترجیح دیتے پڑھ کر اس کی وجہ بھی سمجھ ہی آ گئی کہ ان خرابیوں کا علاج ہے اور سن لی کیا وجہ ہے بلکہ اگر اس کے ساتھ اس موضوع پر دوسری روایات کو بھی لایا جائے تو ان نقلی شہادت کو رد کر دینا چاہئے بعض روایات میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمان بھی حضور ہے کہ وہ منکرین و منافقین میں سے ہو گا ایسے ہی ہے جیسے کسی نے "خیر" کا تھوچ "کفر" کی سمات و مسائل کی ہو۔

تو ہر ہے کہ یہ ایک ایسی عظیم نصیبت ہے جسے حاصل کرنے کا اور ان کی برکتوں اور ثنوں سے بے راسخ کو ملنا  
 مان کرنے کا شوق ہر شخص کو ہے اس لیے کہ کے بعد بلکہ بعض حضرات کے مطابق حج سے بھی زیادہ بڑا اجر جمع مضامین  
 المہاجر کی برکت ہر حق میں ہوتا ہے۔

اللہ تعالیٰ ہمیں بھی، و مقبول و مصلحان میں سے در اور اپنے حبیب محمد کے محمد کی زیارت سے شاد و کام فرمائے۔ آمین

(۱۳۵۰) اَبَا حَبِیْبَةَ عَنْ یَاقُوْءَ بْنِ اَبِيْ عُمَرَ قَالَ كَانَ النَّبِیُّ ﷺ یَوْمَ قَتَلَ مُحَمَّدٌ عَلَیْهِ بِعِیْرُ اَزْرَقَ اِلَى سِوَادٍ فَهُوَ اَلْفَاةُ الْمَغْصُوبُ مُتَقَدِّمًا بِقَوْمٍ مُتَعَمِّمًا۔

تَحْتَ خَاتَمِ: حضرت امیہؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ فتح مکہ کے دن قصویٰ اونٹ پر "اس کا رنگ سفیدی سے سیاہی کی طرف مائل تھا" کہن لکائے ہوئے اور اونٹ کی ٹیم کا نا ہوا سیاہ عمار باندھے ہوئے سوار تھے۔

حَقْلُكَ عِبَادُ اللَّهِ: "ذوق" اونٹ پر جب اس لفظ کا اطلاق کیا جائے تو اس سے مراد سفید رنگ ہوتا ہے جو سیاہی کی طرف مائل ہو "مفضلہ" باب تغفل سے اسم فاعل کا صیغہ ہے بمعنی لکنا "مفعوما" مذکور باب سے مذکور صیغہ ہے بمعنی عمار باندھنا۔

فَقُلْ لَكُمْ: بظاہر کتاب الحج کے ساتھ اس حدیث کی کوئی مناسبت نظر نہیں آتی کیونکہ فتح مکہ کا واقعہ ایام حج میں پیش نہیں آیا تھا اور نہ ہی اس میں ارکان حج میں سے کسی رکن کا ذکر موجود ہے جس کی وجہ سے کسی کے ذہن میں اس کی مناسبت کے حوالے سے غمان پیدا ہو سکتا ہے سو اس کا حق یہ ہے کہ ہر حدیث کا ترجمہ باباب سے صریح دہا ضروری نہیں ہوتا بلکہ معمولی اور افنی مناسبت بھی کافی ہوتی ہے جیسا کہ بخاری شریف میں ہی کی ایک دو نہیں ہینکلون میں موجود ہیں۔

اس افعال کی تفصیل یہ ہے کہ کوشش حدیث میں ماہ رمضان میں عمار کرنے کی فضیلت بیان کی گئی ہے دوسرے لغتوں میں ماہ رمضان کا ایک محل ذکر کیا گیا ہے اور نیز توضیح حدیث میں بھی رمضان ہی کا ایک دوسرا محل ذکر کیا گیا ہے اس مناسبت کی وجہ سے اس کا کتاب الحج میں ذکر کرنا صحیح ہوتا۔

نیز اس حدیث کو پڑھ کر کسی کے ذہن میں یہ خیال بھی نہیں آتا چاہیے کہ جس طرح رسول اکرم ﷺ حرم شریف میں توس وکمان لگا کر کلا عمار باندھے ہوئے داخل ہوئے اور بعض شرکین کو کفر کر دیا اور یہی پہچانے کا حکم دیا اسی طرح آج بھی حرم شریف میں قمار جاز ہے؟

کیونکہ اس بات کی وضاحت خود جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمادی تھی کہ اللہ تعالیٰ نے شہر مکہ کو "حرم" بنایا ہے اس لیے اس میں ڈالنی، جھگڑا اور قتل و قتل جائز نہیں ہے مجھے بھی صرف چند گھنٹوں کے لیے اس کی اجازت ملی تھی اور اب قیامت تک کے لیے یہاں قتل و قتل کو ممنوع قرار دیا جاتا ہے اور نہ صرف قاتل کو بلکہ جہاں کے درختوں اور گھاسی تک کو کاٹنے کی ممانعت کی جاتی ہے اس وضاحت کی موجودگی میں مذکورہ خیال کی کھل تردید ہو جاتی ہے۔

### بَابُ مَا جَاءَ فِي زِيَارَةِ قَبْرِ النَّبِيِّ ﷺ

(۲۵۶) اَلَمْ حَبِطَتْ عَنْ يَمِينِ عِزِّ اَبْنِ عُمَرَ قَالَ مِنْ اَلشَّيْءِ اَنْ يَأْتِيَ قَبْرَ النَّبِيِّ ﷺ مِنْ قَبْلِ الْفَيْلَةِ وَتَحْتَلَّ عِلْمُكَ بِمَنْ اَلْفَيْلَةُ وَتَسْتَغْبِلَ الْقَبْرَ بِوُجْهِكَ ثُمَّ تَقُولَ السَّلَامُ عَلَيْكَ اَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللهِ وَبَرَكَاتُهُ

## نبی کریم ﷺ کی قبر شریف کی زیارت کرنا

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ سنت طریقت یہ ہے کہ نبی ﷺ کی قبر مبارک پر قبۃ کی جانب سے حاضرین دُعا اور اپنی پشت کو قبلہ کی طرف کر کے اپنے چہرے کو قبر مبارک کی طرف کر لو اور پھر یہ کہو "السلام علیک لکھا اللہم! ورحمت اللہ وبرکاتہ" **تَحْتَ رَأْسِ النَّبِيِّ** "خِل" بمعنی جانب طرف "مستقبل" باب استقبال سے فعل مضارع معروف کا صیغہ واحد مذکر ہر صر ہے بمعنی استقبال کرنا سائے آنا۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنی زندگی کے آخری ایام میں یہ عبادت لکھی تھی کہ پروردگار! میری قبر پر ایسے نہ

لگوائے گا اور میری قبر کو عرس گا نہ بنائے گا اس اداہ کی قبولیت ہی ہے کہ ایمان جہان کے بزرگوں کے حواریت پر طرح طرح کے چڑھاوے اور بھانت بھانت کے خزانے بچھا دیے جاتے ہیں طلوع اور عظیم سے دور چلتے ہیں جس اور جنگ کے سونے لگتے ہیں اور شرقی کاسوں کو چھوڑ کر تمام غیر شرقی کام کیے جاتے ہیں لیکن اس حزار مبارک پر کوئی غیر شرقی حرکت نہیں ہوتی یہاں کوئی خزانہ اور چھوڑا نہیں چھوڑا پڑتا یہاں کوئی پھولوں کی چادر نہیں چڑھائی یہاں کسی طرح سے مانگنے کی دکان نہیں چھٹی یہاں کسی چادر پر نظر نہیں پڑتی۔

بلکہ یہاں تو صرف ایک حق کام ہے اور وہ ہے حقیرت و محبت کے آنسو بچھا کرنا، اداہانہ وارگی سے درود و سلام کا خزانہ گزارنا، ادب و احترام کے ساتھ چکوں کو چمکانا اپنی آواز کو پست رکھنا اور ادب اور مشق کا حسین احتیاج پیش کرنا، لیکن اس کا کیا نتیجہ کہ جب میں حرم مدنی میں داخل ہوتا ہوں تو مجھے مسجد نبوی سے زیادہ وہاں کے بازار آباد دکھائی دیتے ہیں، یعنی بحرِ مصلوٰۃ و سلام کا تختہ پیش کرنے کا حرم ظاہر کرنے والے دکاؤں کے دیکھے کھاتے نظر آتے ہیں اور جو مسجد میں دکھائی دیتی دیتے ہیں تو اس شوق کے ساتھ کہ روضہ مبارک پر کھڑے ہو کر درود و سلام بھی پیش کر رہے ہیں اور ساتھ ساتھ اپنے موبائل فون پر بیٹے والی کلاسیکل موسیقی والی ٹون سے جناب رسول اللہ ﷺ کو اذیت بھی پہنچا رہے ہیں۔

اس کیفیت کو دیکھ کر بعض اذکات میں اپنے جذبات پر قابو نہ رکھ سکا اور کئی لوگوں کو سمجھایا کہ اگر موبائل جیب میں رکھ لی ضروری ہے تو کم از کم حرم شریف کے اندر داخل ہونے سے پہلے اس کا گھڑی صحت دیا کریں کہ اس کی آواز تو نہ کھ سکے ظاہر ہے کہ بہت سے لوگ ایک کان سے سن کر دوسرے کان سے اس درخواست کو نکال کر ہوا میں اڑا دیتے ہیں، لہذا ہر شخص جانتا ہے کہ یہ مقام ادب ہے اور میں سمجھتا ہوں کہ جو شخص اس موقع پر صاحبِ روضہ ﷺ کا ادب نہیں کر سکا، خواہ وہ کتنا ہی مؤدب بننا پھرے اسے مؤدب قرار دینا قطعاً ادب کی توہین ہوگی۔

## کتاب النکاح

## نکاح کے احکام

## بَابُ مَا جَاءَ فِي خُطْبَةِ النَّكَاحِ

(۲۵۷) أَبُو حَنِيفَةَ فِي الْقَاسِمِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ عَلَّمَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خُطْبَةَ النِّكَاحِ بِمَنْزِلِ أَنْ الْحَمْدُ لِلَّهِ نَحْمَدُهُ وَنُسْتَعِينُهُ وَنَسْتَغْفِرُ مِنْ جَهْدِي اللَّهُ فَلَا مُعْصِلَ لَهُ وَمَنْ مُضِلٌّ وَلَا هَادِيَ لَهُ وَنُشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَنُشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ بِأَمْرِهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقْوَاهُ وَلَا تَمُوتُوا إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ ذِيئًا بِأَمْرِهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَ قُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا

## نکاح کا خطبہ

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعود سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ہمیں خطبہ نکاح کی تعلیم بھی دی ہے جس کا ترجمہ یہ ہے کہ تمام قریشی اللہ کے لیے ہیں ہم اس کی تعریف کرتے ہیں اسی سے مدد مانگتے ہیں اسی سے اپنے گناہوں کی معافی چاہتے ہیں اور اسی سے ہدایت طلب کرتے ہیں جسے اللہ ہدایت دے اسے کوئی گمراہ نہیں کر سکتا اور جسے دگمراہ کر دے اسے کوئی ہدایت نہیں دے سکتا اور ہم اس بات کی گواہی دیتے ہیں کہ اللہ کے علاوہ کوئی محبوب نہیں اور نہ بات کی بھی گواہی دیتے ہیں کہ حضرت محمد ﷺ اللہ کے بندے اور اس کے رسول ہیں۔

اسے ایمان والا اللہ ہے اس طرح ذرا دیکھیے اس سے ڈرنے کا حق ہے اور تم مسلمان ہونے کی حالت میں ہی مرنا اور اسی اللہ سے ڈرو جس کا تم ایک دوسرے کو واسطہ دے کر سوال کرتے ہو اور رشتہ داروں کو توڑنے سے بچنا ایک اللہ تم پر چھپا ہوا ہے اے ایمان والا! اللہ سے ڈرو اور سیدھی سچی بات کہو اللہ تمہارے اعمال کی اصلاح کر دے گا اور تمہارے گناہوں کو معاف فرما دے گا اور برے فعلوں اور برے فعلوں کی عافیت کرتا ہے وہ عظیم کامیابی حاصل کرتا ہے۔

حَدَّثَنَا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقْرَأُ فِي خُطْبَةِ النِّكَاحِ بِمَنْزِلِ أَنْ الْحَمْدُ لِلَّهِ نَحْمَدُهُ وَنُسْتَعِينُهُ وَنَسْتَغْفِرُ مِنْ جَهْدِي اللَّهُ فَلَا مُعْصِلَ لَهُ وَمَنْ مُضِلٌّ وَلَا هَادِيَ لَهُ وَنُشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَنُشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ بِأَمْرِهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقْوَاهُ وَلَا تَمُوتُوا إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ ذِيئًا بِأَمْرِهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَ قُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا

لازم ان لفظوں پر "نکاح" کو اب اس لئے کی وجہ سے مجرم ہو گا۔

مختصر تاریخ اسلام جلد ۱۸: ۲۱۱-۵، فقہ اسلامی: ۱۰-۱، نکاح: ۲۶۹، وابن ماجہ: ۱۸۹۲۔

مختصر تاریخ اسلام جلد ۱۸: ۲۱۱-۵، فقہ اسلامی: ۱۰-۱، نکاح: ۲۶۹، وابن ماجہ: ۱۸۹۲۔  
کی نسبت صاف ظاہر ہے کہ نماز روزہ حج اور زکوٰۃ وغیرہ عبادات انسان کا رہتا ہے اور انسان اپنی نسل کی بناء میں انسانی  
کامیابی کے لئے انسانی کی بناء میں معرض نظر میں آجائے تو نماز روزہ کی ادائیگی بھی تعہد پر مبنی نہ جاتے بلکہ یہ ہے  
کہ اس باب کی پہلی حدیث میں ہی ظہیر کلام کو غلط سمجھتے قرار دیا گیا ہے۔

ابنہ کلام کی نوعیت دوسری عبادات سے ذرا مختلف ہے کیونکہ نماز روزہ تو ہر انسان اخلاقی طور پر خود ہی کرتا  
ہے ہر انسان کا روحانی عمل شمار ہوتا ہے ہر انسان کا مجھ سے کسی دوسرے سے مجھ سے سے متصل ہوئے بغیر نفس تصور  
کیا جاتا ہے اور ہر انسان اپنی ذکوۃ خود ادا کر سکتا ہے ایسا نہیں ہے کہ جب تک کوئی دوسرا شخص اس عبادت میں اس  
کے ساتھ شریک نہ ہو اس کا تحقق ہو رہی نہ ہو مگر کلام کے لئے وہ افراد کا ہونا ضروری ہے جب تک مرد اور  
عورت مل کر اس عبادت کو سر انجام نہ دیں یہ ادا نہیں ہو سکتی تاہم مرد کلام نہیں کر سکتا اور عورت کے لئے کلام  
کرنا ممکن ہے۔

پھر اگر ذرا اس حقیقت پر بھی نظر ڈالی جائے تو بات مزید واضح ہوتی ہے کہ اللہ نے ہر انسان کے جسم میں اپنی  
خودشات کی تکمیل کے اسباب رکھے ہیں اور یہ ساری خواہشات کی تکمیل کو ہر انسان کا فطری اور جسمانی حق قرار دیا ہے  
اور اسے اس حق کی ادائیگی کا پابند بنایا۔ چنانچہ وہ ہے کہ تقریباً تمام انبیاء کرام علیہم السلام اور امت کے بہترین لوگ اس  
فطری نظام پر کار بند نظر آتے ہیں اور کوئی بھی اس نظام سے بچنے یا اس کے خلاف کوئی دوسرا نظام پیش کرنے کی ہمت  
نہیں کرتا۔

اس لیے کہ جن حاشیوں میں اس کا متبادل نظام لانے کی کوشش کی گئی ہے وہاں کے شیعہ فحش کاری سے اب کا ہم  
دور ہوئے والے خاندانی غائب ہو گیا وہاں سے بچا جاتا اور ادا ہوا نہیں سب رشتے بایں ہو گئے وہاں انسانیت  
حیوانیت کی افتاد مگر انہوں میں ذوق بھی ہے زندگی معاشرتی طور انہوں کے فیوض میں جھگو لے کھا رہی ہے لیکن کوئی  
بند آگے بڑھ کر اس نظام فطرت کے قریب لانے کی کوشش نہیں کرتا یہی نتیجہ ہے کہ ایسے حاشیوں میں آج کوئی  
فصل بھی اپنے پیسے پر ہاتھ مار کر اپنے آپ کو کھن کا بیٹا اور کسی کو اپنا باپ ثابت نہیں کر سکتا۔ در حقیقت یہی وجہ ہے کہ اس  
مطلبہ کلام میں "جو سراسر فحش کے سوئے پر دیا جاتا ہے" میں دفعہ اللہ سے دارنے کا حکم دیا جاتا ہے تاکہ انسان ہر آن  
اللہ کی طرف متوجہ رہے اور غیر متدن حاشیوں کی گندلی تہذیب پر لپائی ہوئی نظروں سے دیکھنے کی بجائے اس نظام  
فطرت پر اللہ کا شکر گزار رہے۔

## بَابُ مَا جَاءَ فِي الْأَمْرِ بِالنِّكَاحِ

(۲۵۸) أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ يَزِيدَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ تَزَوُّنَا فَوَيْحِي مَكَارِبُ بَنِي الْأَسَدِ

## نکاح کا حکم

ترجمہ: حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا شادی کیا کرو کیونکہ میں تمہارے اور میرے امتوں پر اپنی کثرت کے معاملے میں فخر کر سکوں گا۔

فائدہ: کس قسم کی عورتوں سے شادی کرو اس سوال کا جواب اگلی حدیث میں ملاحظہ فرمائیے۔

## بَابُ الْحَدِيثِ عَلَى نِكَاحِ الْأَبْنَاءِ

(۲۵۹) أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنْ أَبِي عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اُنْكِحُوا الصَّغِيرَاتِ لِنِسْوَاتِ فُطُيُوتِنَا فَتَنْتَجِزَ رِجَالُنَا وَأَطْلُبُ أَقْوَامًا وَاعْتَزِلْ أَخْلَافًا

## کنواری لڑکیوں سے نکاح کی ترغیب کا بیان

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن دینارؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کنواری لڑکیوں سے نکاح کیا کرو کیونکہ ان کا راز مرد کے آب حیات کو زیادہ قول کرتا ہے اور وہ خوشبودار منہ اور درمیان خنجر کی ہیں۔

تفسیر: "نِسْوَاتِ فُطُيُوتِنَا" کنواریاں، "اُنْكِحُوا" باب مطلق سے فعل امر معروف کا صیغہ جمع ذکر حاضر ہے بمعنی نکاح کرنا "الصَّغِيرَاتِ" باب مخاطب سے اسم کائن کا صیغہ ہے بمعنی کثرت میں متبادل کرنا "اُنْكِحُوا" باب ضرب سے فعل امر معروف کا صیغہ ذکر حاضر ہے بمعنی نکاح کرنا "الْجَوَارِی" جانیہ کی جمع ہے بمعنی لڑکی "النِّسْوَاتِ" شاہدہ کی جمع ہے بمعنی فوجانہ "تَنْتَجِزُ" نتیجہ سے مراد ہول دے کیونکہ وہ بھی زونہین کے منہ کا نتیجہ ہوتی ہے۔

تحقیق: حلیہ اول: اسناد ابو داؤد: ۲۰۵۰ و الترمذی: ۲۱۹۹ و ابن ماجہ: ۱۸۶۲ و احمد: ۱۵۸۶۲

تحقیق: حلیہ ثانی: حرجہ ابن ماجہ: ۱۸۶۶

تفسیر: اس حقیقت کو یہ سمجھ لینا بہت ضروری ہے کہ نکاح کا مقصد محض شہوت رانی اور ہر وقت کی محاشی نہیں ہے بلکہ اپنی جسمانی ضروریات کی تکمیل کے ساتھ ساتھ نکاح کے کوئی بھی بہت سے عظیم مقاصد ہیں مثلاً معاشرے سے منہ کی اور خلعت کی فضا، گھر کر کے پاکیزگی اور صفائی کی بنیاد پر ایک صالح معاشرے کا قیام تو اللہ تعالیٰ کے ذریعے امت مسلمہ کو ایک دشوار و ملت کی خدمت سرانجام دے کر اپنے والدین کا کام روشن کر لیں "میں کرنا خاندانوں اور

تعلیموں میں باہمی محبت و مروت کے تعلقات کا فروغ اور امت مسلمہ کی قانونی طاقتوں اور قوسوں کے مقابلے میں جدوی برتری دیکھو۔

غور کر کے دیکھا جائے تو یہ مقاصد معمولی نہیں اور ان غیر معمولی مقاصد کے حصول کے لیے جو نظام شریعت مہمہرہ کی طرف سے دیا گیا ہے وہ بھی معمولی نہیں بلکہ اس میں بھی انسانی عظمت کے تمام عناصروں کو ملحوظ خاطر رکھا گیا ہے۔ چنانچہ امر ایک طرف دیکھا عورت کے انتخاب کی تخریب دینی محلی ہے تو دوسری طرف نو بون نسل کے جذبات کو بالکل بھروسہ کر کے مطلقہ اور بیوہ عورتوں سے شادی کر سنے پر مجبور نہیں کیا گیا بلکہ خدای شریف کی ایک روایت میں تو یہاں تک آتا ہے کہ حضرت ہر "جو ایک نوجوان محالہ تھے" ایک سفر میں نبی علیہ السلام کے ہمراہ تھے وہاں پر جب مدینہ منورہ کے قریب پہنچے تو نبی علیہ السلام سے جلدی جانے کی اجازت مانگی نبی علیہ السلام نے جب پوچھی تو عرض کیا کہ ابھی نبی کی شادی ہوئی ہے اتنا ہے نبی کو خوش کرنا چاہتا ہوں پوچھا کس سے شادی کی یا شوہر دیدہ؟ عرض کیا شوہر دیدہ سے فرمایا:

فهل يكرهون لعبها وتلاشك

”بائبرہ سے شادی کیوں نہیں کی کہ دو تم سے کھیلتی اور تم اب سے کھیلتے۔“

آپ یہ نہ سمجھیں! کہ مطلقاً یہ وہ سے شادی کرنا محض یہ ہے بلکہ میں یہ عرض کرنا چاہتا ہوں کہ جوانی کے جذبات کو شریعت نے بالکل سر ہمائے ہوئے پھول کی طرح مسل کر پیچھنے کی بجائے ان کی قدوری ہے اور یوں بھی جب "کنو" کا مسئلہ آتا ہے تو ان میں اس چیز کا خیال رکھنا بھی ضروری ہوتا ہے، اسی لیے ایک بزرگ فرقت اور قبر میں پاؤں ٹکائے ہوئے ہمارے کو کسی نوجوان لڑکی کی زندگی پر ہمارے دینے کی اجازت نہیں دی جاتی۔ تاکہ "لاعت" کا وہ حقیقی لطف جو مرد و عورت ایک دوسرے سے حاصل کرنا چاہتے ہیں برقرار رہ سکے۔

ثَابِتٌ لَا يَتَزَوَّجُ أَحَدٌ خُمُسًا

[illegible]





نکاح نصف کی عورت سے نکاح کی ممانعت وارد ہوئی ہے اس کا تعلق نکاحی ممانعت سے نہیں ہے بلکہ ظہیر نسابت سے۔  
 کی طرف سے ایک مطلقہ ہے جو نتیجہ فطرت کے ہیں مطابق اور انسانی مزاج کی رعایت سے ضرور ہے اس نے امر کوئی  
 نہیں کئی ایسی عورت سے نکاح کر لے جس سے نکاح کی ممانعت آئی ہو تو وہ کس حرام کام کا مرتکب نہ ہو گا اہلیت کے اسے  
 اور ایسی زندگی میں غم خیزیاں نہ مل سکیں تو اور کی بات ہے۔

یہ تجہید ذکر کرنا اس لیے ضروری محسوس ہوئی کہ خود نبی کریم کی نیز راجع اطہر سے میں صاحب حضرت عائشہ کے کوئی  
 نہ توں بھی نہ تھی نہ نہیں سب ہی شریعہ دینے والے تھے اچھے حضرت ابوہریرہؓ اور دیگر بزرگوں بھی تو اور نہ تھے حضرت صدیق  
 پر صاحب کی عمر تک پہنچی تھی اور وہ اور حضرت ام سلمہؓ اور سہیلہؓ سے صاحب اولاد بھی تھے۔

پھر اور نبی اور یہ بھی ہے کہ کسی عورت کا بانیہ ہو جس کا ذکر ابوریہ سے میں بھی آیا ہے اس کی طرف نہیں ہے  
 جسے آؤں کسی زہر سے مطلقہ نہ تھے خاص طور پر نکاح سے پہلے ابواب حدیث میں اس خاتون کا ذکر آیا ہے اس میں نہیں  
 سے کہ جو صاحب اس سے شادی کرنا چاہتے تھے ان کی تو یہ پہلی شادی ہوئی اور اس خاتون کی دوسری شادی ہوئی اور  
 پہلی شادی میں اس کا بانیہ ہیں واضح ہو گیا ہو مینہ کہ اب بھی آیات پر یہاں سے مطلقہ نہ کیا جائے لیکن اس کی نہیں  
 نکاح میں نہیں کی جا سکتی اس لیے بھی ان کلام کا تعلق ازواج زندگی میں بھڑکی کے ساتھ تو ہے لیکن نکاح  
 کلام کی اہلیت سے نہیں۔ واللہ اعلم

### بَابُ مَا جَاءَ فِيْ شَوْمِ الْمَرْأَةِ

(۱۶۶) اَمْ خِيْلَتْ عَنْ خَلْقِهَا مِنْ نِّسْرِ تَزَيَّنَّ فَارْزُ لَذَّ شَوْمُ نَشْوَمُ ثَابِتٌ يَوْمَ بَدَأَ رَسُوْلُ اللّٰهِ ﷺ اَنْفَالِ  
 اَشْوَمُ فِي الدَّارِ وَفَقَرَسَ وَالْمَرْأَةُ مَشْوَمُ الدَّارِ اِنْ نَكَّحَتْ طَبِيقَةَ لَهَا جَبْرًا سَوَاءٌ اَلْيَوْمَ اَلْغَدِ اِنْ  
 نَكَّحَتْ اَوْ سَوَاءٌ اَلْيَوْمَ اَلْغَدِ اِنْ نَكَّحَتْ عَدُوًّا اَوْ اَلْحَسَنَ مِنْ لَفْظِ شَفَةِ اَلْحَسَنِ عَافِيًا  
 وَفِي رَوَايَةٍ اِنْ يَكُنِ اَشْوَمُ فِي شَيْءٍ يَفِي الدَّارِ وَالْمَرْأَةُ وَالْمَرْأَةُ وَالْمَرْأَةُ وَالْمَرْأَةُ وَالْمَرْأَةُ وَالْمَرْأَةُ  
 الْمَرْأَةُ فَشَوْمُهَا سَوَاءٌ خَلْقُهَا وَفَقَرَسَ وَجَبْهًا وَشَوْمُ الْفَقَرَسِ فَانْ نَكَّحَتْ سَوَاءٌ

### عورت کا منھوں ہونا

ترجمہ: حضرت ابن ربیع نے مروی ہے کہ ایک عربی نبی خنی کی عورت کی عورت کا ذکر ہوا تو فرمایا کہ عورت کا  
 منھوں کمر ٹھوڑے اور عورت کے ساتھ یہ ہے۔ گھر کی عورت تو یہ ہے کہ وہ نکاح ہو اور چاہیے وہیں ٹھوڑے کی  
 عورت یہ ہے کہ وہ کسی عورت کی عورت کی عورت یہ ہے کہ وہ نکاح ہو۔ ایک روایت میں "ابو علی" کا لفظ بھی آیا ہے اور  
 ایک روایت میں یہ ہے کہ اگر کسی چیز میں عورت ہوئی تو ان چیزوں میں ہوئی۔

خاتون عقیلاوت: ”اشلوم“ یعنی خوست ”جمو حاسینی سرکس۔“

مجلت خاندان: المرحوم البدارجہ: ۶۸۵۸، موسم ۵۸۰۷ (۱۲۲۵) دہرہ دہلی: ۲۹۲۲، ونسائی: ۲۵۹۸، دہلی

ماہرہ ۱۹۹۱

فقہون: نام غم پر گاؤں اور چٹانوں میں چھت اور توہت کی اتنی زیادہ صورتیں مروج ہوتی ہیں کہ انہیں شمار کرنا آسان نہیں ہوتا۔ اشروں اور سندن آبادیوں میں بسنے والے انسان بھی ان توہت سے بچا چھاب تک نہیں چھڑائے کسی شیم بچے کے گھر میں آنے پر کوئی نقصان ہو جائے تو وہ چھون کسی لڑکی کے گھر میں بہو بن کر سنے پر سمرانی رشتہ داروں میں سے کسی کا انتقال ہو جائے تو وہ چھون، ٹریک مارنے کا چھار ہو جائے تو صبح سب سے پہلے دکھائی دینے والا نقص چھون کا دربار میں شمار ہو جائے تو وہ چھون، چھوٹی کوٹھم دے کر ماں فوت ہو جائے تو وہ چھون، اولاد ہو جانے سے ضروریات زندگی میں غمی پیدا ہو جائے تو وہ چھون۔

فریڈک ہارٹ بتائے ہوئے خاکوں کے مطابق ”چھوسا“ کا ایسہ طوفان ہے جو کسی کے حق سے نہیں بچتا اور ایک ایسا سیلاب ہے جسے دنیا کا کوئی بند روک نہیں سکتا۔ لیکن اگر ہم اسلام کے ساتھ جان و مت کے آجائیں تو یہاں ایسی ”خوست“ ہو کہ کوئی چیز نہیں ملے گی، یہاں ہمیں صرف رشتہ بدروی، خوش نصیبی اور خوش قسمتی ہی ملے گی جو ہماری زندگی کی تمام خوشیوں کو بھی دھوکا دے کر دے گی۔

خوست کا یہ تصور جو رفرم اسلور نے ذکر کیا، کم و بیش یہی تصور اہل عرب میں بھی موجود تھا۔ ظاہر ہے کہ خیر اسلام ﷺ کو ان فاسد اور بے بنیاد خیالات کی اصلاح کرنا تھا اس لیے فرما دیا کہ اسلام کے نظریہ حیات اور اصول زندگی کے مطابق تو کوئی چیز اپنی ذات کے اعتبار سے چھون ہوئی ہی نہیں ہے اگر کسی چیز میں خوست ہو مکتی تو وہ ان تین چیزوں میں ہوئی، لیکن جب ان تین چیزوں میں ہی خوست نہیں ہے تو ہر کسی چیز میں بھی نہیں ہو سکتی۔

اگر میں خوست اگر تم یہ سمجھو کہ گھر کی خوست یہ ہے کہ وہاں کوئی مر جائے مگر خریدنے والی کوئی حادثہ ہو جائے مگر میں راہیں اختیار کرتے ہی کوئی جانی یا مالی نقصان ہو جائے تو یہ خیال صحیح نہیں ہے ہاں اگر تم کسی چیز کو گھر کے واسطے سے چھون سمجھنا ضروری خیال کرتے ہو تو وہ ضروریات کے لیے ناکافی ہو جائے باقی کوئی جانی یا مالی نقصان ہو جائے اس کا تحقیق خوست کے ساتھ نہیں ہے۔

”تھوڑے میں خوست اگر تم یہ سمجھو کہ وہاری کی خوست یہ ہے کہ اسے خریدتے ہی ایکسٹرنٹ ہو جائے“ خریدنے والی وہ چوری ہو جائے اسے خریدنے والی کی یہ خیال غراب ہو جائے تو یہ خیال صحیح نہیں ہے اگر تم کسی چیز کو وہاری کے واسطے سے چھون سمجھنا ضروری خیال کرتے ہو تو وہ اس کا تہا رہے غراب میں نہ آئے نہ جب تم اسے چھون نہیں سمجھتے تو ہر کوئی اور چیز بھی چھون نہیں ہو سکتی۔

۳۲ عورت میں غصہ اگر نہ رہے سمجھو کہ عورت کی عورت وہ ہے کہ وہ چیز سمجھائے کہ اور وہ کھائے کام کرنے میں سستی کرنے کے بجائے اپنے میں جتن کرے ہر سال ایک نئی بچی شوہر کے ہاتھ میں تھما دے تو یہ خیال بھی نہیں ہے اگر تم کسی چیز کو عورت کے معاملے سے منکر سمجھنا چاہو تو وہ عورت کی یہ فقی اور اس کا ہاتھ پر ہے جب تم اسے غصے میں نہکے تو چہرہ کوئی اور چیز کی طرف نہیں ہو سکتی۔

بَابُ هُنَا يَذْكُرُ الرَّجُلُ لِأَيِّهِ مِنْ بَرِّ وَجْهٍ

(۹۶۴) اَمَّا خَلِيفَةُ عَمْرِو بْنِ الْعَدِيِّ عَنْ اَبِي عَبْدِ اللَّهِ وَكَرْبَةَ بْنِ عَلِيٍّ عَنْ اَبِي عَبْدِ اللَّهِ

کیا انسان اپنی بیٹی کے سامنے اس شخص کا ذکر کر دے جس سے

وہ اس کی شادی کرنا چاہتا ہے

مؤرخانہ حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو طے کیا اور فرمایا کہ وہ ہے عیسیٰ۔

فائدہ: اُفق روایت کا مضمون بھی یہی ہے۔

١٧٦ | يُؤْتِي خَبْلَهُ عَنْ سَمْعِهِ عَنِ الْمُنَاجِي عَنِ الْهَاجِرِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا رَأَى  
أَنَّ الزَّوْجَ اجْتَمَعَ يَذَانِيهِ يَقُولُ إِنَّ عَلَامَةَ بَيْتِكُمْ فَلَا تَكُنْ بَيْتُكُمْ سَهْلًا.

يُنْفِى رَوْحَهُ عَنْ تَبَوُّىٰهُمُ فَلَمَّا كَانَ الْمُبِىُّ ثُلَاثًا إِذَا رَوْحٌ يُعَذِّبُهَا فَنَّىٰ حِدْرَهَا فَيَقُولُ إِنَّ فَلَانًا  
يَذْكُرُ فَلَانَةَ ثُمَّ يَرْوِيهَا

يَوْمَئِذٍ يَرْثُهَا قَوْمٌ غَيْرٌ وَيَأْتِيَهُمْ رُسُلُهُمْ يَكْتُبُ فِي أَلْفِ ذِكْرٍ  
يَوْمَئِذٍ يَكْتُبُ فِي أَلْفِ ذِكْرٍ

حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ جب اپنی کسی عیلتی کو نفع کرنا چاہتے تو فرماتے کہ فلاں فلاں فلاں نہ مان کا ذکر کر رہا تھا۔ اس کے بعد نفع کرو چنے اور آئین روایت میں ہے کہ نبی ﷺ جب اپنی کسی عیلتی کا نکاح کرنا چاہتے تو پہلے دعوت میں کہتے پھر تفریقہ ملے جاتے اور فرماتے کہ فلاں فلاں فلاں عورت کا ذکر کر رہا تھا اور اس کے بعد جب نہ مٹھی محسوس فرماتے تو نکاح کر دیتے۔

حاصلِ عبادتِ اوستا "بد کوک" جب انہیں سے فعل مضارع معروف کا مینہ و حد نہ نہ کتاب ہے ماضی ذکر کرنا مراد یہ تمام مکانات دین "عمرہ" لفظی معنی تو ہے، ہے نہ لغت کی بد۔

الحجج الخلفاء الاول فقد ذكره في مجمع البحار عن النجاشي وشرقي: ٢٢٩ م. الثاني فقد اخرج في

الکبریٰ: ۱۶۲۷۳۹، جلد: ۲۹۹۹، راجعہ: ۷۵۲، راجعہ: ۱۹۸۸۔

حَقَّقْتُ: مال، دولت اور عداوت کے حرموں کو نکال کر والدین کی اکثریت اس بات کی خواہش رکھتی ہے کہ ان کی اولاد جب کسی دوسرے کی طرف منسوب ہو تو اسے کسی قسم کی شرمندگی نہ ہو، والد کو اپنے والدین کے انتخاب پر بچھاؤ نہ ہو اور اسے کبھی زندگی بسر آئے اس سلسلے میں والدین بعض اوقات ایسے رشتے مسترد کر دیتے ہیں جن میں بھلا، کوئی عیب نہیں ہوتا اور وہ اس کی اولاد کے حق میں اچھے ثابت ہو سکتے ہیں جس پر اولاد کو فطری طور پر رنج بھی ہوتا ہے اور بعض ہوقات والدین کسی ایسے رشتے کو قبول کر لیتے ہیں جس میں بظاہر کوئی غریبی نہیں ہوتی لیکن ان کی دور رس نگاہوں کے اثرات سامنے آتے پر اولاد کو کئی خوشی محسوس ہوتی ہے۔

لیکن اس کے ساتھ ساتھ شریعت نے اولاد کے احساسات و جذبات کو بھی مد نظر رکھا ہے اور والدین کو ان کی مرضی معظمہ کو لینے کی ترغیب بھی دی ہے، گو کہ یہ ضروری نہیں ہے کہ اولاد کی رضا مدوی کے لیے صرفاً اللہ تعالیٰ کے لیے جائیں، اشاروں اور نکالوں اور غیر مخصوص طریقوں کے ذریعے بھی اس کا پتہ چلایا جاسکتا ہے جیسا کہ ذریعہ حدیث میں مذکور ہے، لیکن شریعت اس حقیقت کو فراموش نہیں کرتی جو انسانی جذبات کی دکان ہوتی ہے اور آخر اوقات انسان کی زبان سے الفاظ کے سامنے چل دھم کر سامنے آ جاتی ہے کہ زندگی ہم نے گزار دی ہے، ہمارے والدین نے تمہاری نگرانی ہے۔

اس سے پہلے کہ جذبات کو زبان طے فریضہ نے پہلے ہی اس کا راستہ بند کر دیا، بالخصوص صنف نازک کے لیے کہ ان معاملات میں اس کا اپنے جذبات کا اظہار کرنا نسوانی دنیا اور شرم کے منافی سمجھتا ہے اور خاندانی نظام زندگی میں اب بھی لڑکی اپنے والدین کی رضا پر راضی ہو جاتی ہے۔

ان کا مطلب یہ ہوا کہ شریعت نے اولاد کی مرضی کا فیصلہ رکھنے کی ترغیب بھی دے دی اور اولاد بالخصوص لڑکی کے منہ میں زبان آنے کے سوسے راستے بھی بند کر دیے یہ شریعت ہی کا حسین امتزاج ہے جو کسی دوسرے دین و مذہب میں تلاش کرنا بھی کار عبث ہے۔ واللہ اعلم

(۲۹۵) أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ عَنْ حَنْبَلِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ غَابِضَةَ رَوَّحَتْ بَيْضَةَ كَنَانُ بَعْدَهَا فَخَبَرَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ بَيْتِهِ۔

ترجمہ: حضرت جابر سے مروی ہے کہ حضرت عائشہ صدیقہ نے اپنی طرف سے ایک خیمہ لڑکی کا علاج کر دیا تو نبی ﷺ نے اسے اپنے پاس سے خیمہ عطا فرمایا۔

حَقَّقْتُ: "بَيْضَةَ" ترکیب میں موصوفہ واقع ہو رہا ہے جس کی مفت "کانت علیہا" ہے "فخبرها" باب تفعیل سے فعل، خیمہ معروف کا میثرا واحد مذکر ماضی ہے ماضی مسماں تیار کرنا مراد جیز دینا ہے۔

**تجميع حديث الشيخ الموفق عبد الله بن محمد بن عيسى** ، في تاريخه الشريف ، في التاريخ الحرام : ١٠٥٤ هـ .

مکمل طور پر عام طور پر ہمارے ان خیالات اور اس انداز میں ہر طرف دیگر معروف شخصیت کے خیالات اور نقطہ نظر میں یہ نظر پڑی ہے اور اس سے امتثال کیا جا رہا ہے کہ ہم معاشرے سے جھڑپ کی محنت ختم کر دیں۔ نئے معاشرہ کی پہلی کڑی کی سب سے بہت سی چیزیں کو اپنے گھر میں بھی اس انداز کرنے پر مجبور کر رہے ہیں۔ لیکن ہمارے اس قسم کے الفاظ پر ہم اس کو منہ پر تو ایک جھڑپ بھی کی۔ غدار کی وہ جانی ہے اور میں یہ سوچنے پر مجبور ہو جاؤں کہ اگر جھڑپ محنت ہے تو یہی جھڑپ ہے۔ جھڑپ کا جزائی محنت نہ کہ کوئی کی شادی کے موقع پر سونے کا زیور رکھیں۔ دیا تھا۔ اگر جھڑپ محنت ہے تو یہ وہ لمحہ بھی کہ جھڑپ کوں دیا تھا۔ اگر جھڑپ محنت ہے تو اس محنت کا ثبوت خود بخود ادا ہو گا۔ لیکن ذات کو تو میں سے کہیں مٹا ہے۔

ذرا غصے دل سے سوچنے لیا کوئی باپ اپنی بیٹی کو اپنے گھر سے خالی ہاتھ رخصت کرنا پسند نہ کرے گا۔ ہاں دلی  
جہانی اپنی بہن کو یوں ہی رخصت کر دے گا؟ کیا محسنی بن کا کچھ اپنی بیٹی لوطان باجوہ رخصت کرتے ہوئے بیٹو نہ ہوئے  
گا؟ یقیناً ان تمام سوالوں کا جواب نفی میں ہے اور سوہ نگجی کا ہے۔

۱۔ بعض لوگوں کا یہ غرض کہ ہر معاشرے سے مجوزی فتنہ کو ختم کر دیں۔ جسے آفاق میں لحد کا چاند وغیرہ کا طریقہ سے کیا گیا ہے، اگر کسی کی بجائے یہ افکار ہوں کہ ہر معاشرے سے چیزیں جس حد سے زیادہ صرف اور نمود و نمائش کی خاطر اپنی مادہ اور بجا اظہار کرنے کی کلفت کو ختم کر دیں گے تو یہ بات نہ صرف یہ کہ ممکن ہوئی بلکہ امری ضرورت کے بھی یہی مطالبہ ہوئی اور معاشرے کے ماحول کو بھی سزاوار بنائی۔

نیک سے یہ بات بھی معلوم ہو گئی کہ بعض لوگ خود کو ادا میں بھیج کر باوجود ان کے مجبور رہنے پر سکے ہوئے حالت میں ان کی رائے بھی منگتے تھے۔ لیکن کہیں کہیں ہندوانہ رسم نہیں ہے بلکہ خود بخود اسلام و نبیؐ کی سیرت سے ثابت ہے۔ جیسا کہ مقرر ہے کہ نبیؐ اور ائمہ کرامؑ پر جسے صحت میں بھی ایسی باتوں کی گواہی ہے۔ واللہ اعلم

بَابُ اسْتِئْذَانِ الْبُكَرِ وَاسْتِئْذَانِ النِّسَبِ

(۱۶۱) أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ شَيْبَانَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ الْمُهَاجِرِ بْنِ جَعْفَرٍ عَنْ أَبِي مُرَّةٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا تَكُحُّ فُكْرًا حَتَّى تُسْتَأْذِنَ وَرِضَاؤُكُمْ لَهَا وَلَا تَكُحُّ نَسَبًا حَتَّى تُسْتَأْذِنَ وَفِي رِوَايَةٍ لَا تُؤْوِجُ الْفُكْرَ حَتَّى تُسْتَأْذِنَ وَرِضَاؤُكُمْ لَهَا وَلَا تَكُحُّ نِسَبًا حَتَّى تُسْتَأْذِنَ وَفِي رِوَايَةٍ لَا تَكُحُّ الْفُكْرَ حَتَّى تُسْتَأْذِنَ وَإِذَا سَكَنْتَ عَلَيْهَا فَلَا تَكُحُّ نَسَبًا حَتَّى تُسْتَأْذِنَ.

رُحْمًا: حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اگر عورت سے نکاح کا معاملہ بغیر

کاح نہ لیا جائے اور اس کی خاموشی رضاعت کی ہی ہے اور شیہ سے اس کی اجازت کے بغیر کاح نہ کیا جائے۔  
 قالہ: اگلی روایت اسی کی وضاحت ہے۔

۱۶۷) اَبُو خَيْثَمَةَ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ عَنْ مُخَالِبٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ اَنَّ امْرَاةً تَوَفَّيْ غُلَامًا زَوْجَهَا ثُمَّ جَاءَ عَمُّ وَلَدِهَا فَحَطَّطَهَا، فَاتَى الْاَبَ اَنَّ يُزَوِّجَهَا، وَزَوْجَهَا مِنْ الْاَخَرِ فَاتَتْ امْرَاةَ النَّبِيِّ ﷺ فَذَكَرَتْ ذَلِكَ لَهُ فَبَعَثَ اِلَيْهَا ابْنَهَا فَحَضَرَ فَقَالَ مَا تَقُولُ حَتَّى يَحْلِبَ قَالَ صَلَّيْتُ وَلَكِنَّ زَوْجَهَا بِمَنْ هُوَ خَيْرٌ مِنْهُ فَقَرَأَ بَيْنَهُمَا وَزَوَّجَهَا عَمُّ وَلَدِهَا وَفِي رِوَايَةٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ اَنَّ امْرَاةً حَطَّطَتْ عَمُّ وَلَدِهَا وَزَوَّجَتْ اَخْرَاجِي ابْنَهَا فَزَوَّجَهَا مِنَ الرَّجُلِ فَاتَتْ النَّبِيَّ ﷺ فَاسْتَكْتَذَرَ ذَلِكَ وَلَهُ فَرَّغَهَا مِنَ الرَّجُلِ وَزَوَّجَهَا عَمُّ وَلَدِهَا۔

وَفِي رِوَايَةٍ اَنَّ امْرَاةً تَوَفَّيْ غُلَامًا زَوْجَهَا فَحَطَّطَتْ عَمُّ وَلَدِهَا فَزَوَّجَهَا بِمَنْ هُوَ خَيْرٌ مِنْ رَجُلٍ اَخَرِ فَاتَتْ النَّبِيَّ ﷺ فَذَكَرَتْ ذَلِكَ لَهُ فَذَعَا النَّبِيُّ ﷺ قَالَ لَزَوَّجْتُهَا بِمَنْ هُوَ خَيْرٌ مِنْ زَوْجِهَا فَذَكَرَتْ ذَلِكَ لِعَمِّ وَلَدِهَا۔ وَفِي رِوَايَةٍ اَنَّ امْرَاةً تَوَفَّيْ غُلَامًا زَوْجَهَا وَلَهَا مِنْهُ وَلَدٌ فَحَطَّطَتْ عَمُّ وَلَدِهَا اِلَيْ ابْنِهَا فَذَكَرَتْ ذَلِكَ لِعَمِّ وَلَدِهَا وَزَوَّجَهَا مِنْ غَيْرِهِ بِمَنْ هُوَ خَيْرٌ مِنْ رَجُلٍ فَاتَتْ النَّبِيَّ ﷺ فَذَكَرَتْ ذَلِكَ لَهُ فَذَعَا النَّبِيُّ ﷺ فَذَكَرَتْ ذَلِكَ لِعَمِّ وَلَدِهَا۔

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ ایک عورت کا شوہر فوت ہو گیا، اس کے چچا زاد بھائی نے اسے کاح کا پیغام دیا، لیکن اس عورت کے باپ نے اس رشتے سے انکار کر دیا اور اپنی بیٹی کا کاح دوسری جگہ کر دیا وہ عورت نبی کریمؐ کی خدمت میں حاضر ہوئی اور سارا واقعہ ذکر کر دیا نبی کریمؐ نے اس کے والد کو بلایا جب وہ آیا تو فرمایا کہ یہ کیا کہہ رہی ہے؟ اس نے کہا کہ یہ بچہ کتنی ہے لیکن میرے اس کا کاح اس شخص سے کیا ہے جو اس کے کزن سے زیادہ بھتر ہے نبی کریمؐ نے ان دونوں کے درمیان تفریق کر دی اور اس کا کاح اس کے کزن سے کر دیا۔

حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعْدٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ اَنَّ امْرَاةً تَوَفَّيْ غُلَامًا زَوْجَهَا ثُمَّ جَاءَ عَمُّ وَلَدِهَا فَحَطَّطَهَا، فَاتَى الْاَبَ اَنَّ يُزَوِّجَهَا، وَزَوْجَهَا مِنْ الْاَخَرِ فَاتَتْ امْرَاةَ النَّبِيِّ ﷺ فَذَكَرَتْ ذَلِكَ لَهُ فَبَعَثَ اِلَيْهَا ابْنَهَا فَحَضَرَ فَقَالَ مَا تَقُولُ حَتَّى يَحْلِبَ قَالَ صَلَّيْتُ وَلَكِنَّ زَوْجَهَا بِمَنْ هُوَ خَيْرٌ مِنْهُ فَقَرَأَ بَيْنَهُمَا وَزَوَّجَهَا عَمُّ وَلَدِهَا وَفِي رِوَايَةٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ اَنَّ امْرَاةً حَطَّطَتْ عَمُّ وَلَدِهَا وَزَوَّجَتْ اَخْرَاجِي ابْنَهَا فَزَوَّجَهَا مِنَ الرَّجُلِ فَاتَتْ النَّبِيَّ ﷺ فَاسْتَكْتَذَرَ ذَلِكَ وَلَهُ فَرَّغَهَا مِنَ الرَّجُلِ وَزَوَّجَهَا عَمُّ وَلَدِهَا۔

ترجمہ: حدیث اول: اس طرح حدیث دہی، ۵۱۳۶، (مسلم: ۲۴۷۳، ۱۴۶۹) وایہ مؤید: ۲۰۹۹، (الترمذی: ۱۱۰۹) وانشائی: ۳۲۶۷، (ابن ماجہ: ۱۸۷۱)۔

تحریر: حضرت مولانا محمد امجد علی صاحب دہلوی، ۱۸۸۷ء، دارالافتاء دہلی، ۱۳۱۳ھ۔

فہم فیہ: شریعت کا ماحول ہے کہ کراہی لڑکی سے شادی کے موقع پر رضا مندی حاصل کر لی جائے اور اس کا آسان طریقہ یہ ہے کہ اگر رضا مندی معلوم کرتے وقت وہ خاموشی اختیار کر لے تو اسے اس کی رضا مندی پر گمان کیا جائے گا اور اس کا نکاح کر دیا جائے گا اور شوہر وہ و محرم کا جب دوسرا نکاح کر جائے تو اس کی رضا مندی کا اظہار صرف نہ سنی سے نہیں ہو گا بلکہ اسے گواہوں کے سامنے اپنی زبان سے اظہار رضا مندی کرنا ہو گا مگر یہ وجہ ہے کہ ذریعہ بحث نہ بیٹ میں باکرہ کے لیے اعیانہ اور شیر کے لیے مستحقین کا لفظ استعمال کیا گیا ہے۔

اسلام پر زبان طعن دراز کرنے والے کہتے ہیں کہ لڑکا اور لڑکی کو ذریعہ بیٹ ایک دوسرے کے چٹے ہاتھ دیا جاتا ہے ان سے ان کی مرضی چھٹی نہیں جاتی اور محض اپنی مرضی ہی ان پر مسلط کرنا مردانگی سمجھا جاتا ہے کیا ایسے لوگ اپنے اخلاقی اور خود ساختہ قوانین میں ایسی جگہ دکھا سکتے ہیں جس سے عورت کی لغزش، شر، حیا کا پردہ بھی دور ہوئے سے بچ جائے اور اس کا مستقبل بھی برباد ہونے سے بچ جائے؟ یقیناً وہ ایسی جگہ نہیں دکھا سکتے اور انہیں دوسری سے کسی ایک چیز سے ہاتھ دھونا پڑیں گے چونکہ ان کے لیے نسوانی شرم و حیا، ایک ایسا نامائوس لفظ بن چکا ہے جو ان کی خست اور آشوبی سے بھی خالی ہو چکا اس لیے وہ ان سے محروم ہو گئے مگر یہ وجہ ہے کہ ان کی خواتین ”بے بی“ ہو گئیں۔

بیکہ اسلام دولت شرم و حیا کی حفاظت بھی کرتا ہے اور عورت سے مستقل کو بھی محفوظ کرتا ہے صرف زبان کا ہی حد تک نہیں بلکہ موقع پر والدین کے فیصلے کے خلاف لڑکی کی خواہش اور مرضی کو چھڑا کرتا ہے اور والدین کے لیے ہونے نکاح کو فتح اور کالعدم قرار دے کر اسے سزا کا کھجور دیتا ہے جیسا کہ ذریعہ بحث حدیث میں ہے۔

بَابُ لَا يُجْزَعُ بَيْنَ الْمَرْأَةِ وَحَمَتِهَا وَخَالَاتِهَا

(۱۶۸) أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَطِيَّةَ الْغَوَافِي عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخَطَرِيِّ عَنْ الشَّيْبَانِيِّ قَالَ لَا تَزْوُجُ الْمَرْأَةَ حَتَّى غَضَبَتْهَا وَخَالَاتِهَا۔

عورت کے ساتھ اس کی چھوٹی بھی یا خالہ کو ایک نکاح میں جمع کرنا

ترجمہ: حضرت ابو سعید خدری سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ عورت سے اس کی چھوٹی یا خالہ کو اپنے نکاح میں رکھ کر نکاح نہ کیا جائے (دووں کوئی نہ کیا جائے)۔  
 فائدہ: اگلی روایت کا مضمون بھی یکساں ہے۔

(۱۶۹) أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ الشَّيْبَانِيِّ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ وَأَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا تُنْكَحُ

النِّسَاءُ عَلَى عَشْمَتِهَا وَلَا عَلَى خَالَتِهَا وَلَا تُنْكَحُ الْكُفْرَى عَلَى الْفُضْرَى وَلَا الْفُضْرَى عَلَى الْكُفْرَى.

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے ارشاد فرمایا کسی عورت سے اس کی بھوپھی یا خالہ کو اپنے نکاح میں رکھ کر نکاح کیا جائے اور بھوپھی کی سوجھوٹی میں بڑی سے نکاح نہ کیا جائے اور بڑی کی سوجھوٹی میں بھوپھی سے نکاح نہ کیا جائے۔

حکایت ابن ابی شیبہ: "علی عمتہ" "امی مع وجود عمتہا علی النکاح" کو "علی" کو "مع" کے معنی میں لینا چاہیے اور "لا تنکح" کو "لا تقمع" کے معنی میں مراد لینا چاہیے تاکہ عہد کا منہم اچھی طرح واضح ہو جائے۔

محققین نے تصدیق فرمائی: "مسند احمد" ۵/۱۸۸، "مسلم" ۳/۱۱۰ (۸-۹)، "مروءۃ" ۲/۶۵، "الترمذی" ۱/۲۶۶، "السنن" ۲/۱۹۷، "ابن ماجہ" ۱/۲۶۹۔

حَقَّقُوا: اس حدیث میں دو علم دیے گئے ہیں۔

۱۔ ایک شخص ایک ہی وقت میں بھوپھی اور اس کی بھینچی کو اپنے نکاح میں جمع نہیں کر سکتا اسی طرح کسی کے بے پر بھی طلاق نہیں ہے کہ وہ خالہ اور اس کی بھانجی کو ایک وقت میں اپنے نکاح میں رکھے یعنی اگر بھوپھی یا خالہ سے نکاح کیا ہے تو اس کی بھینچی یا بھانجی سے نکاح نہ کرے الا یہ کہ نہیں طلاق دے دے یا وہ فوت ہو جائیں اور اگر بھینچی یا بھانجی سے نکاح کیا ہے تو ان کی بھوپھی یا خالہ سے نکاح نہ کرے الا یہ کہ نہیں طلاق دے اسے یا وہ فوت ہو جائیں ظاہر ہے کہ یہاں نکاح کرنے والے کی بھوپھی یا خالہ بھینچی اور بھانجی مراد نہیں بلکہ ان عورتوں کی آپس میں رشتہ داری مراد ہے۔

۲۔ ایک شخص ایک ہی وقت میں بھوپھی اور بڑی کو اپنے نکاح میں جمع نہیں کر سکتا اس کے دو مطلب ہو سکتے ہیں اور دونوں صحیح ہیں۔

(الف) کہیں سے مراد رشتہ میں بڑی ہے مثلاً بھوپھی اور خالہ اور منہی سے مراد رشتہ میں بھوپھی ہے مثلاً بھینچی یا بھانجی اس صورت میں یہ پہلے چلے کے لیے مطلب تعمیر واقع ہو گا اور مطلب یہ ہو گا کہ اگر کسی شخص کے نکاح میں ایسی عورت ہو جو رشتے میں بھوپھی ہو تو اسی کے خالہ ان میں کسی ایک عورت سے شادی کرنا جائز نہیں ہے جو رشتے میں اس سے بڑی ہو یا اس کے برعکس۔

(ب) کہیں سے مراد عمر میں بڑی ہے مثلاً بڑی بہن اور منہی سے مراد عمر میں بھوپھی ہے مثلاً بھوپھی بہن اس صورت میں یہ جس پہلے چلے سے متاثر ہو گا اور مطلب یہ ہو گا کہ بڑی بہن کی سوجھوٹی میں اس کی بھوپھی بہن سے نکاح نہ کیا جائے اور بھوپھی بہن کی سوجھوٹی میں بڑی بہن سے نکاح نہ کیا جائے اور اگر کسی زیادہ رائج ہے تاکہ دونوں جملوں سے دو الگ الگ حکم معلوم ہو سکیں۔



اس مضمون کی احادیث کو سامنے رکھ کر فقہاء نے یہ اصول وضع کر لیا ہے کہ کسی شخص کے نیے بھی ایسی دو عورتوں سے ایک وقت نکاح کرنا جائز نہیں ہے کہ ان دو میں سے اگر کسی ایک کو مرد فرض کر لیا جائے تو ان دو میں سے ایک کا نہیں ہے۔

اور اس ممانعت کی اصل وجہ یہ ہے کہ جب اتنی قرابت کا رشتہ رکھنے والی دو عورتیں آپس میں سوکن نہیں کی تو سوکن کی نفرت سے مجبور ہو کر ان کے درمیان ہر وقت غلطی ہو جاتی ہے جس سے ان کی یہ نئی رشتہ داری تو خطرے میں پڑے گی۔ اسی پرانی رشتہ داری بھی ختم ہو جائے گی اور فرج میں سختیوں غمخوئیوں میں اور تعلقات خاندانہ چٹکیوں میں تبدیل ہو جائیں گے جیسا کہ معاہدہ گمراہ ہے اس ہے اسی کی بڑ بیاہی کو ختم کر دیا گیا ہے۔ واللہ اعلم

### بَابُ مَا جَاءَ فِي حُرْمَةِ الْمُتَعَةِ

(۲۷۰) أَبُو حَنِيفَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَهَى عَنْ الْمُتَعَةِ.

### متحد کی حرمت کا بیان

ترجمہ: حضرت انس سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے حد سے منع فرمایا ہے۔

(۲۷۱) أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمرَ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ خَيْبَرَ عَنِ الْمُتَعَةِ.

ترجمہ: حضرت ابن عمر سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فوج خیمہ کے دن حد سے منع فرمایا۔

(۲۷۲) أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ ابْنِ عُمرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنْ مُتَعَةِ نِسَاءٍ.

ترجمہ: حضرت ابن عمر سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے حد سے منع فرمایا ہے۔

(۲۷۳) أَبُو حَنِيفَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ رُحَيْلٍ مِنَ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَهَى عَنْ مُتَعَةِ النِّسَاءِ وَيَوْمَ قَنْعَةَ مَكَّةَ وَفِي رِوَايَةٍ غَدَامُ اللَّفْجَةِ.

ترجمہ: آل ہرہ کے ایک صحابی سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے عورتوں سے حد کرنے کی ممانعت فرمائی کہ کہے دن یا چاند کے سال فرمائی۔

(۲۷۴) أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ يُونُسَ بْنِ عُبَيْدٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ وَبَيْعِ بْنِ سَبْرَةَ الْخُضَعِيِّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ مُتَعَةِ النِّسَاءِ يَوْمَ قَنْعَةَ مَكَّةَ.

وَفِي رِوَايَةٍ لَمْ يَنْهَى عَنْ الْمُتَعَةِ غَدَامُ اللَّفْجَةِ.

وَفِي رِوَايَةٍ لَمْ يَنْهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ مُتَعَةِ النِّسَاءِ يَوْمَ قَنْعَةَ مَكَّةَ.

ترجمہ: حضرت یونس سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے عورتوں سے حد کرنے کی ممانعت فرمائی کہ کہے دن یا چاند کے سال فرمائی۔

کے سال فرمایا۔

(۲۷۵) اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ اَبِي عُمَرَ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللّٰهِ ﷺ غُلَامَ غَزْوَةٍ خَبِيرٌ عَنْ لَحْزَمِ الْخَمْرِ الْاَهْبِيَّةِ وَفَضْلِ شَعْبَةِ النِّسَاءِ۔

ترجمہ: حضرت ابو نعیم نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ نے غزوہ خبیر کے ساتھیوں کو لہزہ خمر سے منع فرمادیا۔

ترجمہ: حدیث اول و ثانی و ثالث: اخرجهما مسلم (۳۱۲۶) (۱۵۰۶) و الترمذی (۲۰۷۳)

ترجمہ: حدیث رابع و خامس: اخرجهما مسلم (۳۱۲۷) (۱۵۰۷)

ترجمہ: حدیث سادس: اخرجهما البخاری (۵۰۱۵) و مسلم (۳۱۲۸) (۱۵۰۷) و الترمذی (۲۰۷۴) و ابن ماجہ (۲۹۶۱)

ابن ماجہ: ۲۹۶۱

ترجمہ: ان کا کہنا تھا کہ ایک ایسا مسافر ہے جس کے اثبات و تردید پر ہر زمانے میں متفق کتب و رسائل اور آرائے فقہاء ہیں اور ہر زمانے میں اس کی مخالفت و حمایت کا سلسلہ جاری رہا ہے بعض لوگ اسے عبادت خدا سمجھتے ہیں اور اکثریت اسے بغاوت کا نام دیتی ہے عبادت قرار دینے والے فکر یا ضرورت سے استثناء کرتے ہیں اور عبادت قرار دینے والے اسے معاشرہ کو نامور سمجھتے ہیں جو پورے معاشرے کو گندگی اور غلامت کا گڑھ بنا دیتا ہے جو پورے معاشرے کو جسمانی آزادی کی گندگی سے متعلق کر دیتا ہے اور جو کسی مور پر بھی اقوام مغرب کے طریق زندگی سے مختلف نہیں ہیں اس لیے کہ بعد بھی عارضی نجات کو کہتے ہیں اور مغرب میں بھی مرد و عورت کے تعلقات اکثر عارضی ہی ہوتے ہیں لیکن بعد ہے کہ جب ان کے یہاں کسی کی شادی کو ضرورت سے دو سال گزر جائیں تو لوگ دریافت کرنے کے لیے آتے ہیں کہ میرا بیوی کا دماغ تو صحیح ہے نہیں چار سال گزر جائے پر حیرانگی کا شکار کرتے ہیں اور آٹھ دن سال گزر جائے پر حیرانہ ہوتے ہیں جبکہ ہمارے یہاں اس وقت بیوی اپنے شوہر پر پھلدار کر دیتی ہے اور خردم تک اس کی خدمت دل و جان سے کرتی رہتی ہے۔

وہی بھی اگر دیکھا جائے تو نکاح کے جو عظیم مقاصد شریعت اسلام کے پیش نظر ہیں اور جن میں سے چہ ایک کا ذکر پیچھے بھی گزرا کیا حد کے ذریعے ان میں سے کسی ایک مقصد کو بھی عمل کیا جا سکتا ہے؟ یقیناً نہیں اور اس سے بھی زیادہ واضح اور خدا تعالیٰ اس پر ہے کہ اگر آپ حد کی پر زور حمایت دینا نہ کرنے والوں میں سے کسی شخص سے یہ کہیں کہ بھائی! حد کرنا بہت ثواب کا کام ہے میں آپ کی بہن یا بیٹی کے ذریعے اس ثواب عظیم کو حاصل کرنا چاہتا ہوں؟ میں یقین سے کہتا ہوں کہ وہ آپ سے لڑنے مرنے کو تیار ہو جائے گا اس کے برعکس اگر آپ کسی سے یہ کہیں کہ میں آپ کی بہن یا بیٹی سے نکاح کرنا چاہتا ہوں تو اگر وہ اس رشتہ کو پسند بھی کرتا ہو مہلت سے بات کو بدل

دے گا۔ کیا یہ اس بات کی دلیل نہیں ہے کہ خود خدا کرنے والوں کے دل میں چور ہوتا ہے؟

علامہ غزالی مدینہ نے یہاں اس بحث کو بھی تفصیل سے ذکر کیا ہے کہ خدا کی رحمت اور عترت ہوتی ہے اور وہ اپنی عترت اسے جائز قرار دے گیا اور ہمارے قیامت تک کے لیے درمقرر رہا۔ یہ کہ اللہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ کو جواز خدا کے قائل تھے بعد میں حضرت عائشہؓ کی گواہی پر اپنی رائے سے رجوع کر لیا۔ میں اس موضوع کی روایات کا احاطہ تو نہیں کر رہا چاہتا اور نہ اس موضوع کی بی بیات کو یہاں کرنا چاہتا تھا۔ اس لیے سب باتیں چھوڑ کر صرف دو نکتے عرض کرتا ہوں۔

(الف) کتب حدیث میں حرمت خدا کی روایات جن صحابہ کرامؓ سے نقل کی گئی ہیں ان میں حضرت علیؓ کو اللہ وچہد وجمہ کی بھی مثال ہے جو غزوہ بھی اس کی حرمت کے قائل وناقص ہیں اور حالت کافری دینے والوں کو روکنے والے بھی ہیں انہیں عیب بات ہے کہ علیؓ کا وہ بھرنے والے بنی علیؓ کی بات ماننے کے لیے تو نہیں دیتے؟ ہر وقت یا علیؓ کی مانا چھنے والے ان کی روایت اور رائے کو بھی پشت اور دھتے ہیں انھیں پیچھے مولا علیؓ سے اپنی حکمت کو تسلیم کر دینے والے بنی علیؓ کی روایات کو نظر انداز کر دیتے ہیں؟ جتنا ہم بھی سیدنا علیؓ کی طرف سے روایتیں دیتے ہیں ان سے ہم ان کے حکم کی قیام میں اس مسئلے کو اپنے منہ سے دھڑکیک دیتے ہیں اور توقع رکھتے ہیں کہ انھیں ماننے اور چاہنے کا جھوٹ کرنے والے بھی پیدا ہی کریں گے کیونکہ ”مردان ہائیں کشت“

(ب) میں روایات میں اللہ خدا کے حلال ہونے کا ذکر آتا ہے یا مخصوص ایام میں اجازت کا ذکر ملتا ہے اس کا مطلب صرف اور صرف یہ ہے کہ اہل عرب کے معاشرے کے مطابق خدا کا رواج لوگوں میں پہلے سے تھا اور اللہ اور اس کی ترغیب یا اجازت سے متعلق کوئی مرتبہ حکم نہیں آیا تھا اس رواج کے مطابق لوگ خواہ مخواہ سے خدا کرتے رہے اور اپنی ضرورت کی تکمیل کے لیے خدا سے رہنے بعد میں جب ان کی حرمت کا فیصلہ ہوا تو یہی مسئلہ مختلف مواقع پر اس کی حرمت کا نام لے کر یہ تاکہ ہر ایک کو اس حکم کا پتہ چلے جائے۔

یہ بات کہنے کی ضرورت اس لیے پیش آئی کہ اسلامی معاشرہ کی تشکیل جن افراد سے ہوئی تھی اور معمولی لوگ نہ تھے ان کا قصہ ایک ایسی مقدس جماعت سے تھا جس سے بڑھ کر مقدس نہ تھا وہ انبیاء و کرام علیہ السلام کے بعد کوئی اور نہ آ سکتی تھی یہاں کی ہر شیخ و رفیق کے بدلے انہیں جو ”اسرائیلیت“ حاصل ہوتی تھی اس کی موجودگی میں ”خدا“ بھی کدھی کو تن کی طرف منسوب کرنا محض حقیر کے لیے تو یہی بات ہے کہ بہت مشکل ہے اور مجھے تو اس کا پتہ ہی نہ مل سکیا معلوم ہوتا ہے جس کی ”سہولت“ بھی تردید نہیں کرتی کہ ایک رواج کے طور پر یہ چیز اہل عرب میں تھی اور اس کی حرمت اجازت سے متعلق کوئی واضح حکم نہیں آتا تھا اور جب حکم نہ آیا تو اس کی حرمت میں کوئی تبدیلی نہیں رہا۔

دعا یہ بات کہ حرمت حد کا اعلان کب کیا گیا؟ اور اس کے لیے کون سی جگہ کا انتخاب کیا گیا؟ تو روایات کے متبع سے معلوم ہوتا ہے کہ چوتھ جہیزوں میں سے کسی ایک جگہ پر یہ اعلان کیا گیا۔

- ۱۔ غزوہ خیبر کے موقع پر ۲۔ عمرۃ القضاء کے موقع پر ۳۔ فتح مکہ کے موقع پر  
۴۔ غزوہ اوطاس کے موقع پر ۵۔ غزوہ تبوک کے موقع پر ۶۔ حجۃ الوداع کے موقع پر

جن روایات سے غزوہ خیبر کے موقع پر حرمت حد کا اعلان ثابت ہوتا ہے، سنہ ۱۰ھ صحیح ہیں اور بعد از انکا دوسرا جہیز جن روایات سے عمرۃ القضاء کے موقع پر اس اعلان کا ثبوت ملتا ہے، سنہ ۱۱ھ میں سے کوئی ایک صحیح نہیں ملتا یہ کہا جا سکتا ہے کہ چونکہ غزوہ خیبر اور عمرۃ القضاء دونوں واقعات ایک ہی سال میں ہوئے تھے اس لیے بعض روایوں نے اسے غزوہ خیبر سے تعبیر کر دیا اور بعض نے عمرۃ القضاء سے جن روایات میں فتح مکہ کا ذکر آتا ہے وہ سنہ ۱۰ھ صحیح ہیں، جن روایات میں غزوہ اوطاس کا ذکر آتا ہے ان سے غزوہ اوطاس حقیقی طور پر ثابت نہیں ہوتا کیونکہ ان میں "عام اوطاس" کا لفظ آتا ہے اور "عام اوطاس" وہی سال ہے جس میں کہ مکہ فتح ہوا اس لیے ان روایات کو بھی ۱۰ھ پر ہی معمول کیا جائے گا۔

جن روایات میں غزوہ تبوک کا ذکر آتا ہے ان سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ صحابہ کرام میں سے کسی نے غزوہ تبوک کے موقع پر حد کیا ہو اور جن روایات میں حجۃ الوداع کا ذکر آتا ہے ان کا مرکزی رول ہی صحیح میں ہوتا ہے جس سے اس موضوع کی مختلف روایات اس کے شاکر دونوں نے نقل کی ہیں جس سے اس کی کوئی روایت بھی قابل اعتماد نہیں رہتی اور درایہ بھی یہ بات صحیح معلوم نہیں ہوتی کیونکہ اگر ایسا ہوتا تو حضرت ابن عباسؓ بھی ہرگز حد کا فتویٰ نہ دیتے اس لیے کہ اس موقع پر وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ تھے اب، کوشی علیہ السلام نے اس موقع پر اعلان کیا ہوتا تو یقیناً انھیں معلوم ہوتا۔

اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ غزوہ تبوک اور حجۃ الوداع دونوں روایات پر تو اعتماد نہیں کیا جا سکتا، غزوہ خیبر اور عمرۃ القضاء دونوں روایات میں کوئی اختلاف نہیں۔ اسی طرح حجۃ الوداع عام اوطاس میں بھی کوئی فرق نہیں، گو حرمت حد کا اعلان ۱۰ھ یا ۱۱ھ میں ہوا ہے ظاہر ہے کہ ان دونوں میں سے بھی کسی ایک کو ترجیح دینا ہوگی تاکہ مسئلہ بالکل واضح ہو جائے اس واسطے میں علماء کرام کی دور دیکھیں۔

۱۔ بعض علماء کرام کی رائے یہ ہے کہ حرمت حد کا اعلان ۱۰ھ میں کیا گیا تھا بعد میں اس کی اہمیت مزید واضح کرنے کے لیے ۱۱ھ میں دوبارہ اعلان کیا گیا تاکہ اس کی حرمت اچھی طرح لوگوں کے ذہنوں میں واضح ہو جائے۔

۲۔ بعض علماء کرام کی رائے یہ ہے کہ پہلے ۱۰ھ میں حرمت حد کا اعلان کیا گیا مگر ۱۱ھ میں جن دن کے لیے اس کی حرمت ختم کر دی گئی اور اس کے بعد اسے بیحد بیحد کے لیے حرام قرار دے دیا گیا، "عام نوہی" اور عائدۃ ابن عمر رضی اللہ عنہما کی رائے بھی یہی ہے لیکن اس کے لیے ان کا بھی ایسا بیان ان کی نظر میں ٹھکاتا ہے چنانچہ حافظ نے انہوں کو نقل کیا ہے۔



نہاں جائے اس مقصد کی خاطر انہوں نے اپنی اپنی طواعت اور کجیوں کے پیش نظر بہت سے طریقے اختیار کر رکھے ہیں مگر کہہ دیتے مختلف ہیں لیکن مقصد سب کا ایک ہی ہے۔

ایک طریقی سے مکر دیکھ جائے تو اس میں خوبی کا ایک پہلو بھی دکھائی دیتا ہے اور وہ یہ کہ میاں بیوی بچی بھائی اور دینی مناسب تعلیم و تربیت پر توجہ دینے کی خاطر باہمی مشاورت سے یہ کام کر رہے ہیں تو یقیناً ان کی اس توجہ سے اور ان کی ناکھوں کی خشک و رطوبت کے لیے باعث نجات بننے کی وجہ سے بچے کو ہونے کی صورت میں ہر ایک پر یکساں توجہ باقی نہیں رہتی ظاہر ہے کہ اس مقصد کے خاطر ایسا کرنے میں کوئی قبح محسوس نہیں ہوتی۔

لیکن جب ایک دوسرے سے کسی پر غور کیا جائے تو یہ طریقہ قدرت خداوندی کے خلاف جنابت محسوس ہوتا ہے کیونکہ ایسا کرنے والا گویا اس جان کے دینا شروع کر دے گا اور اسے اللہ تعالیٰ سے الگ کر دیتا ہے جسے اللہ تعالیٰ ہمیں چاہتا ہے ظاہر ہے کہ اس صورت میں ہر گاہ وہی جواز چاہے گا اگر وہ پیدا کرنے پر آمادے تو ایک ہے جاں بحق ہے باعذار پیدا کرنے پر بھی قادر ہے لیکن انسان کے احسانات کا مہر و عطیانہ ہو سکے گا۔

ان دونوں پہلوؤں کو مد نظر رکھتے ہوئے نبی ﷺ نے ذاتی طور پر اس عمل کو تو اچھا نہیں سمجھا لیکن تحریشی طور پر اس کی عمل شرافت بھی نہیں فرمائی تاکہ مجبوراً اس کرنے والے کے لیے دروازہ کھلا رہے اور قدرت خداوندی سے کھیلنے والے سے اپنی برائی کا انکار ہو جائے۔ واللہ اعلم

بَابُ مَا جَاءَ فِي حُرْمَةِ إِيْثَانِ الْبَيْتِ فِي إِذَا بَارَهْنِ

(۲۷۷) حَدَّثَنَا عَنْ أَبِي خَلِيفَةَ عَنْ أَبِي لَهْيَانَ عَنْ يَزِيدَ بْنِ مَرْثَدَةَ عَنْ خَلِيفَةَ بْنِ أَبِي السُّبَيْرِ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ أَمْرًا أَتَاهُ فَقَالَ إِنَّ رَجُلًا جَاءَ بِبَيْتِي مُتَحَبِّبًا وَمُسْتَضَفًا فَكَبَّرَ فَنُفِخَ فَتَلَمَّحَ إِلَيَّ الْبَيْتُ فَتَلَمَّحْتُ فَقَالَ لَا تَلْمِزْ إِذَا كَانَ فِي جِدْنَاهُ وَاسْتَبْرَ

تورقوں کے پاس پیچھے سے آنے کی حرمت کا بیان

ترجمہ: امام ابو یوسف حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ایک عورت ان کے پاس آئی اور کہنے لگی کہ میرا غم میرے پاس ہر طرف سے اور سامنے کی طرف سے آتا ہے لیکن مجھے یہ بات پسند نہیں ہے یہ بات نبی ﷺ تک بھی پہنچی تھی فرمایا کہ اس میں کوئی حرج نہیں بلکہ یہ سب سزا میں ہے۔

فائدہ: اگلی روایات میں مذکور واضح الفاظ ہیں۔

(۲۷۸) حَدَّثَنَا عَنْ أَبِيهِ عَنْ حُسَيْنِ بْنِ الْحَارِثِ عَنْ أَبِي ذَرٍّ عَنْ الْبُخَارِيِّ عَنْ إِيْثَانَ بْنِ الْبَيْتِ أَنَّ الْبَيْتَ لَمْ يَخْلُصْ حُرَامًا

ترجمہ: حضرت ابو ذر غفاریؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: عورتوں کے پاس پچھلے سوراخ سے ۲۴ مہر ہے۔

(۲۷۹) اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ مَعْنٍ قَالَ وَنَحْنُ بِمَنْحَةِ أَبِي اَعْرِفَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُسْعُودٍ قَالَ نَهَيْتُ اَنْ نَتَلَّى النِّسَاءَ فِي مَخَاشِئِهِنَّ۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ میں عورتوں کے پاس پچھلے سوراخ سے آنے کی ممانعت کی گئی ہے۔  
(۲۸۰) حُشَادٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي الْبَنْهَالِ عَنْ أَبِي الْقَعْقَاعِ السُّسْتَنِيِّ عَنْ اَبِي مُسْعُودٍ اَنْهَ قَالَ خَرَامٌ اَنْ تُوَلِّيَ النِّسَاءَ فِي الْمَخَاشِئِ۔

ترجمہ: حضرت ابی مسعودؓ فرماتے ہیں کہ عورتوں کے پاس پچھلے سوراخ سے آنے سے منع ہے۔  
عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ مَرْثَدَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي الْبَنْهَالِ عَنْ أَبِي الْقَعْقَاعِ السُّسْتَنِيِّ عَنْ اَبِي مُسْعُودٍ اَنْهَ قَالَ خَرَامٌ اَنْ تُوَلِّيَ النِّسَاءَ فِي الْمَخَاشِئِ۔

ترجمہ: حضرت ابی مسعودؓ فرماتے ہیں کہ عورتوں کے پاس پچھلے سوراخ سے آنے سے منع ہے۔  
عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ مَرْثَدَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي الْبَنْهَالِ عَنْ أَبِي الْقَعْقَاعِ السُّسْتَنِيِّ عَنْ اَبِي مُسْعُودٍ اَنْهَ قَالَ خَرَامٌ اَنْ تُوَلِّيَ النِّسَاءَ فِي الْمَخَاشِئِ۔

ترجمہ: حضرت ابی مسعودؓ فرماتے ہیں کہ عورتوں کے پاس پچھلے سوراخ سے آنے سے منع ہے۔  
عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ مَرْثَدَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي الْبَنْهَالِ عَنْ أَبِي الْقَعْقَاعِ السُّسْتَنِيِّ عَنْ اَبِي مُسْعُودٍ اَنْهَ قَالَ خَرَامٌ اَنْ تُوَلِّيَ النِّسَاءَ فِي الْمَخَاشِئِ۔

ترجمہ: حضرت ابی مسعودؓ فرماتے ہیں کہ عورتوں کے پاس پچھلے سوراخ سے آنے سے منع ہے۔  
عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ مَرْثَدَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي الْبَنْهَالِ عَنْ أَبِي الْقَعْقَاعِ السُّسْتَنِيِّ عَنْ اَبِي مُسْعُودٍ اَنْهَ قَالَ خَرَامٌ اَنْ تُوَلِّيَ النِّسَاءَ فِي الْمَخَاشِئِ۔

ترجمہ: حضرت ابی مسعودؓ فرماتے ہیں کہ عورتوں کے پاس پچھلے سوراخ سے آنے سے منع ہے۔  
عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ مَرْثَدَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي الْبَنْهَالِ عَنْ أَبِي الْقَعْقَاعِ السُّسْتَنِيِّ عَنْ اَبِي مُسْعُودٍ اَنْهَ قَالَ خَرَامٌ اَنْ تُوَلِّيَ النِّسَاءَ فِي الْمَخَاشِئِ۔







بصورت دیگر پیداوار خراب ہونے کا خطرہ ہوتا ہے بالکل ای طرح ایک حاملہ حرت سے مباشرت کرنا گویا دنیا میں وجود کی دولت لے کر آنے والے بچے کے نسب کو مشتبہ اور خراب کرنا ہے اور دوسرے کے کہیں میں "باد جود تکہ" گویا جا چکا "درہار وچ ڈالنے کے مترادف ہے اس لیے مالک کو وضع حمل تک اپنی ملکوک کے قریب رہنے سے گریز کرنا ضروری قرار دیا گیا۔

یہ حکم تو اس صورت میں ہے جبکہ ملکوک بالادی حاملہ ہو اگر ایسی صورت نہ ہو تو اس پر "ایام" کا ایک پر اور مگر ما ضروری ہے تاکہ اگر وہ بھی کس نئے وجود کا ذریعہ بنے والی ہو تو معلوم ہو جائے۔ واللہ اعلم

## کتاب الرضاع

### دودھ پلانے کے احکام

ثَابِتٌ يُحْرَمُ مِنَ الرُّضَاعِ مَا يُحْرَمُ مِنَ النَّسَبِ

(۲۸۴) أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ الْحَكَمِ بْنِ الْقَاسِمِ عَنْ شُرَيْبِ بْنِ عَلِيٍّ عَنْ ثَيْبِ بْنِ خَالَةَ قَالَ يُحْرَمُ مِنَ الرُّضَاعِ مَا يُحْرَمُ مِنَ النَّسَبِ قَوْلُهُ وَتَكْثِيرُهُ۔

دودھ کے رشتہ سے وہی حرمت ثابت ہوتی ہے جو نسب کے رشتہ سے

ترجمہ: حضرت علی مرتضیٰ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا رضاعت سے بھی وہ سب رشتے حرام ہو جاتے ہیں جو نسب کی وجہ سے حرام ہوتے ہیں خواہ اس کی مقدار تھوڑی ہو یا زیادہ۔

(۲۸۴) أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ الْحَكَمِ بْنِ عِزَّالٍ بْنِ مَالِكٍ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ سَأَلَ النَّبِيَّ ﷺ أَبِي الْقَعْقِيسِ لِيَسْتَأْذِنَ عَلَى عَائِشَةَ فَأَلْحَقَتْهُ بِهِ فَقَالَ تَحْتَاجِينَ مَنِيَّ وَأَنَا عَمَلْتُ لِقَائِكَ فَكَفَيْكَ ذَلِكَ قَالَ أَرْضَعِي ابْنَهُ أَجَبِي بَلَيْنِ أَجَبِي فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَرَّبْتُ بِهَذَا لِمَا تَعْلَمِينَ أَنَّهُ يُحْرَمُ مِنَ الرُّضَاعِ مَا يُحْرَمُ مِنَ النَّسَبِ۔

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ ایک مرتبہ رسول اللہ ﷺ نے ان سے پردہ کیا تو وہ کہنے لگی کہ تم مجھ سے پردہ کر رہی ہو حالانکہ میں تمہارا بچہ ہوں پوچھا وہ کیسے؟ تو کہا میری بھائی نے تمہیں دودھ پلایا ہے جو میرے بھائی کی وجہ سے اس کی بھائیوں میں آیا حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ میں نے نبی ﷺ سے یہ واقعہ ذکر کیا تو فرمایا تمہارے

اگر خاک آلود ہوں کیا تمہیں مسموم نہیں ہے کہ رخصت کی وجہ سے بھی وہ سب رشتے حرام ہو جاتے ہیں جو نسب کی وجہ سے حرام ہوتے ہیں۔

حکایت: "فاحسبنا" باب افعال سے فعل ماضی معروف کا میند واحد مؤنث غائب ہے بمعنی پروردگار "ارخصت" باب افعال سے فعل ماضی معروف کا میند واحد مؤنث غائب ہے بمعنی دودھ پلائے۔

تخریج حدیث اول: "سراج البحری: ۲۶۶، "مسلم: ۲۵۶۹ (۱۱۱۱) و ابوداؤد: ۲۰۵۵، "الترمذی: ۱۱۴۷، "المسنن: ۲۲۰۴، "ابن ماجہ: ۱۶۳۷۔

تخریج حدیث ثانی: "سراج البحری: ۲۶۳۹، "مسلم: ۳۵۷۱ (۱۱۱۵) و ابوداؤد: ۲۰۵۷، "الترمذی: ۱۱۴۸، "المسنن: ۳۲۰۳، "ابن ماجہ: ۱۶۴۹۔

حکایت: شہر ماعول میں تو اس چیز کا رواج نہ تھا کہ بچہ اپنے باپ یا کسی اور شخص کے ساتھ رہے اور اگر وہ غار سے پاک ماعول میں ۱۱۱۱ بچے کے لیے بھیج دیتے تھے اور اس میں ایک عورت بھی ہوتی تھی کہ بچے کی زبان شستہ اور صبیح ہونے میں مدد ملے کیونکہ اس زمانہ میں دیہات کی زبان دوسری زبانوں کے اختلاط سے محفوظ اور مستند بھی جاتی تھی اور جدید میں اس کا قدیم طریقہ تو متروک ہو چکا اور بعض عیسویوں اور خاندانوں میں اب بھی یہ رواج ہے کہ عورتیں اپنے شیر خوار بچوں کو کسی عیسائی لاد پروری کے یہاں چھوڑ جاتی ہیں اور وہ بچے کو داتا ہوا دیکھ کر بعض اوقات اپنی چھائی اس کے سر میں دے دیتی ہیں اس طرح بچہ ان کے دودھ سے بھی میراب ہو جاتا ہے عام طور پر اسے "رضعت" نہیں سمجھا جاتا اور اس سلسلے میں کوئی خاص احتیاط بھی نہیں کیا جاتا حالانکہ اس پر بھی رضاعت کے تمام احکام لاگو ہوتے ہیں اور کسی اعتبار سے جو رشتے حرمت کے ذریعے ملے آتے ہیں رضاعت کی مذکورہ دونوں صورتوں میں بھی وہ تمام رشتے حرمت کے دائرے میں آتے ہیں مثلاً نسبی اعتبار سے چچا اور بھتیجی کا نکاح حرام ہے لہذا رضاعتی چچا اور بھتیجی کا نکاح بھی انہیں میں حرام ہو گا جتنی کہ بھائی کا نکاح حرام ہے اسی طرح رضاعتی بہن بھائی کا نکاح بھی انہیں میں حرام ہے۔

البتہ اتنی بات ضرور ہے کہ ان تمام رضاعتی رشتوں اور رشتوں کا تعلق صرف دودھ پینے والے بچے کے ساتھ ہو گا اس بچے کے دوسرے بہن بھائیوں پر ان رشتوں اور حرمت کے احکام لاگو نہیں ہوں گے مثلاً اگر ذیہ نے فاطمہ کا دودھ پیا ہے تو ذیہ کے بہن بھائی فاطمہ کی رضاعتی اولاد نہیں ہوں گے اور اس اعتبار سے ان کی خاندانی خواتین میں کوئی رکاوٹ نہیں ہوگی ہاں اگر ذیہ فاطمہ کے خاندان سے اپنی بی بی فرات پیدا کرنا چاہے تو اس کے لیے رشتوں کے عقد میں کا خیال رکھنا ضروری ہو گا۔ واللہ اعلم



کے لیے مانی جہی کے قریب جانا جائز ہو جائے گا۔

دلیل اور زیر بحث حدیث کی قدوسہ وضاحت کے بعد میں تصور کا وہ درجہ رکھ: یعنی ضروری سمجھتا ہوں جو ہمارے معاشرے میں اس قدر رائج ہو چکا ہے کہ ہر دوسرے گھر میں ہر دوسرے فرد اس کا ذکر و تقریر کرتے ہی وہی زراعتوں اور غلوں میں ایک شخص کسی مذاق میں ایک عورت کو اپنی سکنو بھالیا ہے ' یعنی ذات اہل لے کے وہ تو محض اداکاری ہوتی ہے ' حقیقت سے اس کا کیا حلقہ؟ لیکن اس ذرا سے اور ظلم کی شوٹنگ ختم ہونے کے بعد ان کے ذہن کے کسی کو نے میں یہ خیال نہیں لگتا ہوتا کہ ان کا ایک دوسرے سے کیا رشتہ بن چکا ہے؟ پھر وہی شخص دوسرے ذرا سے اور ظلم میں یوں ہی دوسری عورت سے نکاح کر لیتا ہے اور وہ عورت کسی دوسرے مرد کے نکاح میں آ جاتی ہے یہ سلسلہ یوں ہی چلتا رہتا ہے اور نجانے گناہوں کی یہ تھوڑی دھاپے کدھوں پر نا اے کب تک چلتے رہتے ہیں؟ جہاں فوجیان اور سنی نسل یہ سب کچھ دیکھتی اور اسی کی ریبر سل کرتی ہے ' نتیجہً اخذ کیا جائے کہ ہر شر با و افلاک سامنے آتے ہیں۔

اسی طرح انوار سے محاشرے کو طلاق کے جس تمکین نے چاہت کر کھوکھا کر دیا ہے نوے فیصد افراد اپنی زندگی تباہ و برباد کرنے کے بعد یہ سوچ اور کہہ کر گناہ کی زندگی گزارتے رہتے ہیں کہ ہم نے تو خدا میں طلاق دی ہے وہ ہے وہ ہے نہیں سوچتے کہ وہ کو کون جہنم خوف ہوگا جو اپنی بیوی کی کسی انوار پر خوش ہو کر اسے تباہ سے طلاق دے دے؟ پھر ہمیں یہ مستزاد یہ عام خیالی ہوتی ہے کہ میں بیوی ایک دوسرے سے مجاہدہ کر لینے ہیں کہ ہم کسی کو اس واقعی کی خبر نہیں دینے دیں گے تاکہ ہمارا گھر بچ جائے اور سونے پر سہاگرہ نہ لگادی ہوئے ہیں جو اس جسم کے خیالات کو تقویت دیتے ہیں خدا کے لیے شریعت اور احکام شریعت کا مذاق نہ اڑائیں اپنی زندگی کو کاہنوں کے ننھوں سمائے تلے نہ گزاریں اور اسے تک اُڑایا کرتے رہے ہیں تو اس سے تو یہ کریں اور فوراً علیحدگی اختیار کر لیں۔

بَابُ مَا جَاءَ فِي الْعِدَّةِ

(٢٨٦) أَبُو حَيْفَةَ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ سَأَلَهُ جَبْرِ بْنُ طَلْحَةَ عَنْ أَبِيهِ.

## عہدت کا بیان

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے حضرت سحر کو جب طلاق دی تو اس نے فرمایا کہ عدت مبراہ۔

(287) أَبُو حَبِيبَةَ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ إِسْرَافِيلَ عَنْ الْأَسَدِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ يَسْمُوهُ جَعْفَرٌ فَلْيَقْبَلْهُ إِذَا دُعِيَ.

توجہ: اس کا ترجمہ پیچیدہ لڑنے سے زیادہ ہے۔

۱۰۱۱/۱۰۱۲ باب طلاق: "طلاق" سے فعل ماضی معرّف کا صیغہ واحد مذکر غائب ہے بمعنی طلاق دینا "تفصیل" سے فعل ماضی معرّف کا صیغہ واحد مؤنث حاضر ہے بمعنی عدت گزارنا۔

تصحیح بخاری: نسخہ جامعہ اسلامیہ ۲۱۲/۷۔

مفہوم: اس حدیث کو پڑھ کر چھ ایک دم آپ پر حیرانگی کی کیفیت طاری ہوئی ہے، پہلی مرتبہ میں بھی ایسی ہی کیفیت سے دوچار ہوا تھا کیونکہ عام طور پر کتب حدیث و سیرت میں یہی بات ذکر کی گئی ہے کہ حضرت سہ رتہ زید کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے طلاق دینے کا صرف ارادہ کیا تھا اور ابھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس وقت قسم فرمادیا جب انہوں نے اپنی باری حضرت ماریہہ کو بہرہ کر دی، لیکن اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف طلاق دینے کا ارادہ ہی نہیں کیا تھا بلکہ پہلے خود پر طلاق بھی دے دی تھی اور انہیں اہم حدیث پر اسے کرنے کا علم بھی دیا تھا۔

اس حیرانگی کو دور کرنے کے لیے فوری طور پر تو بعض علماء کی یہ توجیہ سامنے آئی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حواس سے اس روایت میں "اطلاقاً" کا جو لفظ آیا ہے اس سے ارادہ طلاق مراد ہے، فعل طلاق مراد نہیں اور عدت گزارنے کا مطلب یہ ہے کہ جب میں تمہیں طلاق دے دوں تو اس کی عدت ضرور گزارنا۔

لیکن اس سلسلے میں جواب پر شرح صمد نہ ہو، اور ذہن میں خیال آیا کہ شاید سند یا یہ روایت صحیح نہ ہو یا بھی سند حدیث پر بحث کا خیال ذہن میں محسوس رہا تھا کہ بعض ایسی روایات سامنے آئیں جن سے زہر بحث حدیث کی تائید ہو گئی اور عام کتب سیرت و حدیث میں ذکر کردہ احوال کی تفصیل معلوم ہو گئی، پتہ نہ چلتی اور طبقات ابن سعد میں حضرت عروہ سے مرسل مروی ہے (ظن غالب بلکہ تلبیحی ہے کہ انہوں نے اگرچہ حضرت عائشہ کے نام کی تصریح نہیں کی، تاہم مراد وہی ہیں) کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت سہ رتہ زید کو طلاق دے دی جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے روانہ ہوئے تو یہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے راستے میں بیٹھ گیا، جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم اہل بیت سے گزرے تو انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو روک کر عرض کیا کہ میں تم کے اس جسے میں چاہتی تھی ہوں کہ تمہیں طور پر مردوں کی خواہش نہیں رہی لیکن میری یہ ترنہ ہے کہ قیامت کے دن آپ کی ازواج میں یہ اہم بھی شامل ہو اس لیے آپ مجھ سے رجوع کر لیجئے میں اپنا دن الٹی خوشی سے و نشو و نما دیتی ہوں اس پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے رجوع کر لیا اور ان کی باری کے دن حضرت عائشہ کے یہاں شب باقی فرمانے لگے۔

روایہ بھی یہ حدیث کسی قسم کے اعتراض سے مکمل بحث نہیں چلی اور روایت بھی اس پر کوئی اعتراض وارد نہیں ہوتا بلکہ یہ تفصیل اقرب الی الفہم بھی محسوس ہوتی ہے اس لیے عام کتب میں ذکر کی گئی روایات کو احوال اور اس روایت کو ان کی تفصیل قرار دے کر فرائض سے بھی اعتبار ہو جائے گا اور مقصد بھی حاصل ہو جائے گا۔ واللہ اعلم۔

### بَابُ مَنْ طَلَّقَ امْرَأَتَهُ وَهِيَ حَائِضٌ

(۱۰۸۸) أَبُو خَنِيفَةَ عَنْ خُصَالٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ زُهْلٍ، غَيْرِ أَهْلِ عُسْرٍ أَنَّهُ طَلَّقَ امْرَأَتَهُ وَهِيَ حَائِضٌ فَبُيِّنَ



کیا زندگی کا کوئی دوسرا شعبہ اطلاعات سے محروم رہ گیا ہو گا؟ کیا زندگی کے دوسرے شعبوں میں کوئی احکام نہیں رہے گئے ہوں گے؟ اور کیا زندگی کے دوسرے شعبوں میں حد بندی نہیں کی گئی ہو گی؟

پھر یہ بات بھی قابل غور ہے کہ تارے معشرے میں واقعہ بات ہے بات ہ طلاق تک لوہت آ جاتی ہے معمولی معمولی باتوں پر طلاق دینا لوگوں کا معمول بن چکا ہے ایسے محسوس ہوتے لگے کہ دنیا کی کوئی عورت اپنی عزت کی بحالی کے ساتھ اپنے سرسراں میں نہیں رہ سکتی عوام میں یہ شعور پیدا ہونے لگا ہے کہ طلاق کوئی گناہ نہیں اور حق مردانگی ہے اور اس حق مردانگی کو ادا کرتے بر شادی شدہ شخص اپنے لیے ضروری محتاجانہ عاقلانہ حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ کی زیر بحث حدیث کا یہی مطلب ہے۔ واللہ اعلم

### بَابُ لَا يَجُوزُ طَلَاقي الْمَعْنُو

۱۹۰۱) كَوْنُ حَيْثُفَةٍ عَنْ مَنُصُورٍ عَنِ الشَّعْبِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَجُوزُ لِلْمَعْنُو طَلَاقٌ وَلَا تَيْقِيعٌ وَلَا شِرَاءٌ

### مجنون کی طلاق نہیں ہوتی

ترجمہ: حضرت جابر سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا مطلب عقل کی طلاق اور بیع و شراء مکہ جائز نہیں ہے۔

عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَجُوزُ طَلَاقُ الْمَعْنُو بِمَنْعِهِ

ترجمہ: اس حدیث میں "مجنون" بمعنی "معاذ" کے ہے اور مطلب یہ ہے کہ مطلب عقل کی طلاق اور بیع و شراء نافذ نہیں ہو گی اس بات کی وضاحت کرنا اس لیے ضروری محسوس ہوا کہ مطلب عقل ہو یا غیر مطلب عقل کسی بھی انسان کی

زبان پر یہ نہیں لگایا جاسکتا اور اسے اپنی مرضی کے الفاظ ادا کرنے پر مجبور نہیں کیا جاسکتا پھر جب اس کی عقل ہی اس کا ساتھ نہ دیتی ہو اسے معلوم ہی نہ ہو کہ وہ کیا کہہ رہا ہے اور کیا کر رہا ہے؟ اسے سمجھنے سے محروم اور دوست دشمن کی پہچان بھول جائے تو اس کی بات کا اعتبار عام سے عام آدمی کرنے کے لیے بھی جائز نہیں ہوتا شریعت اس کی کسی بات کا کیسے اعتبار کرے اس لیے شریعت نے اس کی طلاق یا کسی بھی معاملے کو نافذ کرنے سے انکار کر دیا ہے۔

ہاں اگر کوئی شخص ایسا ہو جو کسی وقت مطلب عقل ہو جاتا ہو اور کسی وقت اسے افاق ہو جاتا ہو اور اس کی عقل کابھ کر، شروسر کر رہتی ہو اور وہ اتفاق کی حالت میں اپنی بیوی کو طلاق دے دے یا کسی قسم کا معاملہ کرے تو وہ نافذ ہو جائے گا کیونکہ اس کے نفاذ میں جو رکاوٹ تھی وہ نکال دی ہو گی۔



یہاں اس بات کی وضاحت بھی ضروری ہے کہ اس حدیث کی کتاب الاطلاق سے مناسبت تھا اطلاق کی وجہ سے ہے لیکن اس کا حکم اطلاق کے ساتھ فاعل نہیں بلکہ ہر معاملے کا حکم یہی ہے کہ مطلوب افضل کے کسی نسلے اور کسی اقدام کی توثیق نہیں کی جاسکتی۔ واللہ اعلم۔

### بَابُ مَنْ خَيْرٌ اَزْوَاجُهُ

(۲۹۱) اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ اِبْرَاهِيْمَ بْنِ الْاَسْوَدِ عَنْ عَبْدِ بَنِي فَانَسَ عَنْ نَسْرِ بْنِ رَسُوْلٍ اللّٰهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَا نَحْنُ بِمَعْلُوْمٍ دَلِيْلٌ حَلَالٌ۔

اگر کوئی شخص اپنی بیویوں کو اختیار دے دے تو یہ حکم ہے؟

ترجمہ: حضرت عائشہ مدینہ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ہمیں اختیار دیا ہم نے آپ کو اختیار کر لیا اور آپ پہلے اسے اطلاق فرمایا۔

حکایت: "عنرونا" باب تفصیل سے فعل ماضی معروف کا مینہ واحد ذکر نائب ہے بمعنی اختیار دینا یہ جمع حکم کا مینہ نہیں ہے "فمن بعد" باب خبر سے فاعل جہلم معروف کا مینہ واحد ذکر نائب ہے بمعنی شہر کرنا۔

ترجمہ: "عنرونا" خبر عنہ البخاری: ۵۱۶۲، مسلم: ۳۶۸۷، (۱۷۷۷) و بیہقی: ۶۶۰۳، والترمذی: ۱۱۷۸، والبیہقی: ۲۷۵۰

۲۷۵۰ (۲۷۵۰) واحد: ۲۲۹۱۔

ترجمہ: حضور نبی اکرم سرور عالم ﷺ کی ازواج مطہرات بھی بے محابہ طور پر اختیار کے سرے پہنے میں دھن کر خلافت اور حاکمیت کی سے غریب کرنے میں ہمیشہ دوسروں سے آگے دھنیں بھی ملے گا معمول بہا تک تھا کہ پورے سال کا نقد سال کے شروع میں تمام ازواج مطہرات کو دے دیتے لیکن وہ بی بی حوصلہ مند طبیعت سے اس نقد سے غریب اور ضرورت مندوں کی ضروریات پوری کر، شروع کر دیتیں جس کا نتیجہ یہ ہوتا کہ چند ہی دنوں میں داغ ہو جاتا اور خود خالق کر نے کی نوبت آجاتی۔

جب مختلف غزوات اور سرایا سے مال قیمت کا حصول شروع ہوا اور لوگوں میں اسے تقسیم کیا گیا تو ایک گوند خوشامی پیدا ہو گئی اور لوگ اپنی ضروریات کا خود تکفل کرنے لگے انہی معروضی حالات میں ازواج مطہرات نے عمل میں کر باہمی مشورت سے نبی کریم کی خدمت میں یہ درخواست پیش کی کہ اس آسودگی کا کچھ حصہ اگر ہمیں بھی مل جائے اور ہمارے سالانہ خرچ میں اضافہ ہو جائے تو ہم بھی اس مال قیمت سے مستفید ہو جائیں اور غریب و مساکین کی ضروریات زیادہ کھلے انداز میں پوری کر سکیں۔

گو کہ یہ مطالبہ ناجائز نہ تھا اور سنا: اللہ مہربان بھی نہ تھا بلکہ ایک طرح سے اپنے بیک جذبات کا اظہار تھا لیکن

ظاہر چونکہ اس میں دنیا فحش کا احساں پایا جاتا تھا اس لیے سرکارِ دو عالم ﷺ کی طبع مبارک پر یہ صائب نامور ٹرا رہا اور آپ ﷺ نے فرمایا کہ میرے گھر میں دنیا کا کیا کام؟ اور آپ ﷺ نے قسم کھالی کہ میں تمہارے پاس جب پہنچے تک نہ آؤں گا جسے فقہی اصطلاح میں "ایذہ" کہا جاتا ہے۔

ایک ہمینہ گزرنے کے بعد نبی ﷺ سب سے پہلے اپنی بیعتی بیوی حضرت عائشہ صدیقہ کے پاس تشریف لائے اور فرمایا کہ عائشہ! میں تمہارے سامنے ایک معاملہ رکھ رہا ہوں، بعد بازی میں جو بے نہ دینا اپنے والدین سے مشورہ کر لینا پھر آپ ﷺ نے آیت تحریر کی تلاوت فرمائی جس میں ازواجِ مطہرات کو وہ میں سے ایک بات کا اختیار دیا گیا ہے کہ یا تو دنیا کو اختیار کر لیں اس صورت میں نبی ﷺ انہیں طلاق دے کر بھٹے طریقے سے فارغ کر دیں گے یا پھر اللہ اور اس کے رسول کا انتخاب کر لیں اس صورت میں انہیں موجودہ طرز زندگی پر ہی رہنا ہوگا حضرت عائشہ نے یہ آیت سن کر عرض کیا کہ کیا میں اس معاملے میں اپنے والدین سے مشورہ کروں گی؟ مجھے اللہ اور رسول درکار ہیں مجھے دنیا نہیں چاہیے۔ باقی تمام ازواجِ مطہرات نے بھی یہی جواب دیا۔

ازواجِ مطہرات کو جو وہ میں سے کسی ایک شخص کے انتخاب کا اختیار دیا گیا تھا اگر کوئی شخص اپنی بیوی کو بھی اسی طریق اختیار دے دیتا ہے اور وہ اس کے پاس رہنے کو ترجیح دیتی ہے تو شخص اس اختیار کے سوا دینے سے ہٹانے و فتح نہیں ہو جاتی جیسے ازواجِ مطہرات کے حق میں سے طلاق شرعی نہیں کیا گیا۔ واللہ اعلم

### بَابُ خِيَارِ الْأَمَةِ تُعْتَقُ وَزَوْجُهَا حُرٌّ

(۲۹۱) كَتَبَ حَبِيبَةُ عَنْ خُشَايَا عَنْ الزَّهْرَاءِ عَنْ الْأَسْوَدِ عَنْ غَابِسَةَ أَنَّهَا اخْتَفَتْ زَوْجَهَا وَلَهَا زَوْجٌ مَوْلَى لَالِ بْنِ الْأَخْنَسِ فَخَبَّرَ هَازِئُ بْنُ اللَّهِ ﷺ فَأَخْطَرَتْ نَفْسَهَا فَعَوَّزَ بَيْنَهُمَا وَتَحَانَ زَوْجُهَا حُرًّا

مسکوکہ باندی کو آزاد ہونے کے بعد اختیار کا بیان جبکہ اس کا شوہر آزاد ہو تو جنتہ! حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ برہہ آزاد ہو گئی اس کا شوہر لالہ بنی امیر کا آزاد کردہ غلام تھا نبی ﷺ نے یہ واقعہ اختیار دے دیا اور اس نے اسے آپ کو اختیار کر لیا چنانچہ نبی ﷺ نے ان دونوں کے درمیان جدائی کر دی اور اس کا شوہر آزاد تھا۔

حَبِيبَةُ عَنْ خُشَايَا عَنْ الزَّهْرَاءِ عَنْ الْأَسْوَدِ عَنْ غَابِسَةَ أَنَّهَا اخْتَفَتْ زَوْجَهَا وَلَهَا زَوْجٌ مَوْلَى لَالِ بْنِ الْأَخْنَسِ فَخَبَّرَ هَازِئُ بْنُ اللَّهِ ﷺ فَأَخْطَرَتْ نَفْسَهَا فَعَوَّزَ بَيْنَهُمَا وَتَحَانَ زَوْجُهَا حُرًّا

مسکوکہ باندی کو آزاد ہونے کے بعد اختیار کا بیان جبکہ اس کا شوہر آزاد ہو تو جنتہ! حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ برہہ آزاد ہو گئی اس کا شوہر لالہ بنی امیر کا آزاد کردہ غلام تھا نبی ﷺ نے یہ واقعہ اختیار دے دیا اور اس نے اسے آپ کو اختیار کر لیا چنانچہ نبی ﷺ نے ان دونوں کے درمیان جدائی کر دی اور اس کا شوہر آزاد تھا۔

اسلامی ضابطہ دیات کی روشنی میں مرد و عورت کے لیے جو آئین اور قوانین وضع کیے گئے ہیں وہ تمام اسی

رہلیف کے لیے ہیں اسی طرح غلاموں اور باندیوں کے لیے بھی ایسے آئینی قوانین وضع کیے گئے ہیں جنہیں اختیار کر کے وہ اپنے آپ کو سائرس کے آزاد افراد میں شامل کر سکتے ہیں۔

انہی میں سے ایک طریقہ غلاموں کے لیے "کاتب" کا ہے جس پر قدرے تفصیلی گفتگو دائرہ اللہ اپنے مقام پر آجائے گی اور باندیوں کے لیے "خیار حق" کی صورت ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ اگر کسی شخص نے اپنی باندی کا نکاح کسی ویسے آدمی سے کر دیا جسے وہ پسند نہیں کرتی، لیکن اپنے آقا کی ملک میں ہونے کی وجہ سے انکار نہیں کر سکتی اور اگر انکار کرتی بھی ہے تو اس کی شہوانی نہیں ہوتی، مجبوراً اسے اسی شخص کے ساتھ گزارنا پڑتا ہے پھر کسی وقت میں اس کے آقا پر دھولی کا جذبہ غالب آتا ہے اور وہ اپنی باندی کو آزاد کرنے کا فیصلہ کر دیتا ہے۔

اس موقع پر شریعت اس باندی کو یہ اختیار دیتی ہے کہ جیسے ہی اسے اپنے آقا کی جانب سے غلامی سے آزادی کا پروانہ ملے وہ اسی وقت اپنے شوہر سے بھی آزادی کا پروانہ حاصل کر لے اور یہ اعلان کر دے کہ میں اپنے شوہر کے ساتھ نہیں رہ سکتی، اگر وہ ایسا کرتی ہے تو شریعت کا کوئی قانون اس کی راہ میں رکاوٹ نہیں بنتا اور نہ ہی اسے سابقہ شوہر کے ساتھ گزارہ کرنے پر مجبور کرنا ہے اسے "خیار حق" کہا جاتا ہے جو ہر آزاد ہونے والی باندی کو حاصل ہوتا ہے۔

زیر بحث حدیث میں بھی واضح بیان کیا گیا ہے اور اسی اصول کی وضاحت حضرت برہہؓ اور حضرت مغیثؓ کے اس واقعے سے ہوتی ہے کہ جب حضرت برہہؓ نے اپنا اختیار استعمال کر لیا اور اپنے شوہر سے جدائی اختیار کر لی تو پھر نبی ﷺ نے بھی انہیں اپنے فیصلے پر مجبور نہیں کیا۔

### بَابُ مَا جَاءَ فِي طَلَاقِ الْأَمَةِ

(۱۲۹۲) أَوْ خِيَمَةَ عَنْ عُبَيْدَةَ عَنْ ابْنِ عُثْمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ طَلَاقُ الْأَمَةِ الْكُفْلَانِ وَجِدْنَهَا حُرًّا مُتَّحِنَةً.

### باندی کی طلاق

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا باندی کی طلاق دو مرتبہ ہے اور اس کی حدت دو چیزیں ہیں۔

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا باندی کی طلاق دو مرتبہ ہے اور اس کی حدت دو چیزیں ہیں۔

ترجمہ: اس حدیث مبارکہ سے فقہاء اہل سنت نے یہ اصول مستنبط کیا ہے کہ طلاق کے عدد کا اعتبار عورت کی حیثیت سے کیا جائے گا یعنی اگر عورت آزاد ہے تو مرد کے پاس اسے تین طلاقیں دینے کا اختیار ہوگا اور عورت تین طلاقیں سے ملحق ہوگی اور اگر عورت باندی ہے تو مرد کے پاس اسے دو طلاقیں دینے کا اختیار ہوگا اور دو صرف دو طلاقیں سے ہی

ملاحظہ ہو جائے گی اسی طرح اگر عورت آزاد ہے تو اس کی عدت طلاق نہیں مردی طلاق کا دور گزرتا ہے اور اگر باغی ہے تو ایام کے دور گزرنے پر اس کی عدت مکمل ہو جائے گی۔

جبر بعض فقہ و کرام جیسے امام شافعی وغیرہ طلاق کے مدد کا حق مرد کی حیثیت سے کرتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ آزاد مرد کو طلاق کا اختیار حاصل ہے خواہ اس کی بیوی آزاد ہو یا مملوک اور غلام کو وہ طلاق کا حق حاصل ہے خواہ اس کی بیوی آزاد ہو یا مملوک۔

لیکن ہم اس بحث میں پڑے بغیر صرف اس سوال کا جواب دینا چاہیں گے کہ اسلام میں آزاد اور غلام کے درمیان کس موقع پر مساوات کا خیال کیوں نہیں رکھا گیا؟ آزاد عورت کی طلاق کا عدہ دہن اور باغی کے لیے دو کا عدہ مقرر کر کے ان کے درمیان فرق کیوں کیا گیا؟ سو اس کا جواب یہ ہے کہ اگر ہم ”مساوات“ کا مطلب ہر چیز میں برابری سمجھتے ہیں تو یہ غلط ہے اسلام اس کا قائل نہیں ہے اور اگر مساوات کا مطلب ”ہر مستحق کو اس کا حق مل جائے“ سمجھتے ہیں تو یہ صحیح ہے اور اس مفہوم کو سمجھنے کے بعد یہ اعتراض از خود ختم ہو جاتا ہے۔

تفصیل اس اجمال کی یہ ہے کہ اسلام کی ابتدائی اور عالمگیر دعوت یہ ہے کہ بغیر اسلام پہلے جس چیز کا جو حق مقرر فرما دیا ہے اسے اس کا حق پورا پورا دے دینا مساوات کہلاتا ہے طلاق کا حق یہ ہے کہ اگر اس کے کھانے پینے پہنچے سوئے اور دیگر ضروریات کا انتظام کرے اسے طاقت سے زیادہ کام کرنے پر مجبور نہ کرے وغیرہ ان حقوق کی ادائیگی تو مساوات کہلاتی ہے لیکن اگر آقاؐ سے پرکلف کھانے نہیں کھلاتا یا جیسا لباس خود پہنتا ہے اسے دینا نہیں چاہتا تو یہ مساوات کے معانی نہیں ہوگا۔

اسی طرح زیر بحث مسئلہ میں بھی لڑکا تو مساوات کا ضروری ہونا ہی عید ازلیہ ہے اور اگر مساوات ضروری ہی ہو تو باغی کے حالات کے مناسبت بھی ہے کہ اس کے لیے طلاق اور عدت کا عدہ ”دو“ مقرر کیا جائے کیونکہ اسے کسی بھی وقت عطا اور خریداج سکتا ہے اور خریدار کے لیے زیادہ لمبا انتظار کرنا ممکن نہیں ہوتا اس لیے اس میں کمی کر دی گئی اور آزاد عورت کے لیے چھک ایسا کوئی مسئلہ نہیں ہے۔ اس لیے اس کی طلاق اور عدت پوری رکھی گئی۔ واللہ اعلم۔

### بَابُ النِّقَاحِ وَالْمُسْكِنِ لِلْمَسْكِينَةِ

(۲۹۱) كُتِبَ خَبِيبَةُ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ ابْنِ لَبَيْعٍ عَنْ الْأَسْوَدِ قَالَ قَالَ عُثْمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ لَا تَدْخُلُ كِتَابَ رَبِّكَ زَيْنًا نِسَاءً يَقُولُ بَعْرُكَو لَا تَقْرَأُ فِي صَفَفَاتِهِمْ كَذَبَتْ لِمُتَلَفِّتَةٍ نَفْسُهَا لِلْمُسْكِنِ وَالْمُسْكِنَةِ۔

طلاق بائندہ دی ہوئی عورت کے لیے مکان اور نفقہ کا ثبوت

ترجمہ: اسود کہتے ہیں کہ حضرت عمر فاروقؓ نے فرمایا ہم اپنے رب کی کتاب اور اپنے وزیر علیؓ کی سنت کو صرف ایک

عادت کے کچے پر نہیں چھڑ سکتے تھے کیوں وہ باج ہول رہی ہے یا بھوت اس سے جس عورت کا جس حد تک وہی گئی ہوں اسے رہائش اور عقد و ناس ملیں گے۔

حُكْمُ بَيْعِ الْوَلَدِ: "لا بدع" باب فتح سے فعل مضارع فعل مبروف کا مبدع جمع شکمہ ہے بمعنی جمود یا "تحدب" باب ضرب سے فعل ماضی مبروف کا مبدع واحد مؤنث غائب ہے بمعنی جمود ہوا۔

مجلد ۱۱۸۰ (۱۱۸۰) و نوادہ ۱۰۲۶۹۱ و الفہرست ۱۱۸۰ (۱۱۸۰) ج ۱: ۲۵۷۹

عَنْهُ لَمْ يَمُوتْ: اس حدیث مبارکہ کے تحت مہر کریم نے یہ مسئلہ ذکر کیا ہے کہ اگر کسی شخص نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں دے دیں تو ایام مدت دو شوہر کے مہر گزارے گی یا جہاں اس کی مرضی ہو؟ اگر شوہر نے مہر گزارے تو شوہر اسے رہائش اور عرق دینے کا ذمہ دار ہوگا یا نہیں؟ یہی نوعیت کا ایک مسئلہ میدان لادوق اعظم کے اور غرائب میں پیش آیا۔

اس موقع پر ایک خانقاہ صحابیہ حضرت فاطمہ بنت قیسؓ نے اپنا واقعہ ذکر کیا کہ مجھے میرے شوہر نے تین طلاقیں دی تھیں لیکن نبی ﷺ نے مجھے سزا دی اور عقد ہو نہیں سکا وہاں کو یاد دہی ثابت کرنا چاہتی تھیں کہ مطلقہ عورت کے عقد اور نکاح کی شوہر پر کوئی ذمہ داری نہیں۔ لیکن حضرت عمر فاروقؓ نے ان کی کئی ٹی شہادت کو قبول کرنے سے انکار کر دیا اور فرمایا کہ یا تو اس پر دو گواہ پیش کرو جنہوں نے نبی ﷺ سے اس نوعیت کا کوئی حکم سنا ہو ورنہ ہم ایک عورت کی خاطر کتاب اللہ اور سنت مصطفیٰ ﷺ کے دوسرے ذخیرے کو ترک نہیں کر سکتے ہمیں کیا پتہ کہ وہ خواتین کبھی طرح ان بات کو یاد رکھ سکیں یا نہیں؟ اور یہ کہ واقعہ میں کوئی معافیت بھی ہے یا نہیں؟ چونکہ کتاب و سنت کے اشارات اس بات پر دلالت کرتے ہیں کہ یہی عورت ہو سکتی اور عقد دونوں نہیں گئے لہذا فاروق اعظمؓ نے اس کے مطابق فیصلہ کر دیا اور یہ پوری امت کے لیے اثر عمل بن گیا۔

لیکن واقعہ الحروف کو اس ساری تفصیل میں یہ بات بات نکلتی ہے کہ حضرت فاطمہ بنت قیسؓ نے سیدہ فاروقیہؓ اعظمہؓ کو جو واقعہ بتا دیا وہ کسی اور کا نہیں خود ان کی سہیلی تھیں اور کم زخم نشان ہاتھی عورت ہے ساتھ پیش آنے والے ایسے ہم واقعات کو فراموش نہیں کر سکتی اس لیے صرف اسی بنیاد پر اس کی حدیث کو رد کر دیا کہ معلوم نہیں وہ سے صحیح طریقہ یاد رکھ سکتی ہیں یا نہیں؟ عید از انصاف معلوم ہوتا ہے۔

اسی طرح یہ کہنا کہ پتہ نہیں دو چاہیو رہی ہے یا بھوت ایک صحابیہ عورت پر عہد امتداد کی مہارت ہے جو کسی طرح بھی صحیح نہیں کیونکہ کسی صحابی مرد و عورت کے حلق تاریخی و غیرت کی کسی کتاب میں سے نبی ﷺ کی طرف کسی جہانی بات کی نسبت کرنے کا ایک واقعہ بھی ثبوت کے طور پر پیش نہیں کیا جاسکتا اور یوں بھی ہم کسی صحابی مرد و عورت کے متعلق یہ گمان بھی نہیں کر سکتے اس لیے ان کی اس حدیث کو رد کرنے کا یہ بھی کچھ نہ بھلا رہے۔

اس کے جواب میں یہ کہا جاسکتا ہے کہ سیدہ فاروقیہؓ اعظمہ نے حضرت فاطمہ بنت قیسؓ کی شہادت کو صرف اس بنا





کی بلکہ اس کی عدت "وضع حمل" ہوگی چنانچہ اگر خاوند کے انتقال کے صرف ایک مہینے بعد ہی اس کے یہاں بچہ کی پیدائش ہوگی تو اس کی عدت چوری ہوگئی اور اگر بچہ کی پیدائش مثلاً آٹھ مہینے تک نہ ہو سکی تو وہ اس وقت تک عدت ہی میں رہے گی جب تک اس کے یہاں بچہ پیدا نہ ہو جائے۔ گو یہ ان حضرات کی دانت کے مطابق سورۃ بقرہ کی آیت پر عمل نہیں کیا جائے گا بلکہ اس مسئلے میں سورۃ طلاق کی آیت کے مطابق فیصلہ کیا جائے گا اور یہ پردہ دلیل یہ دیتے ہیں کہ سورۃ بقرہ پہلے نازل ہوئی ہے اور سورۃ طلاق بعد میں ظاہر ہے کہ بعد والے حکم کو "ناسخ" ہونے کی بنا پر ترجیح ہوگی اور پہلے والے حکم کو منسوخ ہونے کی بجائے ہر مرجع سمجھا جائے گا۔

اکثر ائمہ کی رائے یہی ہے جن میں حضرت عبداللہ بن مسعود کا نام بھی سب سے زیادہ نمایاں ہے اور وہ علی الاعلان یہ بات کہتے تھے کہ سورہ طلاق کا نزول مؤخر ہے اور سورہ بقرہ کا نزول مقدم ہے اگر کوئی میری اس بات کو نہیں مانتا تو میں اس سے مہلکہ کرنے کو تیار ہوں اور ”کدرایت“ بھی یہی بات زیادہ صحیح معلوم ہوتی ہے اس لیے کہ مغرب یہ روایت گزر چکی ہے کہ اشتہار دوم سے پہلے کسی حملہ سے مہاجرین نہ کی جائے تاکہ کسی دوسرے کی یحییٰ کو سیراب کرنا لازم نہ آئے بلکہ یہ لوہے پر ہونٹیں لٹکا کر ایک آدمی کسی عورت سے نکاح کرے اور اس کے قریب نہ جائے خاص طور پر ہندوئی راتوں میں اس لیے حفاظت نسب کی خاطر اس کی عادت ہی کو وضع صل قرار دے دیا تاکہ کسی قسم کا کوئی شہ نہ رہے۔

واللہ اعلم

بَابُ الْمَرْأَةِ الْمُتَوَفَّى عَنْهَا زَوْجُهَا وَلَمْ يَرْضَ لَهَا صَدَاقًا وَلَمْ يَدْخُلْ بِهَا  
(٢٩٧) أَبُو حَبِيبَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَلْقَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَمْعَانَ فِي الشَّرَاءِ تَوَفَّى عَنْهَا  
زَوْجُهَا وَلَمْ يَرْضَ لَهَا صَدَاقًا وَلَمْ يَكُنْ دَخَلَ بِهَا صَدَقَةً بِسَائِلِهَا وَلَهَا انْجِرَاتٌ وَعَلَيْهَا الْعِدَّةُ  
فَقَالَ مُطِيعُ بْنُ سَبَانَ الْأَشْجَعِيُّ أَشْهَدُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَضَى فِي بَرُوجٍ وَابْنِ بْنِ مَا  
فَضَّلَهُ

جس عورت کا شوہر مر گیا ہو لیکن نہ اس کا مہر مقرر کیا ہو اور نہ اس کے ساتھ ہمبستری کی ہو **تَوَافُقٌ**، مقرر کہے ہیں کہ اس عورت کے متعلق جس کا خاندان فوت ہو گیا ہو اس نے اس کا مہر بھی مقرر نہ کیا ہو اور اس کے پاس بھی نہ کہا ہو حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے یہ فیصلہ کیا کہ اسے مہر مثل طے کا میراث بھی ملے گی اور اس پر عدت بھی واجب ہوگی ان کا یہ فیصلہ سن کر حضرت مصل بن شانؓ نے فرمایا کہ میں اس بات کا متنی شاہد ہوں کہ نبی ﷺ نے ہر میت وراثت کے بارے میں یہی فیصلہ فرمایا تھا جو آپ نے کیا۔

حَلَّالٌ بِكَ الْوُفَا: "تو میری طرف سے نفلِ جہدِ علم معروف کا صیغہ ادا نہ کر غائب ہے بمعنی مقرر کرنا" "صدائق"



یعنی میرے۔

ترجمہ: حضرت ابوہریرہ (رضی اللہ عنہ) ۲۱۶۶ھ، الفردوسی: ۱۰۱۱ھ، ابن ماجہ: ۱۸۹۱ھ، نسائی: ۳۵۵۱ھ، طبرانی: ۱۲۶۲ھ، واحد: ۱۸۶۳ھ۔

۱۲۶۲ھ، واحد: ۱۸۶۳ھ۔

ترجمہ: حضرت عہد بن مسعود (رضی اللہ عنہ) کا خطاب ہوا تھا کہ میں نے تم کو اس میں کیا تھا اس میں تم کو اس کی دعاؤں اور آپ کی رفاقت و ہم نشینی کا ملل مل جائے گا اور کچھ آپ کی ذہانت و فہانت اور مفاخرات و ملت کو سمجھنے کی غرض سے صلابت و قیامت تھی جس کے نتیجے میں آپ کے اکثر فیصلے جماعت صحابہ میں بھی مسترد و مضبوط خیال کیے جاتے تھے۔

اسی فیصلے کو دیکھ لے کر کچھ لوگ حضرت ابن مسعود کی خدمت میں حاضر ہوئے اور یہ مسئلہ پیش کیا کہ ہم نے اپنی ایک بیٹی کی شادی کر رکھی تھی، ابھی نہیں ہوئی تھی اور میں بیوی کو اسے ہونے کا موقع بھی نہیں ملا تھا کہ اس کے شوہر کا انتقال ہو گیا آیا ہے عورت عدت گزارے گی یا نہیں؟ نیز اسے ہر نے کیا نہیں بلکہ شوہر نے بھری کوئی مقدار بھی مقرر نہیں کی تھی؟ نیز یہ کہ اسے اپنے شوہر کی وراثت میں سے حصہ ملے گا یا نہیں؟ حضرت عہد بن مسعود پر سوال سن کر غصہ و دلچسپی ہر دو اور فرمانے لگے کہ نبی (ﷺ) کے وصال سے لے کر آج تک ایسا مشکل مسئلہ میرے سامنے کبھی نہیں آیا اس لیے میں سوچ کر جواب دوں گا۔

اس کے بعد وہ لوگ تقریباً ایک مہینے تک حضرت ابن مسعود کے پاس پھر لگاتے رہے لیکن ان کا کسی جواب پر شرح صدر نہ ہوا تھا بالآخر انہوں نے ایک دن فرمایا کہ کسی اور صحابی سے جا کر یہ مسئلہ دریافت کر لو میری کچھ بھی تو کچھ نہیں آ رہا ان لوگوں نے کہا کہ ہم کس سے جا کر پوچھیں؟ ہم تو یہاں آپ کے علاوہ کسی کو نہیں جانتے اس پر انہوں نے فرمایا اچھا میں اپنی رائے سے فیصلہ کیے دیتا ہوں اگر یہ فیصلہ صحیح ہو تو اللہ اور اس کے رسول کی طرف سے ہو گا اور اگر صحیح نہ ہو تو چھری کا جب منسوب ہو گا میرا فیصلہ یہ ہے کہ اس عورت کو ہر بھی (اسی جیسی عورتوں کا جو ہر ہو سکتا ہو) ملے گا اور خاندان کی وراثت میں بھی وہ حصہ دار ہوگی اور اسے عدت و قنات بھی گزارنا ہوگی۔

ان کا یہ فیصلہ سن کر حاضرین میں سے ایک صحابی حضرت مصلح بن سنان (رضی اللہ عنہ) اور بعض روایات کے مطابق وہ صحابہ حضرت جراح (رضی اللہ عنہ) اور ابو سنان (رضی اللہ عنہ) نے کڑے ہو کر ان کی تائید کرتے ہوئے کہا کہ ہمارے قبیلے کی ایک خاتون بروایت وراثت وراثت کے ساتھ بھی نبی (ﷺ) آیا تھا اور ان کا خاندان ہلال بن مرہ و قبیلہ فوت ہو گیا تھا تو نبی (ﷺ) نے بیعت میں فیصلہ کیا تھا جو آپ نے کیا ہے اس پر حضرت ابن مسعود کو اتنی خوش ہوئی کہ اس سے پہلے انہیں اتنی خوش بھی نہیں دیکھا تھا کیونکہ ان کا اجتہاد صحیح ثابت ہوا تھا اور نبی (ﷺ) کی موافقت انہیں نصیب ہو گئی تھی۔

بَابُ كَيْفَ يَكُونُ الْقِيَامُ فِي الْإِبْلَاءِ

(۲۹۸) حَمَّادٌ عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَلْقَمَةَ قَالَ فِي الْمَوْلَى لَيْتَهُ أَجْمَعُ إِلَّا فِي

يُحْكَمُونَ لَهُ عُقْرُ فَيْتَةٍ بِاللِّسَانِ۔

### ایلاء سے رجوع کس طرح ہوگا؟

ترجمہ: علماء اس شخص کے بارے میں کہتے ہیں جس نے اپنی بیوی سے ایلاء کر لیا ہو کہ اس کا رجوع مہارت کر رہے ہیں: اگر کوئی طہر ہو تو اس کا رجوع نہایت سے بھی ہو جائے گا۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ: "الْعَوْلَى" بَابُ الْفَاعِلِ فَاصْبِرْ وَاصْبِرْ لَهُ كَيْفَ يَعْصِيُ الْإِیْلَاءُ كَمَا "عَلَى" بِمَعْنَى رَجْعًا۔

تعبیر: عوفی قال علی علیہ السلام۔

ترجمہ: "علاء" کے خزانے سے گزشتہ صفات میں اختصار کے ساتھ صرف چند باتیں گزر چکی ہیں یہاں صرف اتنی بات عرض کرنا مقصود ہے کہ اگر کوئی آدمی طہی طور پر یا کسی مجبوری کی وجہ سے اپنی بیوی کے قریب نہیں جاتا تو شریعت اسے اس پر مجبور نہیں کرتی بشرطیکہ عورت مطالبہ نہ کرے خواہ وہ ہر سال ہی کہیں نہ گزر جائے لیکن اگر کوئی شخص قسم کھالے کہ میں اپنی بیوی کے قریب نہیں جاؤں گا اور اپنی قسم کو پورا کرتے ہوئے وہ واقعی اس کے قریب نہ جائے تو صرف چار مہینے کے بعد ہی اس کی بیوی اس کے نکاح سے خود بخود خارج ہو جائے گی بھلا یہ ایک معمولی سا فرق ہے لیکن دونوں کے نتائج میں زمین آسمان کا فرق ہے۔

اس دوسری صورت کو "ایلاء" کہتے ہیں اس سوال یہ ہے کہ اگر کوئی شخص قسم میں آکر ایلاء قدم اٹھا لیتا ہے تو کیا اس کا انجام میاں بیوی کی جدائی ہی ہوگا یا اس کا کوئی حل بھی شریعت نے دیا ہے؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ شریعت میں اس مسئلہ کا حل بھی موجود ہے اور وہ یہ کہ دو آدمی بیوی کے پاس چلا جائے اور حقوق زوجیت ادا کر دے یہ اس بات کی علامت ہوگی کہ اس نے اپنی بیوی سے رجوع کر لیا ہے اور اپنی اس قسم کو توڑ دیا ہے جس میں اس نے یہ کہا تھا کہ وہ اپنی بیوی کے پاس نہیں جائے گا۔

اب یہ قسم توڑنے پر اسے کفارہ عین ادا کرنا ہوگا کہ بعض فقہاء کرام کی رائے میں یہ بھی واجب نہیں بلکہ صرف رجوع کر لینا ہی کافی ہے اور رجوع کا طریقہ وہی ہے جو ابھی گزرا لیکن اگر میاں بیوی میں سے کسی ایک کو یہ طریقہ اختیار کرنے میں کوئی مجبوری یا رکاوٹ ہو تو شوہر کا زبان سے رجوع کر لینا کافی ہوگا اور اس کا صرف یہ کہنا بھی کہ "میں نے اپنی بیوی سے رجوع کر لیا" رجوع ہی شمار ہوگا۔

### بَابُ هَلْ تَحْتَمِلُ الْمَرْأَةُ بِشَيْءٍ مِنْ زَوْجِهَا

(۲۹۹) حَدَّثَنَا عَنْ أَبِي عُرْوَةَ السَّخْنِيَّيْنِ أَنَّ امْرَأَةً ثَابِتٌ مِنْ نَفْسِ آتَتْ إِيَّاهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَتْ لَا أَنَا وَلَا ثَابِتٌ فَقَالَ تَحْتَمِلِينَ مِنْهُ بِحَبْدَيْهِ فَقَالَتْ نَعَمْ وَأَزِيدُ قَالَ أَمَّا الْمَرْأَةُ فَلَا تَحْتَمِلُ

## کیا عورت کسی چیز کے عوض اپنے شوہر سے خلع لے سکتی ہے؟

ترجمہ: ایب غنیائی کہتے ہیں کہ حضرت ثابت بن قیسؓ کی بیوی عیسیٰؓ کی خدمت میں حاضر ہوئیں اور کہنے لگیں کہ میں اور ثابت اکٹھے نہیں رہ سکے، عیسیٰؓ نے فرمایا کیا تم اس کا باغ واپس دے کر طلع لے سکتی ہو؟ انہوں نے کہا جی ہاں اس سے زیادہ بھی دینے کے لیے تیار ہوں، فرمایا زائد کی کوئی ضرورت نہیں۔

ترجمہ: ابن کثیرؒ: "الا ولا ہبت" "ای لا اجتمع مع ثابت" "اجتمعین" باب افعال سے فعل مضارع معروف کا میند واحد مؤنث فاعل ہے بمعنی طلع کر "وانید" باب ضرب سے فعل مضارع معروف کا میند واحد مطلق ہے بمعنی اضاغ کر۔

ترجمہ: ابن کثیرؒ: "امرحہ البعری: ۵۷۲" والسنار: ۳۵۲۷ "ابن ماجہ: ۲۸۷۸" والترمذی: ۱۶۸۵ "ابو داؤد: ۱۶۲۸۔

ترجمہ: دیگر کتب حدیث کو سامنے رکھ کر اس واقعے کی تفصیل یہ معلوم ہوتی ہے کہ حضرت ثابت بن قیسؓ اس اضاغ کی بیوی ایک مرحہ نبیؐ کی خدمت میں حاضر ہوئیں، بعض روایات میں ان کا نام حبیبہ بنت سل آتا ہے اور بعض روایات میں حبیلہ بنت ابی بن سلول آتا ہے نیز اس کے علاوہ شراخ حدیث نے کچھ اور اقوال بھی نقل کیے ہیں بہر حال! ثابت نے اپنی بیوی کو کسی بات پر بامایہ جس سے ان کی ایک بڑی ٹوٹ گئی وہ نماز فجر سے پہلے نبیؐ کی گڑاؤ کے قریب پہنچ گئیں، جب نبیؐ وہاں سے گزرے تو غصوں ہوا کہ وہاں کوئی ہے؟ پوچھا کون ہو؟ عرض کیا حبیبہ بنت سل! پوچھا کیا بات ہے؟ عرض کیا کہ اگرچہ میں ثابت کی دیداری اور اطلاق پر کوئی اعتراض نہیں کرتی لیکن اب میں اور ثابت اکٹھے نہیں رہ سکتے اور سارا واقعہ بیان کر دیا۔

اس کا مطلب یہ تھا کہ شوہر طلاق دینے کی خواہش نہیں رکھتے تھے، بیوی جدا چلی جاتی تھی، ظاہر ہے کہ طلاق دینا شوہر کا حق اور اس کی مرضی پر متوقف ہے اسے حاصل کرنے کے لیے قانونی چارہ جوئی کرنے کا عورت کو اختیار دیا گیا ہے کہ وہ دیکھ دے کہ اپنے شوہر سے بھلا کرا حاصل کر لے اسے "منع" کیا جاتا ہے اور شرعاً ہر حکم کو یہ حق حاصل ہوتا ہے۔

نبیؐ نے اسی اصول کے پیش نظر یہ آئینی فیصلہ فرمایا کہ ثابت اپنا وہ باغ "برائوں نے حق ہر کے طور پر اپنی بیوی کو دیا تھا" واپس لے کر اپنی بیوی کو آزاد کر دیں، تاکہ وہ اپنی مرضی اور آزادی سے زندگی گزار سکیں۔

اس تفصیل کو سامنے رکھ کر اب آپ خود فیصلہ کر لیجئے کہ عقل کے جوہش یہ کہتے ہیں کہ اسلام نے عورت کو قید کر دیا ہے، طلاق کا حق مرد کو دے کر عورت کو ہر عالم اور شرابی کے ساتھ اپنی پوری زندگی گزارنے پر مجبور کر کے اس کے ساتھ زیادتی کی ہے اور یہ عورت کے ساتھ اضاغی ہے، عقل کے ان دشمنوں سے کوئی یہ پوچھے کہ اگر طلاق دینے کا اختیار شریعت نے مرد کو دیا ہے تو کیا عورت سے طلاق لینے کا اختیار بھی نہیں لیا ہے؟ کیا شریعت نے قانون طلاق کے

ساتھ ہر صحیح قانون طبع کی صورت میں عورت کی بادرہ نہیں کی ہے؟ کیا اب بھی بہت سی عورتیں قانونی اور آئینی طور پر طبع حاصل کر کے اپنے شوہروں سے آزاد ہو جاتی ہیں یا نہیں؟

بہر بعض لوگ یہ سلی سہاواں کرتے ہیں کہ جی طبع کی صورت میں عورت کو کیونہ کچھ مال و دولت دینا پڑتا ہے اگر عورت غریب ہو تو وہ کیا کرے؟ تو سب سے پہلی بات یہ ہے کہ کچھ پانے کے لیے کچھ کھانا تو پڑتا ہے اور دوسری بات یہ ہے کہ شریعت نے اخلاقی طور پر مرد کے لیے کچھ پانے کو مردانگی کے خلاف سمجھا ہے اور اسے اس بات کی ترغیب دی ہے کہ اپنی بیوی کو راستہ یوں ہی پھوڑ دے اگر اس عورت نے بلا وجہ طبع لیا ہو گا تو وہ اللہ کی بادرہ منگی کے سامنے تلے رہے گی۔

## کتاب النکاح نقحہ کے احکام

(۱۰۰) أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ سَعِيدٍ بْنِ أَبِي عُبَيْدٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَبِي عُبَيْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا بَاتَ أَحَدُكُمْ مَعْمُومًا مَهْمُومًا مِنْ شَبِّ الْجِبَالِ كَانَ أَفْضَلُ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى مِنْ أَلْبِ ضَرْبَةٍ بِالشَّعْبِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ.

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے مروی ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جب کوئی شخص اپنے اہل و عیال کے لیے رزق حلال کی فکر میں پریشان ہو کر سوتا ہے تو وہ اللہ کے نزدیک کمزور کی انسا ہزار ضربوں سے زیادہ افضل ہوتا ہے جو راحہ میں کسی کو لگتی ہیں۔

حافظہ: انکی روایت کا مضمون بھی یہی ہے۔

(۱۰۱) أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنْ لَمْ تَنْفِقْ نَفَقَةً لِرَبِّكِ بَهَا وَنَعَا لَكَ إِلَّا أُجِرْتَ عَلَيْهَا حَتَّى تَنْفِقَ نَفَقَتَهَا بِهَا بِنِيَّةٍ لَمْ يَمْزُكْ.

ترجمہ: حضرت سعد بن ابی وقاصؓ سے مروی ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا تم جو بچہ بھی رضا الہی کے لیے خرچ کر دو گے اس پر تمہیں ثواب ضرور ملے گا حتیٰ کہ اس تلے پر بھی جو تم اپنی بیوی کے سوا کسی دوسرے کے لیے خرچ کر دو گے۔

حَکَمُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ: "ہات" باب ضرب سے فصل بائیں معروف کا صیغہ واحد ذکر مآتب ہے یعنی رات گزارنا "حصرة" ضرب "ظنن" چوتھا "احبروت" باب ضرب سے فصل بائیں مجهول کا صیغہ واحد ذکر حاضر ہے بمعنی ثواب ملنا "فنی امر انک"







اسے آزاد کر رہا ہوں حق دلاؤ تو میرا ہے لیکن میں وہ حق آپ کو دیتا ہوں اب یہ غلام جب فوت ہو گا تو اس کی مادی "ولاء" آپ کو مل جائے گی یہی غلطی نے ان دونوں صورتوں سے متنبہ فرمایا ہے اور اسے آزاد کندہ کا یہی حق قرار دیا ہے۔

اصل میں غلامی کی زندگی سے رہائی اور نبوت پانے والے اسٹر غلام اور باندیاں اپنے علاقے کو واپس جانے کی بجائے وہیں محنت مزدوری کر کے اپنی گزراوقات کرتے رہتے تھے اس دوران بعض غلام اور باندیاں اپنی محنت سے بہت سال و دولت اکٹھا کرنے میں کامیاب ہو جاتے تھے لیکن چونکہ ان کو کوئی انجمنی رشتہ دار وہاں ہوتا نہیں تھا اس لیے ان کے تکیہ پر بہت بھروسے ہونے لگے تھا یہی وجہ ہے ان تمام چیزوں کو کھنڈ کر کے بیخود فرما دیا کہ ایسے غلاموں اور باندیوں کا سہارا نہ کر ان لوگوں کو ملے گا جنہوں نے اسے آزاد کیا ہوتا کہ انہیں بھی اسے آزاد کرنے کا کچھ پھل مل جائے اور ان کا شرعی حق بھی تسلیم کر لیا جائے۔ وائسٹاٹلم

کتاب الایمان  
قسم کے احکام

(٢٥٥) أَمَّا حِيفَةُ عَنْ فَاصِحِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ وَثَمَالِ بْنِ عَحْلَانَ يَخِي بِنَ يَحْيَى وَإِسْحَاقُ بْنُ السُّرُوقِ وَابْنُ عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ بْنِ تَغْلِبٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ أَبِي سِنَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَيْسَ بَيْنَا بَعْضُ اللَّهِ تَغَالِي فِي شَيْءٍ فَمَنْ أَعْتَصَلَ عِفَّا بَيْنَ بَيْنِي وَمَا مِنْ شَيْءٍ أَجْلَعَ اللَّهُ تَغَالِي فِيهِ أَسْرَعَ ثَوَابًا مِنْ حَبْلَةٍ وَابْسِلَ الْفَاحِرَةُ تَدْعُ الْبَذَائِرَ تَلَاقِي.

وَمِنْ رِوَايَةِ لَيْسَ شَيْءٌ أَعْتَصَلَ ثَوَابًا مِنْ صَبَةِ الرَّجْمِ وَابْسِلَ شَيْءٌ أَعْتَصَلَ عُقُوبَةً مِنْ الْبَغْيِ وَتَغْلِبُوهُ الرَّجْمُ وَابْسِلَ الْفَاحِرَةُ تَدْعُ الْبَذَائِرَ تَلَاقِي.

وَقَدْ رَوَاهُ مَا بَرِ غَسَلِ أَطْبَعِي اللَّهُ تَعَالَى فِيهِ بِأَعْمَلِ نَوَاسِمِينَ صِلَةً تَرْجَمَ وَدَ مِنْ غَسَلِ غَسَبِي اللَّهُ تَعَالَى بِدِ بِأَعْمَلِ عَمَلُهُ مِنْ الْبُحْيِ وَالْجَهَنِّ الْفَاجِرَةِ تَدْعُ الْبَهَائِ لَا يَفْعَلُ  
وَقَدْ رَوَاهُ مَا بَرِ غَسَلِ بِمَا يَغْصِي اللَّهُ تَعَالَى فِيهِ بِأَعْمَلِ مِنْ الْبُحْيِ -

حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جن چیزوں کے ذریعے اللہ تعالیٰ کی طرف سے ان میں عاقبت سے بدھ کر کسی چیز پر عمل کی عذاب نہیں آتا اور جن چیزوں کے ذریعے اللہ تعالیٰ کی





## بَابُ إِذَا تَنَذَرَ فِي الطَّاعَةِ أَوْ الْمَعْصِيَةِ

(۲۶۶) أَبُو خَنِيفَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الزُّبَيْرِ غَيْرِ الْحَسَنِ عَنْ عِمْرَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ تَنَذَرَ أَنْ يُطِيعَ اللَّهَ فَلْيُطِيعْهُ وَمَنْ تَنَذَرَ أَنْ يُعْصِيَ فَلَا يُعْصِهِ وَلَا تَنَذَرَ مِنْ عَصَبٍ.

جو شخص اطاعت یا نافرمانی کی مت مانے تو کیا حکم ہے؟

ترجمہ: حضرت عمران بن حصین سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جس شخص نے اطاعت انہی کی مت مانی ہوئے ہے یا یہ کہ وہ اللہ کی اطاعت کرے اور جس نے نافرمانی کی مت مانی ہوئے: نافرمانی نہیں کرنی چاہیے اور شدت غضب میں نہ رہیں ہوتی۔

فائدہ: اگلی روایت کا ضمن بھی یہی ہے۔

(۲۶۷) أَبُو خَنِيفَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الزُّبَيْرِ الْخُضَعَلِيِّ غَيْرِ الْحَسَنِ عَنْ عِمْرَانَ بْنِ خُضَيْبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا تَنَذَرُ فِي مَعْصِيَةِ اللَّهِ تَعَالَى وَتَعْذَرُ عَنْ كُفْرَانِهِ فَيَسِيرَ.

ترجمہ: حضرت عمران بن حصین سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا اللہ تعالیٰ کی نافرمانی میں کوئی مت نہیں ہوتی اور اس کا کفارہ وہی ہے جو حرم کا کفارہ ہے۔

ترجمہ: جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "ابن آدم! اگر تم نے اپنے رب سے کفر کا وعدہ کیا ہے تو اس سے باز رہو اور اگر تم نے اپنے رب سے کفر کا وعدہ کیا ہے تو اس سے باز رہو۔"

ترجمہ: جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "ابن آدم! اگر تم نے اپنے رب سے کفر کا وعدہ کیا ہے تو اس سے باز رہو اور اگر تم نے اپنے رب سے کفر کا وعدہ کیا ہے تو اس سے باز رہو۔"

ترجمہ: جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "ابن آدم! اگر تم نے اپنے رب سے کفر کا وعدہ کیا ہے تو اس سے باز رہو اور اگر تم نے اپنے رب سے کفر کا وعدہ کیا ہے تو اس سے باز رہو۔"

ترجمہ: جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "ابن آدم! اگر تم نے اپنے رب سے کفر کا وعدہ کیا ہے تو اس سے باز رہو اور اگر تم نے اپنے رب سے کفر کا وعدہ کیا ہے تو اس سے باز رہو۔"

ترجمہ: جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "ابن آدم! اگر تم نے اپنے رب سے کفر کا وعدہ کیا ہے تو اس سے باز رہو اور اگر تم نے اپنے رب سے کفر کا وعدہ کیا ہے تو اس سے باز رہو۔"

ایک جہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ اس سے انسان کے نقل و حرکت کا اظہار ہوتا ہے کہ اسے اللہ اگر میرا یہ کام ہو گیا تو اسے مسکینوں کو کھانا کھلاؤں گا، گویا مرنے کی صورت میں وہ مال اپنی جیب میں ہی رہے، دون کا مالک اچھے آدمی کی مثال تو یہ ہے کہ وہ ہر حال میں اپنے اللہ سے بندگی اور حقوق سے خدمت کا ناطہ جڑ سے رکھے۔

۴۔ ہم اگر کسی شخص نے مت مان لی ہو تو اس میں یہ دیکھا جائے گا کہ اس نے اپنا کوئی کام ہو جانے پر جس چیز کی مت مان لی ہے، اس میں اخلاص الہی کا پہلو پایا جاتا ہے، مصیبت کا جذبہ کم ہو جاتا ہے، اگرچہ صورت ہو تو اس مت کو پورا کرنا واجب ہے، جیسے نماز روزے اور حج کی مت مانا، کسی عیتم و یتیم کے ساتھ حسن سلوک کی مت مانا وغیرہ اور اگر دوسری صورت ہو تو اس مت کو پورا کرنا حرام ہے جیسے کسی سینک بٹانے کی مت ماننا، شراب و شایب کی نقل جمانے کی مت ماننا وغیرہ ظاہر ہے کہ ایسی مت کو پورا نہیں کیا جائے گا۔

چونکہ مت بھی قسم ہی کے قسم میں ہوتی ہے اور اس مناسبت سے اس حدیث کو یہاں آکر بھی کیا گیا ہے اس لیے مت پوری نہ کر سکتے کا مطلب قسم توڑ دینا ہے اور قسم توڑنے پر کفار، عیمن واجب ہوتا ہے لہذا اس صورت میں بھی کفار و عیمن واجب ہوگا۔ واللہ اعلم

### بَابُ مَا جَاءَ فِي حُكْمِ اللَّعْنِ مِنَ الْأَمَانِ

(۳۸) كُنْتُ خَتِيفَةً عَنْ خُثَيْلٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ سَمِعْتُ مِنْ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ لَا يُؤْجِدُكُمْ اللَّهُ بِاللَّعْنِ فِي أَيْمَانِكُمْ هُوَ قَوْلُ الرُّسُلِ لَا وَاللَّهِ وَبَلَى وَاللَّهِ

### عیمن لعنہ کا حکم

ترجمہ: حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ میں نے نبی ﷺ کو ارشاد ہادی تعالیٰ "لا یؤجدکم اللہ باللعن فی ایمانکم" کا مطلب بیان کرتے ہوئے سنا ہے کہ اس سے مراد کسی آدمی کا یہ کہنا ہے "لا واللہ" یا "بلی واللہ"؟

(۳۹) حَسَّاءُ عَنْ أَبِي عَنِ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ سَمِعْتُ مِنْ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ لَا يُؤْجِدُكُمْ اللَّهُ بِاللَّعْنِ فِي أَيْمَانِكُمْ قَالَتْ هُوَ قَوْلُ الرُّسُلِ لَا وَاللَّهِ وَبَلَى وَاللَّهُ وَبَلَى لَا يُغْفَرُ عَلَيْهِ قَوْلُهُ خِيَانًا۔

ترجمہ: اس کا ترجمہ بھی یہی ہے، البتہ آخر میں یہ اضافہ ہے کہ اس سے کلام کو لانا مقصود ہوتا ہے، بل اس پر جتنا نہیں ہے۔

حکم فی عیمن لعنہ: "بصل" باب ضرب سے فعل مضارع معروف کا میند واحد مذکر غائب ہے بمعنی "جوزا" "لا بعقد" باب ضرب سے فعل مضارع متنی معروف کا ذکر میند ہے بمعنی "گروہ" گا۔

مجله تجارنیفا، سرعینا البحاری: ۱۶۱۳، ۱۳۳۳، واسطه: ۲۶۵۱.

معلق ہو کر: قسم کھانے کے خمیہ دہے ہیں بیٹا درجہ تو یہ ہے کہ ایک آدمی زمانہ فاضل کے متعلق کسی کام کے ہونے یا نہ ہونے اور کرنے یا نہ کرنے سے متعلق جھوٹی قسم کھائے دوسرا درجہ یہ ہے کہ انسانا زمانہ مستقبل کے متعلق کسی بھی نوعیت کی قسم کھائے اور جیسا درجہ یہ ہے کہ زمانہ حال میں یوں ہی زبان پر چڑھے ہوئے الفاظ قسم کو یاد کرتا ہوئے پہلے درجہ کو لیکن قسمی دوسرے کو لیکن منقذہ اور تیسرے کو لیکن تو کہتے ہیں۔

اور یہ تیسری قسم تو عوام میں ہی نہیں خواص میں بھی بہت زیادہ پائی جاتی ہے چنانچہ بہت سے لوگوں کو بات بے ہوش اور غلام خوابوں میں ضمیر کھاتے دیکھا جاتا ہے ظاہر ہے کہ اگر اس پر بھی غلاب اور مذہب کا قبضہ ہونے لگے تو بہت مشکل پیش آ جائے گی اس کے بہت سے لوگوں کی زبان پر قسم کھانی کی طرح چمکی ہوئی جاتی ہے جتنی جس طرح بعض لوگ کھانی سے اپنا دلچسپی نہیں بھڑپاتے اور بات بعد میں شروع کرتے ہیں کھانی پہلے اچھے پیر اسی طرح بعض لوگ بات بے بات حشر کھانے سے احتیاط نہیں کر سکتے اور ہر موقع پر قسم کھانا ان فرض نہیں سمجھتے ہیں اس لیے اس میں کوئی حصار نہیں رکھا گیا۔

اشی کی بھینٹی جسم پر انسان کو دودھ گوارہ اور مٹھا جاتا ہے اور مستثنیٰ کی قسم کو پودا نہ کرنے پر اسے جراثیم کیا جاتا ہے جسے ”کنڈار ٹیمپن“ کہتے ہیں اور جس کی تفصیل مائوٹس پورے کے بالگی آغاز میں ہے یعنی وہی مکیٹوں کو دوسلے دے رہے کا کھانا کھانا، انٹیکس کچلے رہتا، ایک علامت کو آزاد کرنا، تھیں روزے رکھنا۔ دواؤں اور

بَابُ الْإِسْتِثْنَاءِ فِي الْيَمِينِ

(۳۷) أَبُو حَبِيبَةَ عَنْ الْقَاسِمِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: مَنْ خَلَفَ عَلَى بَيْتِي وَاسْتَشَى فَلَهُ مِائَةُ

قسم میں استثناء کا لفظ لانے کا بیان

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: جب کسی چیز پر نولی ٹھنک دم کھائے تو اس میں اشتہاء، کبریت، خواہ اشتہاء کجاست قائم ہو گا۔

(٢١) حَمَّادٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ الْقَاسِمِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ قَالَ مَنْ حُفَّتْ عَلَى نَيْبِي وَقَالَ إِنِّمَاءَ اللَّهُ فَقَدْ اِسْتَشَى.

ترجمہ: انسانی روایت کا ترجمہ بھی ہے۔

حَلَّانِ عِبَادِ اللَّهِ: حلف۔ باب مہرب سے فعل ابھی معروف؛ میثاق واحد مذکر غائب ہے بمعنی قسم کھانا "راستمنی"

باب استبدال سے نفل، مٹی معروف کا ذخیرہ صید ہے یعنی استثناء کر: مراد "لذہ" کہہ کر جو یہاں کہ اہل روایت میں تصریح ہے۔

تحقیق: تاج المعجم ص ۲۱۰۷ والفریدی ۱۵۳۲ ولید داؤد ۳۶۶۱ وفسالی ۲۸۵۹ ومن جراحہ ۱۳۳۰

حکم: "لذہ" "لذہ" کہنے کو تو بہت مختصر ہے لیکن اس کے ذوالدائے عظیم ہیں کہ بہت سے بڑے بڑے کام "ذخیرہ" جاتے ہیں اور بہت سے سلوے ہوئے کام بڑھ جاتے ہیں اس کا لفظی معنی ہے "مگر بعد نے چاہا" ظاہر ہے کہ اللہ کی طبیعت تو کسی کو معلوم نہیں ہے اس لیے ہر شخص کو یہ جملہ کہنے کے بعد اپنے آپ کو ایک مذہبی محاصل جاتا ہے۔

اس کی مثال یہ ہے کہ اگر کسی شخص نے اپنی بیوی سے کہہ "میں تمہیں طلاق دیتا ہوں" تو ظاہر ہے کہ اسے طلاق ہو جائے گی اور اگر وہ یہ کہے کہ "میں تمہیں طلاق دیتا ہوں انشاء اللہ" تو اس کی بیوی اس کے نکاح سے خارج نہیں ہوگی اور اصل اس کی وہی ہے جو بھی ذکر ہوگی کہ اس جملے میں طلاق و اللہ کی طبیعت کے ساتھ متعین کیا گیا ہے اور اللہ کی طبیعت کا کسی کو علم نہیں لہذا طلاق واقعی نہیں ہوتی۔ یہی حکم تمام معاملات کا ہے۔

## کتاب الحدود شرعی سزاؤں کے احکام

### بَابُ مَا جَاءَ فِي حُرْمَةِ الْخَمْرِ

(۴۲) أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ مُسْلِمٍ عَنْ سَجِيدٍ بْنِ خَبِيرٍ عَنِ ابْنِ عُثَيْمٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ قَالَ قَالَ ابْنُ اللَّهِ عَمْرُو بْنُ الْحَكَمِ  
الْخَمْرُ وَالْخَبِيرُ وَالْخَبِيرُ وَالْخَبِيرُ وَالْخَبِيرُ

### شراب کی حرمت کا بیان

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعود سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا اللہ جبار ہے شراب جو آلات پر واجب اور شرعی کو گناہمند کرتا ہے۔

تحقیق: "لذہ" "لذہ" کہنے کو تو بہت مختصر ہے لیکن اس کے ذوالدائے عظیم ہیں کہ بہت سے بڑے بڑے کام "ذخیرہ" جاتے ہیں اور بہت سے سلوے ہوئے کام بڑھ جاتے ہیں اس کا لفظی معنی ہے "مگر بعد نے چاہا" ظاہر ہے کہ اللہ کی طبیعت تو کسی کو معلوم نہیں ہے اس لیے ہر شخص کو یہ جملہ کہنے کے بعد اپنے آپ کو ایک مذہبی محاصل جاتا ہے۔

تحقیق: تاج المعجم ص ۲۱۰۷ والفریدی ۱۵۳۲ ولید داؤد ۳۶۶۱ وفسالی ۲۸۵۹ ومن جراحہ ۱۳۳۰

مکتفون: جرائم کی روک تھام کے لیے دنیا کے ہر مذہب معاشرے میں کچھ ایسی اصول وضع کیے جاتے ہیں کہ سزائیں متروک کی جاتی ہیں اور معاشرے کی حفاظت کی خاطر مجرموں پر ان سزائوں کو نافذ کیا جاتا ہے بعض معاشروں میں ایسی غیر انسانی اور بیحد سزائوں کے ذریعے انسانیت کی تذلیل کی جاتی ہے جو بعض معاشروں میں عاقلانہ اور سزا کا شعور موجود ہونے کے باوجود مجرم پر عام فہمائے بھرتے ہیں۔

اسلام نے اپنے غلط حیات میں جن اصولوں سے بحث کی ہے ان میں شرعی سزائوں کا باب نہایت اہمیت کا حامل ہے اور ان پر تفصیلی گفتگو کرنے کا خیال ہوں بھی حریہ بخند ہو جاتا ہے کہ صرف مغرب ہی نہیں ہمارے نام نہاد متجددین بھی شریعت کی متروک کردہ سزائوں پر ایسا ضیاع آزمائی فرماتے رہے ہیں کہ کسی کو ہاتھ کاٹنا خلاف انسانیت محسوس ہوتا ہے گو کہ وہ خود دوسروں کے گتے کاٹنا اپنے لیے باعث سعادت سمجھتا ہو کسی کو شراب نوشی کی سزا پر اعتراض ہے گو کہ وہ خود اس حال میں ذرا نیچے گرنے والوں کو پکڑ کر جیل میں بند کر دیتا ہو کسی کو کڑوں اور رم پر اعتراض ہے اور وہ اسے وحشیانہ اور غیر انسانی سمجھ کر گناہ ماہیہ کے ذلت آمیز قصہ سے نظریں چھاپتا ہے اور اس کے لیے "حقوق نسوان علی" جیسے قلم بھونکنے آئین پاس کرتا ہے اور پوری قوم کو گندگی "فاشیائی" عروانی "سفریت اور فحشیت کے ایک متغصن جوہر میں دھکیل دیتا ہے اور اس پر صدائے احتجاج بلند کرنے والوں کی "مسکد کو" خنوں سے "کال" کر دیتا ہے اور عوام کو حد و حدیث اور حد و آرائش کی بھولی بھیلیوں میں دھکا دے کر خود حریے کی زندگی گزارنا چاہتا ہے۔

بد قسمتی سے شریعت اسلامیہ کی ان متروک کردہ سزائوں میں ترمیم کرنے اور کرواتے والے اور غیر متبع ضم سے ان کی تائید کرنے والے یہودی اور عیسائی نہیں بلکہ گو مسلمان ہیں ان حدود کو ہدف تنقید بنانے والوں میں اپنے آپ کو "سید زادہ" کہلاتے بھی ہیں دہلی صدی سے طہم کی مسند پر مستقر رہنے کا دعویٰ کرنے والے بھی ہیں اور نام نہاد آئین نگارین بھی۔ اگر یہ لوگ حدود اسلامیہ کی حفاظت کرنے والے چاہو ہوتے تو ہمارے سر کا تابع ہوتے بصورت دیگر ہم انھیں اپنے پاؤں کی جوتی کی ٹوک پر رکھتے ہیں اس لیے کہ شہازدین کا حکم کھانا حق اڑانے والا اور ان میں دلدل اور اختیار کے نشیے سے مغلوب ہو کر ترمیم کرنے والا بھی عزت و احترام کے قابل نہیں ہو سکتا۔

دلی زیر بحث حدیث تو اس میں جتنی چیزوں کو اللہ کے نزدیک انسانیت کے لیے ہائے بند و خوار دیا گیا ہے سب کی سب شیطان کو دشمنی کرنے والی اور دھماکے کو تاراج کرنے والی چیزیں ہیں شراب آدلی کا خانہ خراب کرتی ہے خواہ انسان کو اپنی بیوی اور بچی تک داؤ پر لگا دینے کی ترکیبیں سمجھاتا ہے آفات لہو و لہب میں مست ہو کر انسان انسانیت کے دائرے سے ہی خارج ہو جاتا ہے اور غلغلہ کیلئے والا غلغلہ کے خون میں اپنے ہاتھ ڈوبنے والے کی مانند ہوتا ہے اور مجرم دہسے بھی اس میں سوائے ذلت اور فحاش وقت کے اچھائی کا کوئی پہلو بھی موجود نہیں اس لیے اس کا ہائے بند و خوار دینا صحیح ہے کیونکہ "کل ما یلہی عن ذکر اللہ فہو لہو" واجب الترتل۔

## بَابُ مَا جَاءَ فِي حَذِّ الشَّرْبِ

(۱۷۷) أَبُو سَيْفَةَ عَنْ يَحْيَىٰ عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَحَدُ أَهْلِ النَّوْءِ إِذَا دَعَتْ غَافِلَةً فَأَمَرَ بِهِ فُحِّسَ حَتَّىٰ لَدَا صَحَابَا وَافْتَقَا عَنْ الشُّكْرِ دَعَا بِالسُّوْءِ فَقَطَعَ نَعْرَتَهُ ثُمَّ رَفَعَهُ وَدَعَا حُلَاوًا فَقَالَ ابْخِلِيهِ عَلَىٰ حَلْبٍ وَارْفَعِ بِكَ فِي حَلْبِكَ وَلَا تَبْدَأْ سَبْعِينَ.

قَالَ وَتَبْدَأْ عَشْرَةً نَعْدُ حَتَّىٰ اكْمَلَ ثَمَانِينَ حَلَّةً عَلَىٰ سَبِيلِهِ فَقَالَ الشُّبْحُ مَا مَا عَبْدُ اللَّهِ عَنِّي وَاللَّهِ إِنَّهُ لَا نَسِيءَ وَنَسَايَ وَلَقَدْ غَيَّرَهُ فَقَالَ شَرُّ لَعْنَةٍ وَأَبَىٰ إِلَيْهِمْ أَنْ تَبُحَّتْ وَاللَّهِ مَا أَحْسَنَتْ أَوْدَاءَ صَبِيرًا وَلَا سَتَرَتْهُ كَبِيرًا.

قَالَ ثُمَّ تَبَدُّأَ تَحْدِيثًا فَقَالَ ابْنُ أَوَّلِ حَذِّ الْحَبِيبِ فِي الْإِسْلَامِ لِمَا رَوَىٰ بِي إِلَىٰ النَّبِيِّ ﷺ فَلَمَّا دَامَتْ عَلَيْهِ السَّيِّئَةُ قَالَ ابْخِلِيهِمَا بِهِ وَأَقْصِرْهُ فَلَمَّا انْطَلَقَ بِهِ نَظَرَ إِلَىٰ وَجْهِ النَّبِيِّ ﷺ كَأَنَّمَا سَفَّ عَلَيْهِ وَاللَّهِ الرَّمَادُ فَقَالَ يَهْطِلُ حَلَسَايَ بِرَسُولِ اللَّهِ الْكَافِلِ هَذَا فَبَدَأَ عَنكَ فَقَالَ وَمَا يَسْمَعِي أَنْ يَهْطِلَ عَلَىٰ أَنْ تَكُونُوا أَعْوَانُ الشَّيْطَانِ عَلَىٰ أَحَبِّكُمْ فَأَمَرُوا فَمَرُوا لَا تَحْلِيَّتَ سَيْلَةً قَالَ فَلَا كَانَ هَذَا قَوْلُ أَنْ تَأْتُوْنِي بِهِ فَإِنَّ الْإِمَامَ إِذَا انْتَهَىٰ إِلَيْهِ حَذٌّ فَلَيْسَ يَنْبَغِي لَهُ أَنْ يَعْطِلَهُ قَالَ ثُمَّ تَلَاوَيْتُمْهُمَا وَلْيَصْغَحُوا.

وَفِي رِوَايَةٍ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ رَجُلًا أَتَىٰ بِأَخِي لَهُ سَكْرَانٌ فَقَالَ تَزِيْرُوهُ وَمَزْمَرُوهُ وَأَمْسِكُوهُمَا فَوَاعَدُوا بِهِ رَيْحَ شَرَابٍ فَأَمَرَ بِحَبِيبِهِ فَلَمَّا صَحَا دَعَاهُ وَدَعَا بِسَوْطٍ فَأَمَرَ بِهِ فَقَطَعَتْ نَعْرَتَهُ وَذَكَرَ الْحَدِيثَ.

وَفِي رِوَايَةٍ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ ابْنُ أَوَّلِ حَذِّ الْحَبِيبِ فِي الْإِسْلَامِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَتَىٰ بِسَارِيٍّ فَأَمَرَ بِهِ فَقَطَعَتْ يَدَهُ فَلَمَّا انْطَلَقَ بِهِ نَظَرَ إِلَىٰ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ كَأَنَّمَا سَفَّ فِي وَجْهِهِ الرَّمَادُ فَقَالَ لِمَا رَسُلًا فَلَمَّا كَانَ شَرُّ عَلَيْهِ فَقَالَ لَا يَسْتَحِلُّ عَلَىٰ أَنْ تَكُونُوا أَعْوَانًا لِلشَّيْطَانِ عَلَىٰ أَحَبِّكُمْ فَأَمَرُوا فَلَا تَدْعُهُ قَالَ فَلَا كَانَ هَذَا قَبْلَ أَنْ تَأْتُوْنِي بِهِ فَإِنَّ الْإِمَامَ إِذَا رَفَعَ إِلَيْهِ الْحَذَّ فَلَيْسَ يَنْبَغِي لَهُ أَنْ يَدْعُهُ حَتَّىٰ تَسْبِيحُهُ ثُمَّ تَلَاوَيْتُمْهُمَا وَلْيَصْغَحُوا الْآيَةَ.

## شراب نوشی کی سزا

ترجمہ: یعنی کہتے ہیں کہ حضرت ابن مسعودؓ کے پاس ایک آدمی اپنے ایک صحابی کو لے کر آیا جو نشے کی حالت میں تھا اور





کرنے کے لیے میں عرض کرتا چلوں کہ اونا تو ہر کسی دکانس کو کوزے مارنے کی کوئی ضرورت ہی نہیں یہ اسی کے کمر پر  
برسے گئے جس سے کوئی جرم سرزد ہوا ہو پھر یہ کوزے لوہے کے نہیں پلاسٹک کے ہیں گے جو اتنی زور سے مارنے کی  
اجازت کسی صورت نہیں کہ انسان بلکا اچھے اس کی صورت یہ ہے کہ کوزے مارنے والا اپنے ہاتھ کو صرف سر تک بلند کر سکا  
ہے اور سے پیچھے لے جا کر اپنی پوری قوت صرف کرنے کی ہرگز اجازت نہیں ہے اور اس سے پہلے ثبوت جرم کا جو کڑا اخصام  
شریعت نے قائم کیا ہے اکثر اوقات تو سزا کی نوبت ہی نہیں آتی اور اگر نوبت آ بھی جائے تو پورے معاشرے کو مخلوق  
کرنے کے لیے ایک آدمی کو سزا دینا کوئی ناممکن نہیں۔

۴۔ اگر کوئی شخص اپنے کسی مسلمان بھائی کو کسی گناہ میں مبتلا دیکھے تو اس پر یہ ضروری نہیں ہے کہ وہ فوراً گورنر یا قاضی کو  
جا کر اس سے مطلع کرے بلکہ اس کے لیے بہتر یہ ہے کہ پرودہ پوشی کرے اور کسی کے سامنے بھی اس واقعہ کا ذکر نہ کرے اور  
موقع ملے یا اس شخص کو تنہائی میں یاد دہشت سے سمجھائے اس گناہ کی برائی اس کے ذہن نشین کرائے اس پرودہ پوشی میں ہند  
کے یہاں بڑے اجر کا وعدہ کیا گیا ہے چنانچہ نیک روایت میں آتا ہے کہ جو شخص اپنے کسی مسلمان بھائی کے صوب اور  
گناہوں پر پردہ ڈالتا ہے اللہ قیامت کے دن اس کے صوب اور گناہوں کی پرودہ پوشی فرمائے گا۔

### بَابٌ فِيْهَا يُقَطَّعُ فِيْهِ الْيَدُ

(۳۷۸) اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ اَبُو عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كَانَ يُقَطَّعُ الْيَدُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِيْ عَشْرَةِ ذَرَاهِمَ  
وَفِيْ رِوَايَةٍ اُخْرَى كَانَ يُقَطَّعُ فِيْ عَشْرَةِ ذَرَاهِمَ۔

کس قدر مال چوری کرنے پر ہاتھ کاٹا جاتا ہے؟

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعود سے مروی ہے کہ عہد نبوت میں دس درہم کی چوری پر ہاتھ کاٹ دیا جاتا تھا۔  
بخاری نے اسے ”یقطع“ باب رخ سے فعل مضارع مجہول کا صیغہ واحد ذکر غائب ہے بمعنی کاٹنا دوسری روایت میں  
پر لفظ واحد مؤنث غائب کا صیغہ ضیاء کیا گیا ہے اور وہی زیادہ اقرب ہے۔

بخاری نے اسے ”یقطع“ باب رخ سے فعل مضارع مجہول کا صیغہ واحد ذکر غائب ہے بمعنی کاٹنا دوسری روایت میں  
پر لفظ واحد مؤنث غائب کا صیغہ ضیاء کیا گیا ہے اور وہی زیادہ اقرب ہے۔

مسحون کان علی عہد رسول اللہ ﷺ عسرة ذراہم واخره احد۔ ۶۶۸۷۔  
ترجمہ: اس حدیث مبارکہ کی وضاحت سے قبل یہ بات سمجھنا ضروری ہے کہ جس طرح ہر زمانے میں خریہ و زبردست  
کے لیے مختلف کرنسیوں اور سکوں کا رواج رہا ہے اسی طرح اس زمانے میں بھی دو بڑے کے رائج تھے ایک قسم کے سکے  
چاندی کے ہوتے تھے جنہیں درہم کہا جاتا تھا جیسا کہ اب بھی کویت میں ہے اور دوسری قسم کے سکے سونے کے ہوتے تھے  
جنہیں دینار کہا جاتا تھا۔

پھر سونے اور چاندی کی قیمت میں اب کی طرح جب بھی ایک اور دس کا رشتہ ہوتا تھا یعنی وہ ہے کہ اگر کسی

آدی کے پاس ایک دینار ہوتا تو کھانا کھاتا تھا کہ اس کے پاس اس دینار میں ہیں گویا ایک دینار کو اس دینار کے برابر سمجھنا ایک ملاقاتی اصول تھا جسے ہمارے یہاں پانچ ہزار کا نوٹ دے کر ہزار ہزار کے پانچ نوٹ لینا علاقائی اصول ہے۔ شریعت نے چوری کی سزا "موت" دے دی ہے۔ "اتھو کاٹنا مقرر کی ہے اور یہ طے کیا ہے کہ شہادتوں اور گواہوں سے اگر کسی شخص کے متعلق چوری کا اصرام ثابت ہو جائے تو گھوٹوں تک اس کا ہاتھ کاٹ دیا جائے تاکہ آئندہ وہ خود بھی چوری کرنے سے باز آجائے اور دوسروں کو بھی عبرت ہو جائے۔

لکھ رہے ہیں کہ اس موقع پر ہر آدمی کے ذہن میں یہ سوال آ سکتا ہے کہ چوری کی کم از کم مقدار کیا ہے جس پر اس سزا کو نافذ کیا جائے اور اس شخص پر "سارق" ہونے کا حکم لگایا جائے؟ تو مختلف اعدائیت کی روشنی میں فقہاء کرام کی مختلف آراء اس طے میں موجود ہیں، بعض فقہاء کرام کہتے ہیں کہ اگر ایک چور قاتل دینار کی قیمت کے برابر کوئی چیز چرائی جائے تو اس پر یہ سزا نافذ ہوگی جبکہ اذنی اور دیگر فقہاء کرام اس دینار میں کوئی ایک دینار کی کوئی چیز چرائے پر اسے سزا فرار دیتے ہیں پہلے قول میں اعتقاد اور دوسرے میں شکوت ہے۔

### بَابُ الْحُدُودِ قَدْ تَقَدَّرَ بِهَا الشُّبُهَاتُ

(۱۴۵) اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ مَقْسَمِ بْنِ عِيسَى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ (اِنَّهُ وَالْمُتَعَدِّ بِالشُّبُهَاتِ)

شُبُهَات کی وجہ سے حدود و ساقط ہو جاتی ہیں

ترجمہ: حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے کہ وجہ سے حدود ساقط کر دیا کرو۔  
تقریباً: جب بات کو "۱۴۵" باب فتح سے نقل امر معروف کا صیغہ واحد ذکر فرما رہے ہیں اور کرنا نہ کرنا۔  
تقریباً: جب بات کو "۱۴۵" باب فتح سے نقل امر معروف کا صیغہ واحد ذکر فرما رہے ہیں اور کرنا نہ کرنا۔

مَقْلُوبًا: یعنی حدیث کو مہار کو مہار کے بعد یہ آئیں میں یہ اصول واضح کیا گیا ہے کہ شک کا دائرہ اصرام اور مجرم کو ہوتا ہے کیا وجہ ہے کہ اگر کسی مقدمے میں کسی شخص کو اصرام مجرم دیا گیا ہو اور اس کے لیے کچھ شواہد اور ثبوت بھی ملے گئے ہوں لیکن بعض چیزیں اور شواہد کی وجہ سے مقدمہ کا متعلق اس شخص سے مشتبہ ہو جاوے تو اس اعتبار کا ٹانگہ اصرام کو ہو گا اور اسے اس مقدمہ سے بری ہونے کا موقع مل جائے گا۔

اور حدود میں مقدمات کو شکوک و شبہات سے لرزہ کر کے اپنے منکر کی حمایت کرنا دکلاہ کی آنکھیں مہارت کا منہ لانا ثبوت میں کیا ہے جس سے ان کا مقدمہ کیس کو کھڑا کرنا ہوتا ہے اگر ان کا یہ حربہ کامیاب ہو جائے تو ان کا منکر ملوث ہو جائے اور پھر انہوں نے سونے چرائے پر اس کی سزا مل جاتی ہے۔

میں بطور نمونہ تو شاید اس چیز کی ناید و حمایت نہ کر سکیں لیکن اگر واقعی اور اتفاقی طور پر کسی مقدمے میں ایسی

تقریر پڑی ہوئی ہوں جو علوم کے سبب شک کا قادم ہوا ہے کہ میں تو مجرم کو متعلقہ سزا صاف کر دیتا ہوں مناسب اور حدت بڑی کا شک ہے مگر اس کا یہ مطلب بھی نہیں ہے کہ اسے سزا دیں اور توبہ کرنے کا اعتبار بھی نہ کرے لیکن اس کا ہانے بلکہ اپنی عبادت کے سبب میں اسے جرم نہ پا کوئی اور سزا اسے ملنا ہے گو اس حدیث کا مقصد متعلقہ سزا سے تباہی پوری کی مگر ہاتھ کاٹنے کو قرار دیا گیا ہے اب اگر کسی شخص پر یہ لازم تھا تو کیا لیکن بعض پہلوؤں سے یہ شبہ ہے اور کیا کہ یہ شخص چور میں موٹ نہیں ہو سکتا اس صورت میں نہ کسی کا ہاتھ نہیں کاٹے گا البتہ اسے سزا دیں اور توبہ کرنے کی دوسری کلی اصولی سزا دینا ان کی سہولت پر موقوف ہوگا۔

### کتاب ما جاء فی الترحیم

(۳۶۶) ثُمَّ خَبَرَنِي عَنْ عَمْرِو بْنِ أَبِي دَاوُدَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ إِنَّ الْأَجْرَ قَدْ رَجِيَ فَأَمَّا عَلَيْهِ الْعَذَابُ فَرَدَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ثُمَّ نَهَى النَّبِيَّ عَنْ ذَلِكَ ثُمَّ أَدَّاهُ فَقَالَ لَهُ مِمَّنْ ذَلِكَ ثُمَّ أَدَّاهُ الرَّابِعَةَ فَقَالَ إِنَّ الْأَجْرَ قَدْ رَجِيَ فَأَمَّا عَلَيْهِ الْعَذَابُ نَسَأَهُ عَنْهُ أَصْحَابَهُ قُلُوبُ النَّبِيِّ ﷺ مِنْ غَضَبِهِ فَلَمَّا لَا قَالَ أَصْحَابُهُ إِنَّهُ قَدْ رَجِيَ فَأَمَّا عَلَيْهِ الْعَذَابُ فَخَرَجُوا بِهِ فَرَجَحَ بِالْجَحَادَةِ فَلَمَّا أَصْبَحَ الْفَتَنُ أَصْرَفَ إِلَى مَكَاتٍ كَثِيرٍ الْجَحَادَةَ فَقَامَ فِيهِ فَاتَاهُ الْمُسْلِمُونَ فَرَجَحُوا بِالْجَحَادَةِ حَتَّى قَتَلُوهُ بَلْعَمَ ذَلِكَ النَّبِيُّ ﷺ فَقَالَ هَذَا حُسْنٌ مَسَاءَةٍ فَاسْتَلَفَ النَّاسُ فِيهِ فَقَالَ قَاتِلْ هَذَا مَا جَرَّ أَهْلَكَ نَفْسَهُ وَأَقْبَلْ مَا رَجَحَ أَنْ يَكُونَ نَوْبًا فَمِنَعَ ذَلِكَ النَّبِيُّ ﷺ فَقَالَ لَقَدْ مَاتَ نَوْبُهُ نَوْبًا يَأْتِيهَا يَوْمَ مِنْ شَأْسٍ لَيْسَ مِنْهُمْ فَلَمَّا نَبَعَ ذَلِكَ قَوْمًا أَصْدَقُوا فِيهِ فَمَسَاكِينُ مَا يَقْسِمُ بِحَسْبِهِمْ قَالَ أَصْحَابُهُ مَا نَصْنَعُونَ حَرَمْنَاكَ مِنَ الدَّهْرِ وَالْعَقْلُ عَلَيْهِ وَالْقَدَرُ قَالَ فَانْطَلِقْ بِهِ أَصْحَابَهُ فَمَضَى.

وَقَالَ رِوَايَةٌ قَالَ نَبِيُّ مَدِينَةِ بْنِ مَالِكٍ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَمَّا بِلَا نَوْبًا فَرَدَّ ثُمَّ عَادَ فَأَقْرَبَ بِالرَّحْمَةِ فَرَدَّ ثُمَّ عَادَ فَأَقْرَبَ بِالرَّابِعَةِ مَسْأَلِ النَّبِيِّ ﷺ مِمَّنْ ذَلِكَ مِمَّنْ لَمْ يَكُنْ مِنْ غَضَبِهِ شَيْئًا وَلَوْ لَا ذَلِكَ فَاتَمَّ بِهِ أَنْ يَرْجَحَ فِي تَوْبَةٍ فَبِيلُ الْجَحَادَةِ قَالَ لَقَدْ نَهَى عَلَيْهِ السَّمَوَاتُ فَانْطَلَقَ بِشَيْءٍ إِلَى تَوْبَةٍ فَجَحَدَ بِالْجَحَادَةِ فَاتَمَّ عَلَيْهِ النَّاسُ فَرَجَحُوا حَتَّى قَتَلُوهُ ثُمَّ دَخَرُوا عَائِدَةَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ لَوْ لَا حُسْنُ مَسَاءَةٍ قَالَ وَاسْتَدَانَ قَوْمُهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي دَفْنِهِ وَالْقَصْدُ عَنْهُ فَأَذِنَ لَهُمْ فِي ذَلِكَ قَالَ وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَقَدْ مَاتَ نَوْبُهُ نَوْبًا يَأْتِيهَا يَوْمَ مِنَ الدَّهْرِ قَبْلَ مَسْأَلِهِ.

وَقَالَ رِوَايَةٌ قَالَ نَبِيُّ مَدِينَةِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ تَرْجُمَ فَمِنْ تَوْبَةٍ فَبِيلُ الْجَحَادَةِ فَانْطَلَقَ عَلَيْهِ لَقَدْ نَبَعَ بِهِ مَكَاتٍ كَثِيرٍ الْجَحَادَةَ وَاتَّبَعَهُ النَّاسُ حَتَّى رَجَحُوا بَلْعَمَ ذَلِكَ النَّبِيُّ ﷺ فَانْطَلَقَ

أَلَا خَلِّبْتُمْ سَبِيلَهُ

وَقِي رِوَايَةً قَالُوا خَلِّبْتَ مَا جِئْتُكَ بِالرَّحْمِ اخْتَلَفَ النَّاسُ فِيهِ فَقَالَ قَائِلٌ مَا جِئْتُ نَفْسَهُ  
وَقَالَ قَائِلٌ نَابَ فَتَبَعَنِي ذَلِكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَ لَقَدْ نَابَ ثَوْبَةٌ لَوْ تَابَهَا صَاحِبُ مَكْرٍ لَفُتِرَ بِهِ  
أَوْ تَابَهَا فَنَامَ مِنَ النَّاسِ لَقَبِلَ بِسَبْعٍ

وَقِي رِوَايَةً خَالَفَ مَا جِئْتُكَ مَلِكٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَهُو خَلِيسٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ إِنِّي  
رَمَيْتُ قَاصِمَ السُّدِّ عَلَى فَاغْرَضَ عَنْهُ النَّبِيُّ ﷺ قَالَ فَفَعَلْتُ ذَلِكَ أَرْبَعَ مَرَّاتٍ كُلُّ ذَلِكَ مُرَدَّةُ السُّبْرِ  
ﷺ وَتَعَرَّضَ عَنْهُ فَقَالَ فِي الرَّابِعَةِ تَهَكَّرْتُمْ مِنْ عَقْلِ عَذَا شَيْئًا قَالُوا مَا نَعْلَمُ إِلَّا عَاقِلًا وَمَا نَعْلَمُ إِلَّا  
عَقْرًا قَالَ فَادْهَبُوا بِهِ فَارْجَعُوا قَالَ فَادْهَبُوا بِهِ مِنْ مَكَانٍ قَلْبِي الْجَحَارَةُ فَلَمَّا أَصَابَتْهُ الْجَحَارَةُ  
خَرَجَ قَالَ فَخَرَجَ بِسَبْعٍ حَتَّى أَتَى الْحَرَّةَ فَتَبَّتْ لَهُمْ قَالَ فَرَمَوْهُ بِعِلَاقٍ مِيدَمًا حَتَّى مَكَتَ قَالَ  
فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مَا جِئْتُكَ بِهِنَّ أَصَابَتْهُ الْجَحَارَةُ خَرَجَ فَخَرَجَ بِسَبْعٍ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ لَوْ لَا  
خَلِّبْتُمْ سَبِيلَهُ قَالَ فَاخْتَلَفَ النَّاسُ فِي أَمْرِهَا فَقَالَتْ طَائِفَةٌ خَلِّبْتُمْ خَلِّبْتُمْ نَفْسَهُ وَقَالَتْ طَائِفَةٌ  
نَلَّ نَابَ إِلَى اللَّهِ ثَوْبَةٌ لَوْ تَابَهَا فَنَامَ مِنَ النَّاسِ لَقَبِلَ بِسَبْعٍ فَلَمَّا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَعَا نَضَعُ بِهِ قَالَ  
إِصْنَعُوا بِهِ كَمَا تَصْنَعُونَ بِمَوَاقِعِ مِنَ الْغُسْلِ وَالْكُفْرِ وَالْخُلُوعِ وَالضَّلُوعِ عَلَيْهِ وَالذُّفْرِ وَفَدَّ  
رُويَ التَّحْلِيلُ بِرِوَايَاتٍ مُتَعَلِّقَةٍ نَحْنُ مَا نَقْدُمُ

### شرابی شدہ زانی کو رجم کرنا

تَرْجَمْنَا: حضرت بریدہ سے مروی ہے کہ مازن مالک بنی جہل کی خدمت میں حاضر ہوئے اور کہنے لگے کہ ہمارے  
سے بیچے دو ہونے والے سے بدکاری کا گناہ مردود کیا ہے اس لیے اس پر بد چاہی کر دیجیے بنی جہل نے انہیں مردود کیا چار  
مروجہ ای طرح ہوا چوتھی مروجہ بنی حلائے نے صحابہ کرام سے پوچھا کہ تم اس کی قص میں کچھ کی غصوں کرتے ہو؟ انہیں نے  
غرض کیا نہیں؟ فرمایا پھر اسے لے جا کر رجم کرو۔

چنانچہ انہیں لے جایا گیا اور لوگوں نے انہیں پھر بارہ شروع کیے لیکن جب اس طرح ان کی روح نکلنے میں تاخیر  
ہونے لگی تو وہ اسی جگہ بھاگ گئے جہاں پھر بہت زیادہ تھے اور وہاں جا کر کھڑے ہو گئے اور مسلمانوں نے آکر انہیں  
اسے پھر مارے کہ وہ اٹھیں وہ گئے بنی جہل تک یہ خبر پہنچی تو فرمایا کہ تم نے اس کا راستہ کیوں نہ چھوڑ دیا؟

اس پر لوگ آپس میں اختلاف کرنے لگے کسی نے کہا کہ مازن نے اپنے آپ کو خود ہلاک کر لیا اور کسی نے کہا کہ  
مجھے امید ہے یہ اس کی توبہ ہی ہوگی جب بنی جہل تک پہنچیں تو فرمایا کہ اس اکبے نے ایسی توبہ کی ہے کہ اگر

لوگوں کی بہت بڑی جماعتیں ایسی تھیں کہ کہیں تو وہ ان کی طرف سے بھی قبول ہو جائے لوگوں کو جب یہ بات معلوم ہوئی تو انہیں ماز پر رکھ آیا۔

چنانچہ لوگوں نے آکر پوچھا کہ ان کی بخشش کے ساتھ کیا کیا جائے؟ فرمایا جو عام مردوں کے ساتھ کرتے ہو وہی اس کے ساتھ بھی کرو۔ یعنی کفن بھی دو نماز جنازہ بھی پڑھو اور دفن بھی کرو چنانچہ لوگوں نے انہیں لے جا کر ان کی نماز جنازہ پڑھی۔

عن ابن عباسؓ: "خ کے کسر ساتھ "استخر" کے معنی میں ہے اور سرائیکی کے کاسوں میں پیچھے رہ جانے والا ہے "لاذ جہود" باب نصر سے فصل امر معروف کا صیغہ جمع ذکر حاضر ہے بمعنی سفار کرنا "علینہم" باب تغلیل سے فصل باہمی معرکہ کا مذکورہ صیغہ ہے بمعنی خالی کر دینا چھوڑ دینا۔ "فنام" فاعل کی جمع فاعل قیاس ہے بمعنی جماعت۔

تصحیح ابن کثیر: لما فقهنا ما عز من مالک فقد اخرجہ صلیع اصحاب الحدیث بلفاظ مختلفة فعلاً امر بعد الخبری:

۱۸۲۹ و ۱۸۲۵ و مسلک ۱۸۲۸ (۱۶۹۹) و (۱۸۳۱) ۱۸۳۲ (۱۶۹۵) و اسحاق بن: ۱۸۱۹: ہی: ۱۸۲۲ و اشراف: ۱۸۹۸ و ۱۸۹۹ و ابن ماجہ: ۲۵۵۱ و ابن حبان: ۱۸۳۸: ہی: ۱۸۱۰۔

عن ابن عباسؓ: اس حدیث سے فقہاء و محدثین نے بہت سے مسائل کا استنباط کیا ہے اور ان پر تفصیلی کلام کیا ہے تاہم یہاں چند باتوں پر اکتفا کیا جائے گا۔

۱۔ کنوارے مرد و عورت کے لیے بدکاری کی سزا سو گز سے مقرر کی گئی ہے اور شادی شدہ کے لیے رجم۔

۲۔ ابتداء اسلام میں جبکہ ان سزائوں کا نفاذ شروع ہوا تو معاشرے سے ان گناہوں کی گندگی خود بخود دور ہونے لگی مگر شہادتوں اور گواہوں کے ذریعے اس قسم کے الزامات کا سلسلہ تقریباً بند ہو گیا اور خوراپے، اقرباء و اعتراف کے ذریعے بھی جن لوگوں نے اپنی طرف اس گناہ کی نسبت کی ان کی تعداد اٹھیس پر مٹی جاسکتی ہے ان ہی میں سے ایک واقعہ حضرت ماز بن مالکؓ کا بھی ہے حضرت غلام یہ کہ واقعہ بھی انہی میں سے ہے لیکن جوں جوں عہد نبوت سے بعد ہوتا گیا اور ان سزائوں کا نفاذ بھی پشت ڈالا جاتا رہا تو ان معاشرے میں بے رادہ روی کے واقعات روز افزوں ہوتے گئے۔

۳۔ ان سزائوں میں بھی اس قدر بھروسہ کا پہلو برقرار رکھا گیا ہے کہ اگر کسی شخص پر حد رجم جاری کی جا رہی ہو اور وہ جرموں کی پوچھاؤ سے ٹھک آ کر دہاں سے بھاگ جائے تو شریعت اس بات کی تفسیر دیتی ہے کہ اس کا چچا چھوڑ دیا جائے بھروسہ کے اس نوع کے بہت سے پہلو اور بھی گنوائے جاسکتے ہیں جن سے دوسرے آئین اور قانون کی کتابیں خالی ہیں۔

۴۔ ثبوت زنا کے لیے چار یعنی شاہدین کا ہونا ضروری ہے اقراء حرم کی صورت میں ایک مرتبہ کا اقراء ایک گواہ کے مترادف قرار دے کر اس سے چار مرتبہ اعتراف کر دیا جائے گا اگر دو چاروں مرتبہ اعتراف کر لے تو اس پر سزا جاری کر دی جائے





کے ہر کارکن پر اس کی رحمت دینے کے برکاتے تک پہنچانے کی ذمہ داری بھی عائد کی ہے اس سلسلے میں مندرجہ ذیل یہ ہے کہ پہلی دنیا گمراہ توحید پرہ کہ اسلام کے ساتھ رحمت ملے آجائے اگر کوئی تو ملکہ یا شخص ایسا نہ کرتا چاہے تو اسے دین اسلام میں داخل ہونے پر مجبور نہ کیا جائے البتہ اسے اسلام کا باخودار بن کر رہنا ہو گا اور وہ خراج دے کر مسلمانوں کی انجمن میں اپنا کاروبار حکومت چلائے وہیں جس کے حق میں مسلمان ان کی جان مال اور عزت و آبرو کی حفاظت کریں گے اگر وہ یہ صورت اختیار کرنے سے بھی انکار کر دیں اور اسے اپنی توہین سمجھیں تو پھر ان کے لئے اور مسلمانوں کے درمیان حوالہ فیصلہ کرے گی۔

اس دوران اگر کوئی مسلمان اپنی جان کا غدار نہ یا درگاہ خداوندی میں پیش کرنے میں کامیاب ہو جائے تو وہ "شہید" قرار پاتا ہے اور اسے رضا، الہی اور انعامات جنت کا مستحق ٹھہرایا جاتا ہے اور اگر کوئی کافر اپنی جان سے ہاتھ دھ بیٹھے تو وہ سیدھا جہنم میں پہنچتا ہے گویا شی کی صورت میں مسلمان اس ملک میں اللہ کا پرچم بلند کر دیتے ہیں اور وہ ملک اسلامی محروسہ علاقوں میں شمار ہونے لگتا ہے اور دوسری صورت میں مسلمان انعامات جنت سے سرفراز ہوتا ہے اور دینی اعتبار سے بھی اسے مختلف امتیازات سے نوازا جاتا ہے مثلاً یہ کہ اسے انبی خوں آلود کپڑوں اور جسم میں اللہ کی بارگاہ میں پیش کر دیا جاتا ہے تاکہ وہ اعلا کلمہ اللہ میں اپنی قربانی کا ثبوت حاضر کر سکے۔

عابدین میں ہمیشہ دو گروہ ہوتے ہیں ایک دو جو میدان کارزار میں داخلہ جاتے دے رہے ہوتے ہیں اور دوسرے وہ جو اپنی باری کا انتظار کر رہے ہوتے ہیں گوکہ دونوں کا مقصد ایک ہی ہے لیکن وہ دونوں کا درجہ برابر نہیں ہے تاہم انتظار کرنے والے عام لوگوں سے بھر بھی افضل ہیں اب اندازہ لگائیے کہ میدان کارزار میں داخلہ جاتے دے والے عابدین کو شہر مجاہدین پر جو فضیلت پہنچی ہو گی ان کی بیویوں کا تقدیر شہر مجاہدین کے لیے اپنی ماؤں جیسے قرار دے دیا گیا تاکہ ایک طرف ان کی تعلیم اور محنت و اہمیت ظاہر ہو جائے اور دوسری طرف لوگوں کی دست درازئی بدعتی اور غلط نفروں سے ان کی حفاظت بھی ہو جائے اس لیے کہ اگر جہاد کا انتظار کرنے والوں میں سے کسی کے ذہن پر شیطان حار ہو جائے اور وہ اپنے مسلمان بھائی کی غیر موجودگی سے فائدہ اٹھا کر اس کے اہل خانہ پر دست درازی کرنا چاہے تو یہ کچھ بعید نہیں ہے تاہم اگر اس کے سامنے یہ حدیث اور غیرت ہو تو اسے یہ سمجھنے میں دیر نہیں لگے گی کہ وہ اس عاقبت پر دست درازی نہیں کر رہا گویا اپنی ماں کو اپنی ہوس کا نشانہ بنا رہا ہے اور اس سے قیامت کے دن اس کا انتقام لیا جائے گا جب انتظار کرنے والوں کا یہ حکم ہے تو عام لوگوں کا کیا حکم ہو گا اس کا اندازہ آپ خود لگائیے۔

### بَابُ رَضِيَّةِ الْإِمَامِ لِبَيْعَتِ

(۱۶۹) أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ غُلْفَانَةَ عَنْ أَبِي ثَرْيَاحَةَ عَنْ أَبِي ثَرْيَاحَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ إِذَا بَيْعْتَ خَيْرًا أَوْ سَرِفَةً أَوْ ضَرًّا لِمَنْ يَرْفَعُ فِي خِدْمَةِ نَبِيِّهِ ﷺ وَأَوْضَحِي يَمْنَعُ مِنْ الْمُسْلِمِينَ خَيْرًا لَكُمْ قَالَ أَعْلَمُوا





ہے جسکی اپنی قیمت میں خیانت کرنا "لا تظنوا" باب ضرب سے مذکورہ صیغہ ہے بمعنی وعدہ خلافی کرنا "لا تظنوا" باب ضرب سے مذکورہ صیغہ ہے بمعنی ناک کان وغیرہ کا نا متصور ہونا" باب افعال سے نفس متعارف معارف کا مذکورہ صیغہ ہے بمعنی بے رحمی کرنا۔

ترجمہ: ﴿تَحْتَ لَفْظِ اَوَّلٍ﴾: امر ص ۱۶۱۷، الترمذی: ۱۶۱۷، مسلم: ۱۶۲۲، (۱۷۲۱) وابن ماجہ: ۲۵۵۸، واحد: ۲۳۳۶۶، وعبدلرزاق: ۱۶۱۶۸، والدارس: ۲۱۵۴، وابودود: ۱۶۱۷، وابو یسفی: ۱۶۱۲۔

ترجمہ: ﴿تَحْتَ لَفْظِ ثَانِي﴾: امر ص ۱۶۱۷، الصغری: ۵۵۱۶، والنسائی: ۲۴۴۷، ابی حنبلہ: ۵۶۱۷، ۲۴۴۷، وابن ماجہ: ۳۱۸۵، والدارس: ۸۲/۲۔

﴿تَحْتَ لَفْظِ ثَانِي﴾: دنیا میں بڑے بڑے قاری اور مشہور کتبائز رے ہوں گے لیکن اصول جنگ میں ان دفعات و "جن کا ترجمہ ابھی گزرا" اپنی حیثیت دینے کا شرف قاری عالم اسلام کے علاوہ کسی اور کے حصے میں نہ آسکا تاریخ کے کسی جرنیل کی ایسی باریک بینی کا ہمیں علم نہیں جس کی ایک جھلک یہاں دکھائی گئی ہے اور اس پر بھی نوگ "جہاد" کو متروک اور دور جاہلیت کی یاد اور قرار دینے پر اعیانہ ہند مصر پر اس حکومتیں ایسے لوگوں کی خدمات حاصل کرنے کے لیے بے فکر رہتی ہیں اور ایسے افراد اپنے پیٹ کا جیم بھرنے کے لیے بے تاب ہوتے ہیں۔

ذرا ایک مرتبہ پیرانہ سینوں کو پڑھئے ان کی باریک بینی پر غور کیجئے اور غلطے دل سے فیصلہ کیجئے کہ اسلام کے اس جہاد کو قاضیوں عام اور عامی گرا کی سپہ سالاروں اور شاہان مملکت کی کٹہر کشائی اور جہاں گیری سے معمولی سی نسبت بھی ہے؟

### بَابُ مَا جَاءَ فِي حَدِّ الطُّلُوعِ

(۳۹۱) اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ اِسْمَاعِيلَ بْنِ خَمَادٍ وَابْنِهِ وَالْقَاسِمِ بْنِ مَعِيٍّ وَعَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عَجْفَةَ عَنْ اَبِي حَنِيفَةَ قَالَ غَرَضًا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ قُرَيْبَةَ قَامَ فَانْمَرُ بِقَتْلِ كِبَارِهِمْ وَسَتَى صِفَارِهِمْ فَعَزَّ اَنْتَ قَتْلُ وَنَمَرُ لَمْ يَكُنْ اَسْتَعْبَى

وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ غَرَضْتُ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَدْ اَنْظَرُوا ذِكْرَ كَانِ اَنْتَ فَاَضْرَبُوا عُنُقَهُ فَوَحَّدَنِي لَمْ اَنْتَ فَعَلَنِي سَبِيلِي

وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ كُنْتُ مِنْ سَتَى مُرْظِئَةً فَمَرَضْتُ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ فَظَنُّوا: فَيُغَاثِي فَوَحَّدَنِي لَمْ اَنْتَ فَاَحْفَوْنِي بِالسَّبِي

### حد بلوغ کیا ہے؟

ترجمہ: معرفت علیہ فرمائی کہ میں نے کربلاء، عورتوں کے دن ہمیں نبی پرہ کے سامنے پیش کیا گیا نبی پرہ کمرے ہوئے



شرکیں نے اس کے سردار ہاشم کے بدلے ہمارے دوست کی ہیکش کی تھی یہاں سے اس ہیکش کو ٹھہر دیا (اور اس کا ایشہ  
 میں ہی ان کے حوے کر دیا)

حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ سَعِيدٍ: مَرَدَدَ عَلَى رَأْسِ-

تَحْقِيقُ جَعْلُ شَيْءٍ مُتَّحِرًا لِمُرَدَدٍ ۱۷۱۵ مِطَابَعُ ۲۲۲

مَقْلُوبًا: اِسْمُ الْقَوْلِ طَرَفُ رَأْسٍ يَحْيَى اس بات کو اپنی اہمیت حاصل ہے کہ اپنے فوجیوں کی لاشوں کو حاصل کر کے اپنے  
 ملک میں دفن کر جائے خواہ اس کے لیے مالی معاوضہ ہی کیوں نہ پیش کر دے لیکن پیغمبر اسلام ﷺ نے بھی لاشوں پر  
 سیاست نہیں کی اچھا اگر اس وقت ہمارے پاس خدا ان یا مہرون ہوتے تو اب کوئی ایسا موقع پیش آ جاسکتا تو وہ اس میں اپنے  
 منادات کا حصول ضرور ممکن بنا دیتا مگر اسے اپنا مذہب غلطی اور معاملہ بھی قرار دینے کے اسے کاش اہم لاشوں پر  
 سیاست کرنا چھوڑ دیں۔

کوئی لاشوں پر سیاست کر کے فوجی اور حاصل کرنا چاہتا ہے اور کوئی نیچے سے معصوم بچوں اور بیچوں کی ماشوں پر  
 سیاست کا بازار گرم کر کے ایشہ ارئی راہ اپنے لیے ہموار کرنا چاہتا ہے لیکن کسی کو ان لاشوں کے ورہ کا خیال نہیں آتا  
 کسی کو ان لاشوں سے روح نکلنے وقت ان کی بے کسی کا خیال نہیں آتا۔

اسے کاش! تارک مرد و یتیم و حیات نو حاصل ہوا اور وہ زندگی کو زندگی سمجھ کر گزار سکے۔

بَابُ التَّهْلِي عَنْ أَنَّ يَتَّاعُ الْخُمْسُ خَتْمِي يُقَسِّمُ

(۲۲۲) اَوَّلُ خَيْفَةَ عَنْ ذَيْفَعِ بْنِ أَبِي عَمْرٍو قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ خَيْبَرَ أَنْ يَتَّاعُ الْخُمْسُ خَتْمِي  
 يُقَسِّمُ۔

مالِ غنیمت کے خمس کو تقسیم سے پہلے فروخت کرنے کی ممانعت کا بیان

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے خیر کے ان تقسیم سے جس مال غنیمت کو بیچنے  
 سے منع فرمایا۔

فائدہ: اگلی روایت بھی اسی کے قریب قریب ہے۔

(۲۲۳) اَوَّلُ خَيْفَةَ عَنْ ذَيْفَعِ بْنِ أَبِي عَمْرٍو قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ خَيْبَرَ أَنْ يَتَّاعُ الْخُمْسُ خَتْمِي  
 يُقَسِّمُ۔

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے خیر کے فرواد کا مال غنیمت کی وقت تک تقسیم نہیں کیا  
 جب تک مدینہ منورہ میں روشِ افروانہ نہ ہو گئے۔

کتاب البیوع: باب ضرب سے فعل مضارع بکھول کا صیغہ واحد ذکر غائب ہے کبھی بچہ "غلام" جمع ہے نسبت کی۔

تجلیج حدیث اول: أخرجه الترمذی: ۱۵۶۳ ولبوداؤد بالمعاط مختلفه عن: "نور": ۶۶۵۸ "واحد": ۱۰۸/۱ ولسانی: ۴۶۹۹۔

تجلیج حدیث ثانی: أخرجه ابن فضال عن سیرہ: ۳۱۶/۱۔

مفہوم: اس حدیث میں یہ فرمایا گیا کہ تقسیم سے قبل مال قیمت کو فروخت کرنا منع ہے لہذا ہر اس کی وضاحت کی ضرورت محسوس نہیں ہوتی اس لیے کہ جب تک کوئی چیز انسان کی ملک میں داخل نہیں ہوگی وہ خود بھی اس کی خرید و فروخت نہیں کرے گا اور قانونی طور پر بھی اسے ایسا کرنے کا اختیار نہیں ہوگا لیکن جب ذرا گہرائی میں جا کر دیکھا جائے تو اس کی حکمت واضح ہوتی ہے اور وہ یہ کہ ہوسکتا ہے باہر کی میں سے کسی کے ذہن میں کسی دقت یہ خیال آ جائے کہ یہ مال قیمت جو ہمیں حجاز سے حاصل ہوا ہے چونکہ میں بھی اس میں شریک تھا اس لیے میرا حصہ بھی اس میں ہمارا کا ہے لہذا وہاں خیال کے تحت اس میں سے کوئی چیز لے کر خود ہی فروخت کر دے تو اس کی غلطی کرنے کے لیے فرمایا گیا کہ یہ ٹھیک ہے کہ اس مال قیمت میں تمہارا بھی برابر کا حصہ ہے لیکن جب تک یہ تقسیم ہو کر تمہارے ہاتھوں میں نہ پہنچ جائے اس وقت تک اس میں تصرف کو جائز نہ سمجھتا اس لیے کہ جس طرح تمہارے ذہن میں یہ خیال آ سکتا ہے کسی دوسرے کے ذہن میں بھی آ سکتا ہے۔ اس کی تائید اس بات سے ہوتی ہے کہ نبی ﷺ مال قیمت کو اس وقت تک تقسیم نہیں فرماتے تھے جب تک مدینہ منورہ میں رونق کر رہا نہ ہو جائے اس دوران اتفاقاً وہ ہوتا تھا جس میں کسی کے ذہن میں یہ خیال پیدا ہو جانا ناممکن نہ تھا۔ واللہ اعلم۔

## کتاب البیوع خرید و فروخت کے احکام

بَابُ مَا جَاءَ فِيمَنْ أَنْفَى الشُّبُهَاتِ

(۳۳۵) أَبُو حَنِيفَةَ عَنِ الْحَسَنِ عَنِ الشَّعْبِيِّ قَالَ سَمِعْتُ النُّعْمَانَ يَقُولُ عَنْ الْحَبِيبِ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ لِلْخُلَالِ بَيْنَ وَالسَّرَامِ بَيْنَ وَبَيْنَ ذَلِكَ شُّبُهَاتٌ لَا يَعْلَمُهَا سِوَا بَيْنَ النَّاسِ فَمَنْ أَنْفَى الشُّبُهَاتِ اسْتَبْرَأَ إِلَيْهِ وَجُزِئَهُ۔

### مشتبہ چیزوں سے بچنے کا بیان

ترجمہ: امام نعمی کہتے ہیں کہ میں نے حضرت نعمان بن ابیشرؓ کو سہرا یہ کہے ہوئے سنا ہے کہ میں نے جب رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے حلال بھی، حرام بھی، واضح ہے اور حرام بھی واضح ہے اور ان دونوں کے درمیان جو چیزیں ہیں وہ شبہ میں ڈالنے والی ہیں جنہیں اکثر لوگ نہیں جانتے سو جو شخص ایسی چیزوں سے بچ گیا اس نے اپنا دین اور اپنی عزت محفوظ کر لی۔

ترجمہ: علامہ ابن قیمؒ نے "مغنی" باب اشغال سے فعل ماضی معروف کا میثاق واحد ذکر فرمایا ہے بمعنی پچھا "استصبر" باب استعمال سے مذکورہ میثاق بمعنی بجا رہا مطلب کرنا عموماً محفوظ کر لینا ہے۔

ترجمہ: ابن قیمؒ نے شرح البیہقی: ۵۶۱، "المسئلہ: ۱۰۹۱ (۶۵۹۹) و ابو داؤد: ۳۳۶۹ و الترمذی: ۱۲۰۵ و النسائی: ۴۵۸ و ابی ماجہ: ۳۹۸۳ و ابن حبان: ۷۲۱ و الترمذی: ۴۱۵/۶

ترجمہ: یہاں سے معاملات کی اہمات و احادیث کا بیان شروع ہو رہا ہے جو شریعت اسلامیہ میں ایک اہم حیثیت رکھتے ہیں یہ بات کہنے کی ضرورت اس لیے پیش آئی کہ بہت سے لوگ معیشت و انکس اور اقتصادیات کو ایک ایسا موضوع خیال کرتے ہیں جس میں ان کے ممکن کے مطابق اسلامی تنظیمات اور قوانین ہی نہیں اور اگر ہیں بھی تو نہ ہونے کے برابر ہیں حقائق آسان لوگ جانتے ہیں کہ معاشیات اور اقتصادیات کے سب سے زیادہ مضبوط اور واضح اصول سب سے پہلے اسلام ہی نے وضع کیے ہیں۔

اور اسلام ہی وہ واحد معاشی نظام پیش کرتا ہے جس میں حلال اور حرام کی تفریق کھائی جاتی ہے حلال ذرائع کو اختیار کرنے کی ترغیب دی جاتی ہے اور حرام ذرائع سے بچنا جاتا ہے اور اس بات کی یقین کی جاتی ہے کہ اگر کسی چیز میں حلال و حرام کے درمیان امتیاز پیدا ہو جائے اور حقیقی طور پر اسے حلال یا حرام قرار دینے میں دلائل کی رو سے اطمینان نہ ہوتا ہو تو بہتر یہ ہے کہ ان چیزوں سے اجتناب کیا جائے کیونکہ ہر ملانی چیز کو اختیار کرنا ضروری نہیں ہے لیکن ہر حرام سے بچنا ضروری ہے۔

اس کے علاوہ دنیا کے جس معاشی نظام کو دیکھ لیجئے وہ حلال و حرام کی پروا کیے بغیر زیادہ سے زیادہ ملکہ اپنے کے راستے سوار کرتا ہے خواہ سود کے ذریعے ہو یا رشوت کے ذریعے سنے کے ذریعے ہو یا جو سے کے ذریعے شراب کے ذریعے ہو یا شباب کے ذریعے۔ یہی وجہ ہے کہ دنیاوی طور پر ایسے معاشی نظاموں سے تعلق رکھنے والے لوگ بظاہر آسودہ حال نظر آتے ہیں لیکن یہ ایک سلسلہ حقیقت ہے کہ ایسے لوگوں کا دین محفوظ ہوتا ہے اور نہ عزت جبکہ اسلامی نظام معیشت سے وابستہ افراد کی عزت بھی محفوظ ہوتی ہے اور دین بھی۔ واللہ اعلم



پینے ہی مٹا لے گئے اور گراں زخموں پر خریدی گئی ہر نوع کی شراب بھاری گئی اور اس کا سوداں بلند آگئی سے چوٹا گئے کہ شراب کی دیا قوم اس سے نفرت کرنے والی بن گئی اس کے بغیر زندگی کو زندگی نہ سمجھتے والی قوم اسے ماسور زندگی قرار دینے لگی اور اس سے ایسی دشمنی کی کہ پورے عرب میں متروا ہی میں جہیز نہ لے لیا اسلام میں شراب کو نشہ آور شراب کی بجائے زہر سمجھا جانے لگا اور چھ استثنائی واقعات کو نکال کر ہر طرف سے یہ خبریں سننے کو ملنے لگیں کہ اب کوئی شرابی نہیں رہا۔

والے انھوں نے کہ ہمارے باؤ اچھا رہتے جس خاندان شراب سے اپنے گھر کو بچایا تھا ہم نے اسی سے اپنی زندگی اور اپنے خاندان کو شراب اور تہہ و بہہ کر لیا ہمارے روز و شب اس سے آشنا ہو گئے ہمارے گھر اور ہوئی کھلے ہر شراب خانے کا مہر پیش کرنے گئے ہمارے گھر ان سر عام پینے کا اعتراف کرنے لگے اور عوام شہروں کی صفائی میں ہوش و حواس سے عاری ہونے لگے۔ خالی اللہ العلی

### بَابُ هَلْ يَجُوزُ بَيْعُ الْخَمْرِ؟

(۲۲۷) حَدَّثَنَا عَنْ أَبِيهِ عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ قَبِيصٍ قَالَ سَأَلْتُ اَبْنَ عُفْرَانَ سَأَلَهُ اَنُوْ خُبَيْرٍ عَنْ بَيْعِ لَحْمٍ فَذَلِكَ قَوْلُ اللَّهِ اَنْهِيَواْ سُرْمَتَ عَلَيْهِمُ الشُّعْبُوْمُ فَحَرَّمُوْا اَكْلَهَا وَاسْتَحْلَوْاْ بَيْعَهَا وَاتَّخَذُوْاْ ثَمَنًا لِّهَا وَانْ اَبْدَى حَرَمُ الْخَمْرِ حَرَمَ بَيْعِهَا وَاتَّخَذَ ثَمَنَهَا.

### کیا پڑی ہوئی شراب بیچنا جائز ہے؟

فَوَجَدْنَا اَصْرَتَ اَبْنِ حَزْرَے شراب کی خرید و فروخت کے بارے سوال کیا گیا تو فرمایا کہ اللہ تعالیٰ یہودیوں پر لعنت فرمائے ان پر چربی کو حرام قرار دیا ہے انہوں نے اپنے اوپر اس کا کھانا تو حرام کر لیا لیکن خرید و فروخت جائز سمجھی اور اس کی قیمت کھانے لگے یاد رکھا جس ذات نے شراب حرام قرار دی ہے اسی نے اس کی خرید و فروخت اور اس کی قیمت کھانے سے بھی منع کیا ہے اور اسے حرام قرار دیا ہے۔

حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ أَبِي شَرْبَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ قَبِيصٍ قَالَ سَأَلْتُ اَبْنَ عُفْرَانَ سَأَلَهُ اَنُوْ خُبَيْرٍ عَنْ بَيْعِ لَحْمٍ فَذَلِكَ قَوْلُ اللَّهِ اَنْهِيَواْ سُرْمَتَ عَلَيْهِمُ الشُّعْبُوْمُ فَحَرَّمُوْا اَكْلَهَا وَاسْتَحْلَوْاْ بَيْعَهَا وَاتَّخَذُوْاْ ثَمَنًا لِّهَا وَانْ اَبْدَى حَرَمُ الْخَمْرِ حَرَمَ بَيْعِهَا وَاتَّخَذَ ثَمَنَهَا.

فَوَجَدْنَا اَصْرَتَ اَبْنِ حَزْرَے شراب کی خرید و فروخت کے بارے سوال کیا گیا تو فرمایا کہ اللہ تعالیٰ یہودیوں پر لعنت فرمائے ان پر چربی کو حرام قرار دیا ہے انہوں نے اپنے اوپر اس کا کھانا تو حرام کر لیا لیکن خرید و فروخت جائز سمجھی اور اس کی قیمت کھانے لگے یاد رکھا جس ذات نے شراب حرام قرار دی ہے اسی نے اس کی خرید و فروخت اور اس کی قیمت کھانے سے بھی منع کیا ہے اور اسے حرام قرار دیا ہے۔

ص ۳۶۶

کَلْفَلُوْاْ اَنْفُسَكُمْ: انسان فطری طور پر اپنے سزا اور بہانہ جو واقع ہوا ہے اس لیے ہر اس حکم میں جو اس کی طبیعت پر گراں گزرتا ہو وہ کوئی نہ کوئی عادت کثرت رامت و دہرے کی کوشش کرتا ہے اور اس کے لیے سرح طرح کے حیلوں و گھٹاؤں سے کام لیتا



ہے جیسے یہودیوں کے لیے گائے اور بکری کی چربی استعمال کرنا حرام تھی انہوں نے اپنی حلیہ و مذہبیت سے مجبور ہو کر اس کا مل یہ نکالا کہ چربی کو کھانے پینے کی چیزوں میں استعمال کرنا تو مجوز دیا اور اسے خوب صاف ستھرا کر کے پیئے دوسوں فروخت کر کے اس کے پیسے کمرے کرنے لگے۔

ان کی عقل نے انہیں یہ مت نہ دی کہ چربی کی قیمت کتنا بھی تو چربی ہی کا استعمال ہے اور وہ ایک تیر سے دو شکار کرنے کے چکر میں اللہ کی رحمت سے محروم اور اس کی لعنت کا مرد و مرکز بن گئے اسی طرح اس امت پر شراب کو حرام قرار دیا گیا ہے لیکن شراب کا کاروبار کرنے والے اور اس سے اپنی زندگیوں کو نہ برباد کرنے والے یہ چیز گزر چکے ہیں کہ شراب کا چھ حرام ہے اسے فروخت کر اس کی قیمت استعمال کرنا تو حرام نہیں ہے اور نہ ہی قرآن میں کہیں ایسا آتا ہے۔

ظاہر ہے کہ اس قسم کے طیوں اور بھانوں کی خود حلیہ سازاں کی نگاہوں میں کوئی وقت نہیں ہوتی اور وہ بھی یہ سمجھ رہے ہیں کہ ہم اپنے آپ کو دھوکہ دے رہے ہیں تو یہ دردگار عالم کی نگاہ میں اس کی کیا حیثیت ہو سکتی ہے؟

### بَابُ اللَّعْنِ عَلَى الْكَلْبِ الرَّبْوَا

(۲۲۸) أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ غَنِ الْخَلَّاتِ عَنْ عَلِيٍّ قَالَ لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْكَلْبَ الرَّبْوَا وَمَنْ أَجْبَدَ

### سود خور پر خدا کی لعنت

ترجمہ: حضرت علیؑ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے سود کھانے اور کھانے والے پر لعنت فرمائی ہے۔  
حَدَّثَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ عَلِيٍّ قَالَ لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْكَلْبَ الرَّبْوَا وَمَنْ أَجْبَدَ

میں نے سود کھانے والا۔  
تحفہ مجمع بحکایف: شرح ابوداؤد: ۳۳۳۳ والترمذی: ۱۲۰۹ وابن ماجہ: ۲۲۷۲ ولسنی: ۵۱۰۶ واحمد:

۳۹۶/۱ والبیہقی مطبوعاً: ۵۳۱۶ ومسلم: ۱۰۹۲ (۱۵۹۸)۔  
ترجمہ: پرانے زمانے میں امرہ کی تعداد اسی طرح کم ہوتی تھی جیسے موجودہ زمانے میں ہے اور غرباء کی تعداد اسی طرح زیادہ ہوتی تھی جسے آج کل ہے فرق صرف اتنا ہے کہ اس زمانے کی نسبت آج کل امراء کی تعداد میں کچھ اضافہ ہو گیا ہے اور دولت چند ہاتھوں سے نظر کر دوسروں تک بھی پہنچی ہے گو کہ اب بھی امراء اور غرباء کے درمیان کوئی عددی نسبت نہیں ہے۔

بہر حال: زنا سے ہم میں غرباء اپنی ضروریات کے لیے امراء سے قرض اور ادعا لینے پر مجبور ہوا کرتے تھے ان

اعراض کے ذہن میں یہ بات آئی کہ یہ غریب لوگ ہمارے پیسے سے اپنی ضروریات کی تکمیل کرتے ہیں اور اس سے فائدہ اٹھاتے ہیں جب ان کی ضرورت پوری ہو جاتی ہے تو یہ ہمیں ہماری امانت لوٹا جاسکتے ہیں گویا ہمارے مالی سے یہ فائدہ اٹھا لیتے ہیں یہ ہمیں کیا فائدہ ہوا؟ یہ سوچ کر انہوں نے آئندہ سے یہ اصول بنالیا کہ جو شخص ہم سے قرض لے گا اسے واپس لوٹانے وقت کچھ رقم زائد ادا کرنا ہوگی جو قرض دینے والے کا مبالغہ ہوگی اور قرض دینے وقت اس زائد رقم کا فہم خود کرنے لگے۔

ہوئے ہونے پہ چیز اتنی بڑھی کہ مالدار پہلے سے زیادہ امداد ہو گئے اور غریب پہلے سے زیادہ غریب ہو گئے اور خوبت ایسی چار سہ کہ اگر کوئی غریب وقت معذور پر قرض ادا نہ کر پاتا تو اس پر جرمانہ عائد کر دیا جاتا تھا ہرے کے اصل رقم ادا نہ کرنے والا جرمانہ کہاں سے ادا کرے؟ نتیجہ یہ ہوا کہ وہ جرمانہ در جرمانہ اتنا زیادہ ہو جاتا کہ قرض خواہ اس کی چابکدہ پر قبضہ کر لیتا یا اگر اس کی بیوی یا بیٹی خوبصورت ہوتی تو اس پر قبضہ کر لیتا شریعت نے اس طریقہ کار پر پابندی لگائے ہوئے اسے سود کا نام دیا اسے حرام قرار دیا اور سودی کاروبار کو اللہ اور اس کے رسول سے جنگ قرار دیا۔ شریعت نے یہ اصول بھی وضع کیا کہ قرض خواہ تو اپنے قرض کی رقم میں اضافہ کا مطالبہ کر کے ظلم کر رہا ہے مقررہ بھی اس کی ہاں میں ہاں ملا کر اور اس سے احتجاج نہ کر کے اس ظلم میں برابر کا شریک ہو رہا ہے اس لیے جس طرح قرض خواہ رحمت الہی سے دور اور لعنت کا مستحق ہے اس طرح مقررہ بھی رحمت الہی سے دور اور لعنت کا مستحق ہے۔

دور حاضر کے متحدہ دین بھی "سود" کو صحیفہ کے جسم کے لیے "زیادہ کی بڑی" کی حیثیت دینے کے لیے پائساں اور اصول وضع کرنے کی ضرورت پر زور دیتے رہتے ہیں لیکن دور ماضی میں ایسے اللہ والے بھی موجود ہیں جو سود کو حرام قرار دینے کے "ہمزاد" میں پیرم کوٹ کے سچ سے ہونے معزول کر دیے جاتے ہیں اور دونوں اپنی اپنی جگہ ملحق نظر آتے ہیں۔

### بَابُ الرِّبَا فِي التَّيَمُّنَةِ

(۳۳۹) أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ إِذَا الرِّبَا فِي التَّيَمُّنَةِ وَمَا كَانَ بَدَا بَيْنَهُمَا فَلَا تَكُنَّ۔

سود ادھار میں ہوتا ہے

ترجمہ: حضرت امام احمد رضا رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ سود ادھار میں ہوتا ہے جو معاملہ نقد ہو اس میں کوئی حرج نہیں۔  
فائدہ: اگلی روایت کا مضمون بھی یہی ہے۔

(٣٣) أَوَّلُ خَبْرَةٍ عَنْ نَبِيٍّ سَجَدَ لِخَلْقِهِ عَنِ النَّبِيِّ الْحَدِيثِ عَنِ النَّبِيِّ قَالَ سَأَلْتُ النَّبِيَّ عَنْ خَلْقِهِ

وَالْمَصْرُ بِيَاءٍ وَأَعِصَةُ بِالْفَتْحَةِ وَزَيْنًا بِوَزْنِ وَالْفَصْلِ وَيَاءُ وَالْتِمَارِ بِالْتِمَارِ وَتَغَطَّلَ رَتْوًا وَالسَّعِيرُ

والتَّعْبِيرُ مَذْهَبُ بَيْنِ وَالْعَصَا رُتُو وَالْحَنُجُّ بِالْجَلِّ عَنْ الْبَعْلِ وَالْمُحْضِلُ وَتَبَوَّأَ

وَمِنْ رِوَايَةِ الْأَشْهَابِ الْمَذْهَبِ فَرَزْنَا بِهَذَا بَدَلًا وَاقْتَضَى رِوَايَةُ الْأَحْطَفَةِ بِالْحِطَّةِ كَيْلًا بِكَيْلٍ يَدَا

نَبِيٍّ وَاعْصِي رِوَاةُ الْقُرْآنِ وَالشَّعْرُ وَالْجِلْدُ بِالْمِصْبَحِ نَجْلًا يَكْبَلُ وَالْعَصَلُ رِوَاةُ-

ترجمہ: حضرت اوسید مدنی سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: سونا سونے کے بدلے برا بیچو۔

نئی جتنی مرد ہوئی، چاندنی، چاندنی کے بدلے برابر وزن کے ساتھ بیٹا کی پیشی سود ہوگی، کھجور کے کھجور کے بدلے برابر بیٹا

کی پیش روئی نہ ہوئے۔ ہمارے لئے ہمارے بچے کی پیش روئی کی ایک وقت کے لئے ہمارے بچے کی پیش روئی

مکمل ایک روایت میں مذکور کیا گیا ہے۔

حکیم عبدالرحمن "اسما" کہہ دھر ہے "النسبۃ" بمعنی "نوع" "الذهب" یعنی "مزدوق" کا مفہول ہے۔ ہونے کی وجہ سے

مفتی محمد رفیع

تخریج حذیفہ اولیٰ (نمبر ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱) و مکتبہ اعلیٰ اسلامیہ جامعہ ۱۹۵۷ء، لاہور، پاکستان

*(continued from page 6)*

[illegible]

www.pearsoned.com

فقہاء: ان حدیث مبارکہ کو سمجھنے سے پہلے یہ اصول اولیٰ مرتبہ اس میں ہونا ضروری ہے کہ ہم جو چیزیں کر رہے

اور چاہیے کہ ان میں سے کچھ بڑے بڑے گروہ پیدا کر دیے جائیں جن میں سب سے بڑا گروہ ان کے راجوں کو مل جائے گا۔

نہایت اہمیت کے ساتھ ساتھ یہ بھی ایک بڑی سہولت ہے کہ وہ لوگ جو اس سے پہلے تھے

کچھ انکوائری کے لئے ضروری ہے کہ ان کے لئے ایک مخصوص مقام ہو۔

کمال اور حقیقت کا واسطہ ہے۔ مثلاً گھوم کے مرے چہرے کا رنگ اس کے مرے چہرے کا رنگ اس کے چہرے کا رنگ

تے اور ملے غالباً "کہہ چکے ہیں انہیں ایک غیر کی صورت۔" مگر یہ کتنی بے فکر اور ایک جھگڑے کے بدلے دوسرا جھگڑا

مالک بنایا ہے مثلاً سو ادے کر جو ندی خریدنا چاہے یا گندم اے کہ کھجور خریدنا چاہے

ان دونوں باتوں کو اُن کے لیے رکھ کر اب پوچھتے ہیں کہ یہ معاملہ دوسری معاملہ قرار دینے کے لیے اور چیزوں کا ہونا

ضمیمہ درج ہے ایک تقریر وہ کہہ کر جو خطبات و موعظوں میں بھی سے سوا اور ہرے پہ کراہی دونوں کی محض ایک نہ ہے یعنی





تحریج حدیث ۳۳۳: اخرجہ عن حبان ۱۹۷۲، راجعہ ۶۴۴/۲، مسلم ۳۸۰۸، (۱۵۱۳) ابو داؤد ۳۳۷۶،  
وترندی ۲۳۰، (۱۹۵۰) ابن ماجہ ۲۱۹۵.

تحریج حدیث ۳۳۴: اخرجہ عن سعید بن مسروق ۱۱۸۵۲، مسلم ۳۹۰۸، (۱۵۳۶) ابو داؤد ۳۳۷۷، وترندی ۱۲۹۰،  
وترندی ۱۶۳۷، ابن ماجہ ۲۲۰۶، ابن ماجہ ۱۹۹۶.

تحریج حدیث ۳۳۵: اخرجہ عن سعید بن مسروق ۱۱۸۵۲، ابن ماجہ ۲۲۰۶، (۱۵۳۶) ابو داؤد ۳۳۷۷،  
وترندی ۱۲۹۰، ابن ماجہ ۲۲۰۶، ابن ماجہ ۱۹۹۶.

تحریج حدیث ۳۳۶: اخرجہ عن سعید بن مسروق ۱۱۸۵۲، ابن ماجہ ۲۲۰۶، (۱۵۳۶) ابو داؤد ۳۳۷۷،  
وترندی ۱۲۹۰، ابن ماجہ ۲۲۰۶، ابن ماجہ ۱۹۹۶.

تحریج حدیث ۳۳۷: اخرجہ عن سعید بن مسروق ۱۱۸۵۲، ابن ماجہ ۲۲۰۶، (۱۵۳۶) ابو داؤد ۳۳۷۷،  
وترندی ۱۲۹۰، ابن ماجہ ۲۲۰۶، ابن ماجہ ۱۹۹۶.

مَقْبُولٌ مَعْرُوفٌ: ہر حدیث کی بڑی وضاحت سے نقل ہم ایک اصول ذکر کرنا چاہتے ہیں کہ بات انہی طرح ذیل ظہن ہو  
جائے اور وہ یہ کہ شریعت نے ہر اس قسم کے قوانین معاملے سے منع کر دیا ہے جہاں کسی بھی نوعیت میں دھوکا کا پہلو آسکتا ہو  
مثلاً اگر کوئی شخص کسی سے پاول خریدتا ہے اور اس پر قبضہ کا خبر کسی دوسرے شخص کے ہاتھ فروخت کر دیتا ہے بعد میں  
معلوم ہوتا ہے کہ اس کی مقدار کم تھی یا معیار ٹھیکہ کا اٹھا ہوا ہے کہ دوسرا شخص کسی سے رابطہ کرے گا جس سے کرنے وہ  
جہاں خریدے ہوں گے کیونکہ اس کی غم میں اسے اموکھ دینے والا تو وہی ہوگا۔

اسی طرح شریعت نے ہر اس چیز کو فروخت کرنے اور خریدنے سے منع کیا ہے جو فروخت کنندہ کے اپنے قبضے میں  
نہ ہو کیونکہ وہ نسبتاً بے خرید سے معاملہ کرتے ہو جائے کے بعد وہ حلقہ بیچ سے فراہم نہ کر سکے اور وہ چیز خراب ہو  
جائے مثلاً اگر کوئی شخص یہ کہتا ہے کہ اس کھیت میں جتنے بھی خربوزے لگے ہوتے ہیں میں اتنے ہی ہزار روپے میں  
خریدتا ہوں فروخت کنندہ مالی بھرتیہ ہے نہ کہ اس کا اس مال میں خراب ہو جائے پھل آئے ہی نہ یا آئے تو  
وہ کہتا ہے کہ اس طرح ان دونوں کے درمیان جھگڑا ہو جائے گا یا پھر اسے کہ اس میں میرا کیا قصور ہے اور مشتری کیسے  
کا کہ میں تو ان مال میں اسے خریدنے کے لیے تیار نہیں ہوں۔

اس جھگڑے سے بچنے کے لیے شریعت نے یہ اصول طے کر دیا کہ جب تک بیچ قبضہ میں نہ ہو اسے بیچنا جائز  
نہیں اس سے ایک تیسرا اصول بھی نکل آتا ہے جو یہ ہے کہ اصلوں سے زیادہ عام ہے اور وہ یہ کہ جس معاملے میں بھی  
جھگڑے کا اندیشہ ہو شریعت اپنے ہی دکانوں کو ہر اس معاملے سے روکتی ہے۔

اس مفید کو ذہن نشین کرنے کے بعد اب زیر بحث حدیثوں پر نظر دوڑائیے تو معلوم ہو گا کہ پہلی حدیث میں قبضہ  
سے پہلے خرید و فروخت سے منع کیا گیا ہے دوسری حدیث میں دھوکے کی تجارت کو ممنوع قرار دیا گیا ہے تیسری حدیث  
میں "ہزائد اور معاملہ" سے روکا گیا ہے "ہزائد" کا معنی ہے خشک کھجور کی تر کھجور کے پورے خرید و فروخت اور "معاملاً"

کا معنی ہے کہ کھیت میں نئے خوشوں کے اندر موجود گندم کی کئی کئی سوئی گندم کے چم سے غریب و فروخت کا خاہر ہے کہ یہی صورت میں دکھو کہ ہے کہ کھیت پر کھجور تنگ ہونے کے بعد وزن کے اعتبار سے کم ہو جائے گی اور موسم کی صورت میں قبضہ نہیں ہے کہ ہمارے ہاتھ میں اور پانچویں حدیث میں بھی یہی صورت ہے جنہیں حدیث میں کھلی کھچے کی علامت تریا ستارہ کا ظلال ہوتا ہے۔  
 قرار دیا ہے۔

یہاں اس سوال کو حل کرتا مگر ضروری ہے جو اوپر کی گفتگو سے ایک عام تاثر کے ذریعہ میں آسکے ہے کہ؟ چنانچہ تو  
 پہلی دنیا میں اسی فیصد کاروباری "مغفل غفل الغفل" کی بنیاد پر چل رہا ہے اور اتنا زیادہ رائج ہو چکا ہے کہ اس سزا  
 و جزا جوت سے چھپے گئے والا ناگزیر بھی کامیاب ہو ہی نہیں سکتا مثلاً ڈیڑھ عرصہ سے کہا ہے کہ مجھے فلاں ساز کے ایک  
 بیزار جوتے دو کار ہیں کیا آپ فلاں ساز تک انتظام کر سکتے ہیں؟ عرصہ کے پس اس وقت وہ جوتے موجود نہیں  
 ہوتے لیکن وہ حامی بھر لیتا ہے اس کے اوپر اعتماد کرتے ہوئے زیادہ ان جوتوں کی خرید و فروخت مکمل کر لیتا ہے ظاہر  
 ہے کہ یہاں تو صحیح ہی نہیں ہے اس پر توجہ دینی کی بات ہے۔

۱) مظلوم کے پاس وہ جوئے موجود ہوں خرید کر زید ہی ہے لیکن وہ دوسری کھیتی سے معاہدہ کر کے محمد سے کھج  
 ہے کہ آپ میرے پاس جوئے بھجوانے کی بجائے فلاں کھیتی کو کھجوا دیجئے گویا زید نے اس پر قبضہ کیے بغیر ہی اسے  
 آگے بچھ دیا آیا شریعت اس قسم کے معاملات کو کس نگاہ سے دیکھتی ہے؟ اگر مذکورہ اصول کی روشنی میں دیکھا جائے تو یہ  
 معاملہ امام ترمذی کے ۴۲ سے لیکن اس صورت میں عمارت میں معاملات جیلا مشکل ہو جائے گا؟

اس کا کل شریعت نے یہ دیا ہے کہ اس کے قسم کے قبضہ کی معاملات باخود میں نہیں ایک شرط کے ساتھ اور وہ یہ کہ انہیں کسی خاص ملک کے ساتھ ضمیر نہ کرے مثلاً وہ عہد سے کہتا ہے کہ مجھے ہمارے ایک ہزار جوتے دوکار ہیں اور عہد جاری ہوتا ہے تو یہ سچ ہے لیکن اگر زیہ یہ کہے کہ انارکلی میں ہمارا ایک جوتہ دکان ہے مجھے اس دکان سے ایک ہزار جوتے دوکار ہیں اور عہد وہی کی حالی ہر لیتا ہے تو یہ غلط ہے کیونکہ ہو سکتا ہے کہ انارکلی دکان میں اتنا سٹاک ہی نہ ہو یا خدا نخواستہ وہاں کوئی نقصان ہو جائے، بلکہ یہی صورت میں وہ ہمارے ہزار جوتے سمیٹا کرنے کا پابند ہے خواہ کہیں سے بھی کرے۔

اس صورت میں بائع و مشتری کا مکمل کچھ ترسی دوسری کچھ بیعتی ہے ہاتھ وہ چیز فروخت کرنا چاہیے ہو گا اور اس طرح "بیعت قبضہ" کی قیادت بھی فروغ دے گی۔ واللہ اعلم

بَابُ مَنْ بَايَعَ نَحْلًا مُؤْتَرًا

(٣٢٨) أَبُو حَبِيبَةَ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْأَنْصَارِيِّ عَنْ الشَّيْخِ مَرْثَدَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَجُلًا مَوْلًى لَأَبِي عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ مَا قَالَهُ وَالشَّامُ الْيَوْمَ إِلَّا أَنْ يَنْتَهِيَ الْمُنْتَهَى.

وَلَقَدْ رَوٰیهِ مَنْ بَاعَ عَتَقًا وَلَئِنْ ذٰلِکَ فَالْاَمَلُ لَیَبْلُوَنَّ اِلَّا نَکَ یَسْتَفِیْعُ الْعَتَقَانِیْنِ وَفِیْ ذٰلِکَ لَخُلَافٌ کَثِیْرٌ  
فَسَفَرُهُ لِبَیْعِیْنِ اِلَّا اَنْ یُّسَلِّمَ لَهُ الْمَتَّعُ۔

ترجمہ: حضرت جابر سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جو شخص تاجر شدہ درخت فروخت کرے یا کوئی ایسا غلام جس کے پاس کچھ مال بھی ہو تو بھل اور بلی بائع کا ہو گا الا یہ کہ مشتری شرط کا دے۔

حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ اَبِیْ طَالِبٍ: "مروا" اب تعقلی سے اسم فاعول کا مینہ ہے یعنی بچہ کا داری کرنا "انعتج" ای مشتری

ترجمہ: حدیث شریفہ صحیحہ: ۲۲۷۹، مسند: ۳۹۰۵ (۹۱۲)، ونودلو: ۵۳۲، وشمس: ۱۲۱۱، وس  
صاحب: ۲۲۱۱، والسنائی: ۱۶۱، والسنائی: ۱۸۰۵، وحسن: ۱۱۱۰، والشمس: ۵۳۲، وس امر: ۱۱۱۰،  
۱۱۱۰/۷، وس امر: ۵۳۲، ونوبلی: ۵۳۲۔

عَقْلٌ مُّتَمَرِّسٌ: اس حدیث کا مفہوم سمجھنے کے لیے تاجر کا مفہوم اور بلی عظمیٰ سمجھا ضروری ہے۔ کہ بات اچھی طرح ذہن نشین ہو جائے چنانچہ مروی ہے کہ حضور نبی کریم سرورِ عالم مدینہ منورہ میں رونق افروز ہوئے تو کچھ عرصہ گزارنے کے بعد معلوم ہوا کہ اہل مدینہ کھجوروں کی فصل محمد اور بھڑی بنانے کے لیے ایک خاص ترکیب اختیار کرتے ہیں اور وہ یہ کہ مادہ کھجوروں کے گامبے میں زکھر کے گامبے کے اجزاء ملا دیتے ہیں جس سے مادہ کھجور میں زکھر کے اجزاء مضاملاً سو جاتے ہیں اس عمل کو عربی میں "تخیر" اور اردو میں "چھنکار" سے تعبیر کیا جاتا ہے۔

یہی طریقہ اہل مدینہ سے اس کی بابت دریافت فرمایا انہوں نے یہی خیال ظاہر کیا کہ اس سے فصل بہت اچھی آتی ہے نبی ﷺ نے فرمایا میرا نہیں خیال کہ اس طرح کرنے سے فصل اچھی ہوتی ہو اگر تم ایسا نہ کرو تو کیا فرق ہے؟ صحابہ کرام نے اس سال چھنکار کی نہیں کی نتیجہ یہ ہوا کہ اس سال واقعی کھجور کی فصل اچھی نہیں ہوئی صحابہ کرام نے نبی ﷺ سے عرض کیا نبی ﷺ نے فرمایا میں نے تم اس پر اپنی رائے کا اظہار کیا تھا میرا خیال اور زیادہی حالات تم مجھ سے بہتر سمجھتے ہو اس لیے جو مناسب سمجھا کر لی کرو۔

اصل میں چھنکار کا یہ عمل بظاہر اس مشق سے ملتا جلتا ہے جو سواں حدیث کے درمیان جاری رہتی ہے لہذا نبی ﷺ نے اپنی نظری حیاد کی وجہ سے اسے اچھا نہیں سمجھا گویا تاجر کے اس عمل میں غری طور پر کوئی قوت موجود نہیں ہے۔

اس نتیجہ کو سامنے رکھ کر اب یہ سمجھنا سہان ہو گا کہ اگر کسی شخص مثلاً ذمہ لے اپنے درخت شہ کے چھہ فروخت کر دے یا لیکن ان درختوں پر اچھی کھجوریں کی ہوگی ہیں اور کھجوریں بھی عمدہ نسل سے عقلی سمجھی ہیں مثلاً تاجر شدہ ہیں تو سکتا ہے کہ درختوں کی خریداری کر کے والے شاہد کے ذہن میں یہ خیال آئے کہ جب میں نے درخت خرید لیے تو ان پر کچھ ہوا بھی میری ملکیت میں آگیا اس کی وضاحت کے لیے فرمایا تھا کہ چونکہ خریداری اور فروخت کی یہی ہے اس لیے اس پر مجھے ہونے چاہیے ملکیت میں ہی تصور ہوں گے ہیں اگر شاہد نے ان درختوں کو خریدنے وقت ہی کہہ دیا تھا کہ میں ان درختوں کو چھل سمیت خرید رہا ہوں تو وہ بائع کی ملکیت سے خارج ہو جائیں گے۔





مذہب اور بحث میں آکر اپنے کسی عزیز کا رشتہ بھی وہاں بھیجے۔ ایسے ہیں لڑکی کے ماں باپ شش و شب میں پڑھتے ہیں کہ کس سے اقرار کریں اور کسے انکار کریں؟

ظاہر ہے کہ اس طرح کرنے سے ایک نیا ہوا معاملہ مگلا جائے گا اس لیے شریعت نے اسے کسی صورت بھی پسند نہیں کیا۔ ہاں اگر وکلاء اور گاہک کسی ایک قیمت پر متفق نہ ہو سکے یا لڑکا اور لڑکی کا رشتہ نہیں ہو سکا تو آپ بوجہ کر اپنی طرف سے پیشکش کر سکتے ہیں جیسے غلام یا چوہا بھی ہے۔ نکاح پر قرار نہ رہنے کی صورت میں ”نہ وہ وطلاق کی وجہ سے ہو یا وفات کی وجہ سے“ ان کی بھانجی یا بھتیجی سے نکاح جائز ہے۔

۴۔ اسی اصول کو سامنے رکھ کر کوئی عورت اپنی حقیقی یا دخی بہن کی طلاق کی خواہش نہ کرے کہ اس کا شوہر اپنی بیوی کو طلاق دے دے ورنہ جس اس سے نکاح کر لوں اس کا ”بیلا“ مانا ہو جائے اور میرا ”بیلا“ بھر جائے وہ سہولیات سے محروم ہو جائے اور صبری پر قصص زندگی کا آغاز ہو جائے ہاں اگر وہ شخص خود ہی کسی وجہ سے اپنی بیوی کو چھوڑ دے تو شریعت اس میں کوئی رکاوٹ نہیں ڈالتی اور ان دونوں کے نکاح کو جائز سمجھتی ہے۔

۵۔ وکلاء نے اپنی دکان کو مختلف چیزوں سے سارا کھا اور ہر چیز کی ایک ایک قیمت مقرر کر رکھی ہو ایک آدمی آ کر کہے کہ میں ایک چتر بیچنا چاہتا ہوں جس کی قیمت دو چتر تک جائے گا میں اسے اس درام میں خرید لوں گا وکلاء نے رضامندی ہو جائے بعد میں پتہ چلے کہ یہی چیز پر چتر کیا تو وکلاء نے چتر سے اور اگر سستی چیز پر چتر لگ گیا تو خریدار نے اس چیز سے اس قسم کی چیز و شراب کو ”الغلام بحر اہل حق“ کہا جاتا ہے اور شریعت نے اس سے منع کیا ہے کیونکہ اس میں بھگورے کا اندیشہ ہے جیسے اس صورت میں بھی بھگورے کا اندیشہ ہے جب کہ کوئی شخص ایک آدمی سے مزدوری کروائے اور اس کی اجرت ملے نہ کرے اس کا بے شریعت ملے تعین کی ہے کہ معاملہ سے فخر علی اجرت ملے کر لی جائے تاکہ بھگورے کی نوبت ہی نہ آئے۔

### بَابُ مَنِ اشْتَرَى عَلَى النَّبْلِ

(۲۹۰۱) اَلَمْ يَخْلُقْنَا عَنْ مَعْنٍ بَنِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ شَمْسٍ بَنِي مُسْلِمٍ وَغَيْرِ الشَّيْءِ نَخْلَةً اِنَّهٗ قَالَ (اشْتَرُوا عَلَيَّ اَللّٰهُ فَاَلَاؤُكُمْ خَيْفَ ذَلِكُمْ يَا رُسُلَ اللّٰهِ قَالَ تَقُولُونَ بَعَا اِهْلِي مَتَابِعًا وَمَتَابِعًا)

### اللہ کے بھروسے پر خریداری کا بیان

(ترجمہ) حضرت عبداللہ بن مسعود سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا اللہ پر بھروسہ کر کے خریدنا کرنا صحابہ کرام نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ اس کا کیا مطلب؟ فرمایا تم یوں کہتے ہو کہ ہم نے تقسیم رزق، خاتم کی طرف اسے خرید لیا۔

تَقَالِي عِبَادَتُكَ ”معاذ اللہ“ قسم کی بیعت ہے یعنی تقسیم کا زمانہ یا جگہ ”معاذ اللہ“ قسم کا معنی ہے یعنی نیست کا زمانہ یا



کی قیمت استعمال کرنے کی رخصت ہے اور دیگر احادیث سے دوسرے مسئلے کی وضاحت ہو جاتی ہے کہ مجوزی کے درجے میں جیسے کیفیت وغیرہ کی ضمانت کے لیے کما یا نا جائز ہے۔ واللہ اعلم

### بَابُ النَّهْيِ عَنْ شُرْطَيْنِ فِي بَيْعِ

(۳۶۱) أَبُو خَبِيبَةَ عَنْ أَبِي تَعْنُوفٍ عَنْ عَلِيٍّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بَعَثَ عُثْمَانُ بْنُ أَصْبَغٍ إِلَى أَهْلِ مَكَّةَ فَقَالَ إِنَّهُمْ عَنْ شُرْطَيْنِ هِيَ بَيْعٌ وَعَنْ شَيْءٍ وَمَنْ لَيْبٌ وَعَنْ رِبْعٍ خَالَتُمْ يُضْمَنُ وَعَنْ بَيْعِ خَالَتُمْ يُضْمَنُ۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر سے مروی ہے کہ بہت ب رسول اللہ ﷺ نے حضرت عثمان بن اسید رضی اللہ عنہ کو اہل مکہ کا گورنار بنا کر بھیجا تو فرمایا اہل مکہ کو بیچ میں دو شرطوں سے منع اور قرض سے غیر ضمانت یافتہ کے جائزے اور بیچ سے اور ایسی چیز کے بیچنے اور خریدنے سے منع کرنا جس پر قبضہ نہ کیا گیا ہو۔

حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي تَعْنُوفٍ عَنْ عَلِيٍّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بَعَثَ عُثْمَانُ بْنُ أَصْبَغٍ إِلَى أَهْلِ مَكَّةَ فَقَالَ إِنَّهُمْ عَنْ شُرْطَيْنِ هِيَ بَيْعٌ وَعَنْ شَيْءٍ وَمَنْ لَيْبٌ وَعَنْ رِبْعٍ خَالَتُمْ يُضْمَنُ وَعَنْ بَيْعِ خَالَتُمْ يُضْمَنُ۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر سے مروی ہے کہ بہت ب رسول اللہ ﷺ نے حضرت عثمان بن اسید رضی اللہ عنہ کو اہل مکہ کا گورنار بنا کر بھیجا تو فرمایا اہل مکہ کو بیچ میں دو شرطوں سے منع اور قرض سے غیر ضمانت یافتہ کے جائزے اور بیچ سے اور ایسی چیز کے بیچنے اور خریدنے سے منع کرنا جس پر قبضہ نہ کیا گیا ہو۔

۴۶۲۰۔

ترجمہ: اس حدیث مبارکہ میں چار قسم کی خرید و فروخت سے منع کیا گیا ہے جس میں سے پہلی ضرر یعنی "بیع فحش" بعض "پر تعمیل بحث گزشتہ صفحات میں ذکر کی جا چکی ہے اس لیے اب یہاں تین قسموں کی وضاحت کی جائے گی۔

۱۔ بیع میں دو شرطیں لگانے سے ضمانت کا مطلب یہ ہے کہ وکلاء کو بیچنے ہوئے یہ کہے کہ اگر نقد پیسے دے کر خرید گئے تو اس کی قیمت مثلاً ایک ہزار روپے ہوگی اور وعدہ اور قرض پر خرید گئے تو اس کی قیمت دو ہزار روپے ہوگی یہ ناجائز ہے ہو سکتا ہے کہ کسی کے ذہن میں یہ سوئل پیدا ہو کہ کاروبار کا یہ خرید تو آج کل ہر خاص و عام میں مقبول ہے اور بہت سی کمپنیاں اسی طریقے سے کاروبار کر رہی ہیں؟ تو کیا یہ سب کمپنیاں ناجائز کاروبار کر رہی ہیں؟

واقعہ الحروف کے ذہن میں اس کا جواب یہ آتا ہے کہ بیچ میں دو شرطیں لگانا کچھ اور ہے اور شرطوں کا کاروبار کرنا کچھ اور ہے کول ناجائز اور ناجائز پندرہ شرطوں کے ساتھ جائز ہے تو یہ بحث حدیث میں تفصیل کا کاروبار منوع قرار نہیں دیا گیا اشتہاد اس وجہ سے پیدا ہوتا ہے کہ بظاہر دونوں کی صورت ایک جیسی ہی ہوتی ہے لیکن دونوں میں فرق یہ ہے کہ دو شرطوں کی صورت میں خریدار پوری رقم مثلاً ۱۱ ہزار روپے وقت مقررہ پر یکسوٹ ادا کرتا ہے اور شرطوں میں ایک مقررہ

مذہب اور فاضل کی صورت یہ ہے کہ کسی شخص کو اپنا غلام بیچے اسے کوئی آدمی یہ کہے کہ میں اپنا یہ غلام آپ کو بیچ رہا ہوں۔ آپ نے اسے بیچنا نہیں چاہا۔ لیکن شرط یہ ہے کہ آپ مجھے چند روز روکے فرمیں۔ اسے یہ بھی دیکھنا ہے کہ میں کس طرح کے بعد اس سے پناہ ملی بیان کرے اس کی مراد یہی ہو کہ کوئی حرم نہیں۔

۲۔ تیسری اور چوتھی قسم کا ایک ہی منہ ہے اس طرف تیس کا فرق ہے۔ چوتھی قسم میں ”تسبیح قبل بقیہ“ سے منع فرمایا ہے اور تیسری صورت میں اس کا مانع حاصل کرنے سے منع کیا گیا ہے۔ ظاہر ہے کہ کتب اشرف کا مشہد متعلق ہی یہ ہے کہ اس سے آمل کے اعتبار سے دونوں کا مطلب ایک ہی ہے۔ جیسے تیس کا فرق ہے۔ واللہ اعلم

(۲۵۲) اَبُو خَلِيفَةَ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ فَرْخَةَ عَنْ ابْنِ سَعْدٍ الْحَضْرَةُ عُمَارُ بْنُ الْيَسْرِ مَعْلُومًا لَا يَسْمَعُ اَخْبَارًا مِمَّنْ يَخْلُقُ وَلَا يَلْقَى اَهْلًا عَلَيْهِ شَرْطًا وَلَا عَدَةً فِي ذَلِكِ

ترجمہ: حضرت ابو سعید خدریؓ سے مروی ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ میں سے کوئی شخص اپنا غلام یا بیوی نہ خریدے جس میں کوئی عادت ہو کہ نہ کھائے نہ پئے نہ نکلیں نہ داخل ہوں میں منع کرنا ہوگا۔

”شَرْطًا“ کا لفظ راہ کے فرق کے ساتھ عادت کے معنی میں ہے اور ”عَدَةً“ دو سال کی یا چھ ماہ کی عادت کے معنی میں ہے۔

”عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ فَرْخَةَ“ اس حدیث کی عادت میں عہد کر کے دو قسمیں بیان کی ہیں۔

۱۔ ”شَرْطًا“ کا لفظ راہ کے فرق کے ساتھ ہوگا اس صورت میں اس کا معنی ”عادت“ ہے اور حدیث کا مطلب یہ ہے کہ غلامی کی عادت رکھنے والا کوئی قسام یا برہمنی خریدنا منع ہے۔ ”تسبیح قبل بقیہ“ اس حدیث کی اس روایت سے معلوم ہو سکتی ہے کہ یہ سب مروجہ حدیث مہاندہ میں مسودہ نے ایک حدیث سے اس کی بنا کی خریدنا چاہنا اس حدیث سے کہا ہے۔ میں اسے آپ کے منہ فروخت کرنے کے لیے تیار ہوں لیکن شرط یہ ہے کہ آپ اسے میرا حمار پہنے یا پس روکے اگر نہیں گئے تھی آئے فروخت نہیں کریں گے۔ حضرت ابن مسودہ نے اسے قیمت دے کر خرید لیا بعد میں جب سودا لادتی شخصیت اسے انہوں نے اس حدیث کا ذکر کیا تو انہوں نے فرمایا کہ اس کے قریب بھی نہ جاؤ۔

گویا بیع، شراء، میں یہ شرط لگا دینا کہ مشتری اسے آگے کسی فروخت نہیں کرے گا یا کسی کو بہرہ نہیں دے گا۔ ایک مفسر نے پہلی غلطی کی عادت سے مراد یہ حدیث دیکھ کر یہ حدیث کا مطلب یہ ہوگا کہ بی بیعت کرنے اور شرط نہ لگانا۔

۲۔ ”شَرْطًا“ کا لفظ ”راہ“ کے معنی میں ہے۔ خود انہوں نے حدیث کا مطلب یہ ہوگا کہ بی بیعت کرنے اور شرط نہ لگانا۔

کے اعتبار سے ایک ہی میں یکنون عقلی اور تعمیری فرق بہر حال موجود ہے جس کی طرف اشارہ کر دیا گیا۔ واللہ اعلم

### بَابُ مَا جَاءَ فِيْمَنْ تَحَاوَزَ عَنِ الْمُعْصِرِ

(۲۵۴) حَسَنًا عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي مَالِكٍ الْأَشْجَعِيِّ قَالَ حَدَّثَنِي رَجُلٌ مِنْ جَزَائِنِ عَنْ حُذَيْفَةَ قَالَ سَمِعْتُ عُمَرَ بْنَ الْكَوَيْلِ يَقُولُ قَالَ لِي رَجُلٌ مَا عَمِلْتُ إِلَّا خَيْرًا مَا أَرَدْتُ بِهِ إِلَّا لِيُفَانِكَ فَكُنْتُ أَوْسَعُ عَلَى الْمُؤْمِرِ وَالْمُعْصِرِ فَيَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى إِنَّا أَخَذْنَا بِكَ مِنْكَ فَتَحَاوَزُوا عَنْ عُمَرَ فَقَالَ أَبُو مُسْعُوٍ الْأَنْصَارِيُّ وَالْهَذَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ سَمِعَهُ جَاءَهُ

### تک دست کو مہلت دینا

ترجمہ: حضرت عمارؓ فرماتے ہیں کہ قیامت کے دن ایک شخص کو بارگاہِ خداوندی میں پیش کیا جائے گا وہ عرض کرے گا پروردگار! میں نے نبیؐ کا جو کام بھی کیا ہے صرف آپ کی رضا اور زیارت کے لیے کیا ہے چنانچہ میں اللہ پر آمالی کر دیتا تھا اور عبادت کو مہلت دے دیتا تھا یہ سن کر اللہ تعالیٰ فرمائیں گے میں تمہ سے زیادہ اس کا خدا ہوں! فرشتوں پر اس بندے سے درگزر کرو! حضرت حذیفہؓ سے یہ سن کر حضرت یوسفؓ انصاریؓ فرماتے گئے کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ انہوں نے نبیؐ سے یہ حدیث سنی ہے۔

فائدہ: اگلی روایت کا مضمون بھی یہی ہے۔

(۲۵۵) أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ أَبِي حَالِيحٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ شَدَّ عَلَيَّ لَتْمَتِي بِالنَّفَاصِ إِذَا كَانَ مُعْصِرًا شَدَّ اللَّهُ تَعَالَى فِي قَبْرِهِ۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جو شخص قرض وصول کرنے میں "تک" مقرر شدت ہو" پھر بے گنی اپنی پہنچ کرنا ہے اللہ اس کی قبر میں اس پر سختی کرے گا۔

حکم: تَحَاوَزَ لَوْثُ "اوسع" باب تفعلیل سے فعل مضارع معروف کا سینہ واحد حکم ہے بمعنی کشادگی کرنا "انظر" باب افعلال سے مذکور مینہ ہے بمعنی مہلت دینا "شده" باب تفعلیل سے فعل مضارع معروف کا سینہ واحد مذکر غائب ہے بمعنی کشی کرنا۔

تحریر: حلیف ام الاول فقد طرح السجاری مثلاً ۶۰۷۷ "مسلم" ۳۹۹۹ (۱۵۶۰) وابن ماجہ ۶۱۲۰ وابن

حباب ۵۳-۵۴ وقرطبی ۱۲۰۷ وشمس ۱۶۹۸ واما شمس فقد حرجہ "شواکائی فی اموالہ تصحیصاً" ۶۴۔

تحریر: تجارتی اور نجی زندگی میں یہ انسان کو کبھی نہ کبھی قرض کی ضرورت پڑی جاتی ہے در عام طور پر ایسے معاملات لوگوں کے درمیان چمچے دیتے ہیں لیکن بعض لوگ ایسے بھی ملتے آتے ہیں جنہیں اللہ نے بہت کچھ دے رکھا ہوتا ہے لیکن

جب کوئی ضرورت مندر قرض کی درخواست کرتا ہے تو وہ فوراً اپنے پیٹے جیسے منہ کو کھول کر اپنی جیبیں کو اٹھائیں بائیں ہاتھ سے جس اور بائیں ہاتھ سے عرض کرتے ہیں کہ میرے پاس تو کچھ بھی نہیں ہے۔

لوگوں سے اس روئے کا جب تجویز کیا گیا کہ لوگ ایسا کیوں کرتے ہیں؟ تو یہ جہت انگیز و کشتاف ہوا کہ قرض وصول کرنے والے بہت سے افراد "جن میں اچھے خاصے وچہ دار اور متعدد لوگ بھی شامل ہیں" یہ بھول ہی جاتے ہیں کہ تم نے کسی سے رقم امان لی تھی اسے واپس بھی لوٹانا ہے قرض خود کو واپس کر دینا چاہیے ہیں اور اس سے متاثرہ تعلقات منقطع کر لیتے ہیں لوگوں نے اس کا حل یہ نکالا کہ اپنی رقم ڈبوں سے بھریا ہے کہ ایک مرتبہ انکار کر دیا جائے تو بعد ایک مرتبہ انکار کر دینا مقرر فی کے پیچھے ۳ مرتبہ اچھے حالات سے بھرا اور آسان ہے۔

انہی میں بعض لوگ ایسے بھی ہوتے ہیں جو قرض کی وصولی میں سختی نہیں کرتے اور مقرر فی غریب و اور قرض لوٹانے کی سکت نہ رکھتا ہو تو اسے معاف کر دیتے ہیں اور اگر ہوا کر سکا ہو لیکن وقت مقرر ہو چکا ہو اور ان کے لئے تو اسے سہاوت دے دیتے ہیں ایسے لوگوں سے قیامت کے دن اللہ بھی تمہارا جزا کا معاملہ فرمائیں گے جیسا کہ اس حدیث میں نبی و مرسل کے ایک شخص کا یہ اللہ جان کیا گیا۔

### بَابُ التَّشْلِيْدِ فِي الْعَشْرِ

(۴۱۱) اَوْ حَافِظَةً عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ أَبِي عَمْرٍاءَ عَنْ الشَّيْبَانِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ لَيْسَ بَيْنَ عَشْرِ فِي الْبَيْتِ وَالْبَيْتِ إِذَا

### دھوکے کی مذمت کا بیان

ترجمہ: حضرت ابن عمر سے مروی ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ نے لوٹا اور فرمایا قریہ و فروخت میں دھوکہ دینے والا ہم میں سے نہیں ہے۔

تحقیق: صحیح مسلم ۲۸۳ (۱۰۱) و ابوداؤد ۳۱۵۲ و ابوالرحمن صدیقی ۶۳۱۵ و ابن ماجہ ۲۲۲۱ و ابی حنبلہ:

۱۹۰۵

مَقْلُوبَةً: پانچ وقت صاف اول میں امام کعبہ کے بھی پیچھے کھڑے ہو کر حرم کعبہ میں روزانہ نماز پڑھنے والا دار و کربانی انھوں کو محروم کر لینے والا تجھ میں بائیں کی طرح سیدنا کعبہ اسیے والا دشمن میں لائن کا کر ڈکوتا تقسیم کرنے والا الظاہی میں اسی طرح دسروں کو بچانے والا میں جس مرتبہ حج بیت اللہ کی سعادت حاصل کرنے والا جب تمہاری معاملات میں آتا ہے تو وہ نمبر چار پر پہنچ لیں گا کہ اسے ایک نمبر چار کی قیمت پر فروخت کرتا ہے عقلی چیز، اصلی فرد اسے کر لوگوں کو دھوکہ دیتا ہے ایک روپے کی چیز کو دس روپے میں فروخت کرتا ہے اشیاء صرف و ضرورت میں مبالغہ کرتا ہے

اور پھر یہ سمجھتا ہے کہ سب خیر ہے!

لیکن وہ یہ نہیں سوچتا کہ اس کی ان تمام نمازوں، روزوں، افکاروں، زکوٰۃوں اور حجوں کا کوئی فائدہ بھی ہے یا نہیں؟ اور وہ اس حدیث کو نظر انداز کر جاتا ہے کہ دھوکہ دینے والے خاص طور پر تجارتی معاملات میں دلائل باہمی کرنے والے کا ہماری معاشرت سے کوئی تعلق نہیں۔

ظن اذ کو دھوکہ دے کر اذ کو راضی کرنے والے نام خیالی میں مبتلا رہتے ہیں! اے کاش! ہم فرائض کی بجا آوری اور واجبات کا خیال رکھنے کے بعد اپنے معاملات کی درنگی پر اپنی چوری توجہ مرکوز کر سکیں اور ہمارے معاملات پوری دنیا میں دیانت دارانہ اور امانت دارانہ معاملات سمجھے گئے۔

### بَابُ مَا جَاءَ فِي أَوَّلِ مَنْ ضَرَبَ الدِّينَارَ

(۲۷۶) حَدَّثَنَا عَنْ أَبِي عُمَرَ بْنِ أَبِي سَلَمَةَ قَالَ أَوَّلُ مَنْ ضَرَبَ الدِّينَارَ نُبُعٌ وَهُوَ أَسَدُ أَبِي نَضْرَبَ وَأَوَّلُ مَنْ ضَرَبَ الدِّرْهَمَ نُبُعٌ الْأَصْفَرُ وَأَوَّلُ مَنْ ضَرَبَ الْفَلْسَ وَالدِّرْهَمَ فِي أَيْدِي النَّاسِ نَسْرُودُ بْنُ كَعْبَةَ.

### سب سے پہلے دینار ڈھالنے والے کا بیان

تَرْجُمَہ: اجماع بین الی سلسلہ کہتے ہیں کہ سب سے پہلا وہ شخص جس نے دینار ڈھالنے کا بیج ہے جس کا نام اسعد بن نضر ہے تھا اور سب سے پہلا درہم ڈھالنے والا تبع اصغر تھا اور سب سے پہلا فلس ڈھالنے والا اور انیس لوگوں میں رائج کرنے والا نسرود بن کعب تھا۔

تَحْلُوقُ: ”اصوب“ باب ضرب سے فعل ماضی معروف کا مینہ واحد ذکر غائب ہے بمعنی ”ذوہل“ ”الفلوس“ فلس کی جمع ہے بمعنی پیسہ۔ ”ادارہ“ باب افعال سے مذکورہ مینہ ہے بمعنی ”محمدا“ ”مراد رائج کرنا“ ”نسرود“ وال اور ڈال دلوں کے ساتھ پڑھا جاتا ہے اس طرح لوں کے فتح اور ضم دونوں کے ساتھ پڑھا جاتا ہے۔

تَحْلُوقُ: ”اصوب“ باب ضرب سے فعل ماضی معروف کا مینہ واحد ذکر غائب ہے بمعنی ”ذوہل“ ”الفلوس“ فلس کی جمع ہے بمعنی پیسہ۔

تَحْلُوقُ: اس حدیث کا تعلق کتاب البیوت کے ساتھ بیٹے کے طور پر نہیں اس معمولی مناسبت کے طور پر ہے کہ بیٹے میں جو راجح و تاثیر نفس کے خود پر استعمال کیے جاتے ہیں ان کا تعلق آغاز کیا ہے؟ یہ کب سے چلے آ رہے ہیں؟ انہیں ایجاد کرنے والا اور لوگوں میں رائج کرنے والا کون ہے؟





رہنے کی ہدایت انسان کو تعیناتی سر نہیں ہوا تو یہ اس لیے قنات اختیار کیجیے اور سادہ طرز زندگی میں اپنے لیے نجات کا راستہ صاف کیجیے!

## کتاب الشفیعہ شفیعہ کے احکام

(۶۱۹) اَبُو مُخَنِمٍ كَتَبَ إِلَى ابْنِ سَعْدٍ بَنِي خُصَمَى عَنْ شُعْبَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْحَدَّثَ أَخُو بَشْفَعِيهِ.

ترجمہ: اہل ایمان کہتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ہر وہی شفعہ کا سب سے زیادہ حق دار ہے۔

تالکدہ: اگلے روایت میں اس کی وضاحت مذکور ہے۔

(۶۵۱) اَبُو خَبِثَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَخْرَمَةَ قَالَ ارْأَاكَ سَعْدُ بَنِي خُصَمَى قَالَهُ فَقَالَ لِحَدَّثَهُ أَخُو بَشْفَعِيهِ فَإِنِّي لَأَعْطِيكَ بِهَا ثَمَانِ دَرَاهِمٍ وَتَكُنْ أَعْطَيْتُكَهَا لِأَخِي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ الْحَدَّثَ أَخُو بَشْفَعِيهِ.

وَفِي رِوَايَةٍ عَنِ ابْنِ أَبِي خَبِثَةَ قَالَ عَرَضَ عَلَيَّ سَعْدُ بَنِي خُصَمَى فَقَالَ لَهُ حَدِّثْهُ إِنَّمَا أَنَا بَشْفَعِيهِ فَكَأَنَّكَ تَعْطِيهِ وَتَكُنْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ الْحَدَّثَ أَخُو بَشْفَعِيهِ.

وَفِي رِوَايَةٍ عَنِ ابْنِ أَبِي خَبِثَةَ قَالَ لَرَأَيْتُ سَعْدُ بَنِي خُصَمَى قَالَهُ فَقَالَ لِحَدَّثَهُ أَخُو بَشْفَعِيهِ فَإِنِّي لَأَعْطِيكَ بِهَا ثَمَانِ دَرَاهِمٍ وَتَكُنْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ الْحَدَّثَ أَخُو بَشْفَعِيهِ.

وَفِي رِوَايَةٍ عَنْ سَعْدِ بْنِ ثَابِتٍ أَنَّهُ عَرَضَ بَنِي خُصَمَى قَالَهُ فَقَالَ لِحَدَّثَهُ أَخُو بَشْفَعِيهِ وَتَكُنْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ الْحَدَّثَ أَخُو بَشْفَعِيهِ.

ترجمہ: حضرت سعد بن ثابِت نے عرض کیا کہ میں نے اپنے گھر بیٹے کا ارادہ کیا تو اپنے بڑے سے فرمایا کہ اسے سات سو درہم کے عوض خرید لو اگرچہ مجھے اس کے آٹھ سو درہم مل رہے ہیں لیکن میں تمہیں صرف اس سے دس رہا ہوں کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ ہر وہی شفعہ کا سب سے زیادہ حق دار ہے۔

ہے۔ اور ایک روایت میں چار سو درہم پر بیچنے کا بھی ذکر ہے۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو: "أَعْطَيْتُ" بَابُ أَعَالَ سَعْلًا مَاضِيًّا مَجْهُولٌ كَمَا صَدَقَ وَاحِدٌ فَكَلِمَةٌ بِمَعْنَى رَيْبًا.

تَجْنِيسُ خَلْقٍ أَوَّلٍ: أَحْرَبَ لِبَحَارِي: ٦٩٧٧ رَابِعًا: ٢٥٦٦ وَالْمَرْمُوزِي: ١٢٦٩ وَالْمُسْتَمْسِرُ: ١٧٠١ وَابْنُ مَاحٍ:

٦٤٩٤ نَوَاسِرُ حَيَّانَ: ٥١٨٠ وَاحِدًا: ٢٤٩٧.

تَجْنِيسُ خَلْقٍ ثَانِي: أَحْرَبَ لِبَحَارِي: ٦٦٥٨ نَوَاسِرُ حَيَّانَ: ٥١٨١ وَاحِدًا: ٥١٨٢.

مَقَالَتُكَ: کتاب النکاح اور کتاب النکاح کے درمیان مماثلت یہ ہے کہ شفعہ کے ذریعے انسان اس بیع کو ختم کر سکتا ہے جو خرید اور فروخت کنندہ کے درمیان ہوتی ہے اور دونوں میں فرق یہ ہے کہ بیع کا لفظ عام ہے اور مقولہ وغیر مقولہ ہر قسم کی اشیاء پر بیع کا لفظ بولا جا سکتا ہے جبکہ شفعہ کا تعلق صرف غیر مقولہ جائیداد سے ہوتا ہے۔

اسی مماثلت اور دہر کا یہ وضاحت کے بعد یہ واضح ہونا ضروری ہے کہ انسانی اطلاق اور مروت کا تقاضا بھی یہی بنتا ہے کہ اگر ہم کسی علاقے میں رہائش پذیر ہوں اور اہل قلعہ سے ہماری شہسائی بھی ہو اور اس محلے کو چھڑ کر کسی دوسرے علاقے میں منتقل ہونے کا ارادہ میں رہا ہوں تو پہلے ان لوگوں سے پوچھ لیا جائے جو اسی مکان کے بالائی یا زیریں حصہ میں رہائش پذیر ہوں کہ ہم یہ مکان بیچ کر جانا چاہتے ہیں اگر آپ خریدنے کا ارادہ رکھتے ہوں تو بتا دیجیے تاکہ ہم کسی اور کے ہاتھ اسے فروخت نہ کریں یا اس محلے میں رہنے والے اور دیوار کے ساتھ ملے ہوئے مکان والے ہماری سے اس بات کا ذکر کر دیں ہو سکتا ہے کہ اسے خرید لے۔

اگر آپ نے اسے تائید بغیر یہ سمجھ کر "یہ میری ملکیت ہے میں اسے چاہوں بیچوں" اس مکان یا جائیداد کو کسی اور کے ہاتھ بیچ دیا تو شریعت آپ کے پڑوسی کو یہ حق دیتی ہے کہ وہ عدالت کے ذریعے اسے اسی مکان کی ملکیت حاصل کر لے اس حق کو "شفعہ" کہا جاتا ہے اور یہ "حق جوار" کا ایک اہم ترین منہ بولا ثبوت ہے کہ اگر آپ نے پڑوسی ہونے کا حق ادا نہیں کیا تو آپ کا مسایہ اس حق کو عدالت کے ذریعے بھی حاصل کر سکتا ہے اس سے پڑوسی کے حقوق کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے۔

### بَابُ مَنْ وَضَعَ خَشْبَتَهُ فِي خَائِطِهِ جَارِهِ

(۳۵۱) أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ غُلَامِ بْنِ الْأَعْمَرِ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ غَابِسَةَ قَالَتْ قَالَ أَبُو حَنِيفَةَ: إِذَا أَرَادَ أَحَدُكُمْ أَنْ يَضَعَ خَشْبَتَهُ فِي خَائِطِهِ فَلَا يَفْعَلْ.

اگر کوئی شخص اپنے پڑوسی کی دیوار پر لکڑی رکھے تو کیا حکم ہے؟

تَوَجَّهْنَا: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جب تم میں سے کوئی شخص کسی کی

دیوار پر اپنی لکڑی رکھنا چاہے تو دوسرے کو منع نہیں کرنا چاہیے۔

کَلَّیْ جَبَّارُوتَا، "حَسْبُ" بمعنی لکڑی "حِصَانُط" بمعنی دیوار۔

تحقیق: جاتیف، اشرح البحار ص ۲۸۶۲ و مسند ۴۱۲۰ (۱۶۰۹) و نوادر ۲۱۲۴ و تلمیذی ۱۲۵۲ و

نہج ۲۳۲۴ و ابن حبان ۵۱۵

مَقْهُوْمُ: فقہاء کرام نے اس موقع پر اس بحث کو بھڑکا ہے کہ اس حدیث میں جو قسم دیا گیا ہے اس پر عمل کرنا ضروری ہے یا صرف مستحب ہے؟ یعنی اگر کسی شخص نے اپنے ہمسائے کی دیوار پر کوئی شیئر یا لکڑی رکھ دی اور پڑوسی نے اسے اس کی اجازت دینے سے انکار کر دیا تو وہ گناہگار ہو گا یا صرف اس کی حیثیت ترک مستحب کی ہوگی؟ بعض فقہاء کرام یہی حق کو اختیار کرتے ہیں اور بعض فقہاء کرام دوسری حق کو ترجیح دیتے ہیں۔

لیکن یہاں اس سے زیادہ اہم بحث یہ ہے کہ اگر اس قسم کی ملت اور یہی منظر کی ہے؟ جس کی بناء پر یہ قسم دینا گمراہی ہے؟ انصاف کے ساتھ ہم اسے عرض کیے دیتے ہیں تاکہ "عَالَا يَلُوْكَ كَلَلَا لَا يَلُوْكَ كَلَلَا" کے تحت کچھ نہ کچھ تو معلوم ہو ہی جائے۔

در اصل جائیداد اور زمین کے تقاضات آج سے نہیں، ماضی قدیم سے چلے آ رہے ہیں جس طرح آج ہم اپنے گھر کی دیوار پر اپنے ہمسائے کو کپڑے پھیلانے کی اجازت نہیں دیتے، وی طرح ماضی قدیم میں بھی لوگ اپنے ہمسایوں کو اس چیز کی اجازت نہیں دیتے۔ تب اہل بعض اوقات ہمارے پردی میں رہتے والا شخص خلیہ پوٹن اور شگہ ست بھی ہو سکتا ہے اس کا مکان کو بھی ہو سکتا ہے اور یہ بھی ممکن ہے کہ کسی ہمارے کے بغیر وہ مکان یا جو چیز فی قائم رہے وہ یکنی ہو بظاہر اس کا یہی عمل نکالا جائے کہ پردی کے کچے مکان پر اپنے کچے مکان کا شہیز یا بانس رکھ دیا جائے تاکہ اس کی وجہ سے یہ بھی گرنے سے بچا جائے اس زمانے میں بعض لوگوں نے انیا کرتے ہو یا تو ان کے پردیوں نے انہیں ایسا کرنے سے منع کر دیا جب یہی مدعا کو اس کی خبر ہوئی تو آپ مذکور نے مذکورہ بالا قسم فرمائی۔

اس قسم کے ذریعے اور حقیقت دونوں میں جہت یہ ہمدردی کو پیدا اور پیدا کرنا مقصود ہے جو بد قسمتی سے ہمارے اندر محفوظ ہے ہماری ہر قسم کی ہمدردی اور خیر خواہی کا مستحق صرف اسی شخص ہوتا ہے جس سے ہمارا کوئی ذاتی یا کسی بھی نوعیت کا مفاد وابستہ ہو کسی لاچار اور غریب پردی کے ساتھ ہمدردی اور مہربانی کر کے اپنا وقت اور ہنس و جانیداد برباد کرنے کی کیا ضرورت ہے؟

اے کاش! ہم میں ہر مسلمان کے ساتھ خیر غرضی کا جذبہ پیدا ہو جائے۔

## کتاب المزارعہ کھیتی کے احکام

بَاب مَا جَاءَ فِي النَّهْيِ عَنِ الْمَغَارَةِ

(۲۵۲) اَلَيْسَ خَيْفَهُ عَنْ اِبْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ خَدَّاجٍ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللّٰهِ ﷺ عَنْ الْمَغَارَةِ

مغایرہ سے ممانعت کا بیان

ترجمہ: حضرت جابر سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے۔

مُحَمَّدُ بْنُ حَافِظٍ أَخْبَرَنَا أَبُو جَرَّادٍ (۱۵۴۶) رَوَاهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ (۲۹۷۷) وَابْنُ مَعِينٍ (۱۶۲۸) وَابْنُ سَعْدٍ (۱۰۲۸)

مَغَارَةُ: "مزارعت" کا لفظ مزارعت سے مشتق ہے کھیتی باڑی کی زمین "مغایرہ" کا معنی بھی کھیتی باڑی سے اس  
اشارت سے یہ دونوں مترادف لفظ ہیں۔ جس میں لیکن ان دونوں میں ایک معمول سے فرق بھی ہے اور وہ یہ کہ مزارعت کھیتی  
باڑی کے اس طریقے کو کہتے ہیں جس میں زمین ایک شخص کی ہوتی ہے اور محنت اور زرعی اور بیج مہیا کرنے کی ذمہ داری  
زمین کے مالک پر ہوتی ہے اور نفع دونوں کے درمیان مقررہ شرح پر تقسیم ہو جاتا ہے جبکہ مغایرہ میں بھی یہی تہذیب ہے فرق  
صرف اتنا ہے کہ اس میں بیج مہیا کرنے کا ذمہ دار زمیندار ہی ہوتا ہے زمیندار کی نہیں۔

ابن ماجہ میں زمینداروں اور کاشتکاروں کے درمیان بہت بھڑے ہوتے تھے اور ان کی فہم و انجی نہ تھی کہ ایک  
وقت میں آ کر تو بی بی بی بی کھیتی باڑی کے سربراہ طریقے کی ہی نمائندگی کر دیتی اور یہ علم باری کر یا کہ زمیندار اپنی  
زمین کو خود آباد کرے خود اس میں زراعت اور کاشت کرے اگر یہ نہیں کر سکتا تو کسی بھائی کو یا معاوضہ و زمین ہے کہ  
وے تاکہ وہ اسے اپنے کام میں لائے اگر اس پر کھیتی باڑی کرنے اور یہ بھی نہیں کر سکتا تو بھائی زمین اپنے پاس رکھے  
کمی کو بھائی پر مت دے تاکہ نہ بے باقی اور نہ بیج باسری۔

یعنی یہی صورت ضروری کو کراسے پر دینے کی صورت میں بھی پیش آنے کی تھی اور آئے وہ مالک مکان اور  
کراہ دار کے درمیان کسی نہ کسی بات پر جھگڑا ہوتا جتنا تھا جیسا کہ آج کل بھی کچھ زیادہ مختلف صورت حال نہیں ہے  
اس موقع پر بھی بی بی بی بی حکم دیا کہ نہ دے نہ کھراؤ اور زمین کراسے پر دینا صحیح ہے یا تو معاوضہ دے کر بی بی بی کو  
رہنے کی جائز دے دہاؤ نہ دے نہ ہی بی بی بی کو کھراؤ کراسے پر دینے کی اجازت نہیں ہے نیز بہت سے بھی اسی زمانے

ظاہر ہے کہ یہ اس مسئلہ کا کلی حل نہیں تھا بلکہ جزوی طور پر، چھڑوں کی روک تھام کے لیے یہ قدم اٹھایا گیا تھا اس لیے تب بھی اور اب بھی اس کے برعکس ٹھوس کو زراعت اور کاشتکاری کی اجازت دے دی گئی تھی کیونکہ اس طریقہ کثرت سے لوگوں کی ایک بہت بڑی تعداد کی روزی و رست ہے ان سب کو بے روزگار کرنا کیسے درست ہو سکتا تھا چنانچہ جہاں فریضین کے درمیان باہمی رضامندی سے شرائط طے پا جاتیں اور فریضین ان کی پابندی خوش اطمنی سے کرتے رہتے وہاں اس سماعت کو برقرار نہیں رکھا جاتا تھا اور اب بھی ایسا ہی ہے۔ واللہ اعلم

### بَابُ مَنِ اسْتَخْرَ اَرْضًا بِشَيْءٍ

(۲۰۲) أَبُو خَبِيبَةَ عَنْ أَبِي خَصْبَةَ عَنْ رَافِعِ بْنِ خَلِيفَةَ عَنْ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ مَرَّ بِعَابِدٍ فَأَخْبَتْهُ فَقَالَ لِمَنْ هَذِهِ فَقُلْتُ لِي فَقَالَ مَنِ اسْتَخْرَ اَرْضًا فَلَا تَسْأَلُهُ بِشَيْءٍ وَمَنْ

### زمین کو کرائے پر لینے کا بیان

ترجمہ: حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ ایک باغ کے پاس سے گزرے آپ کو ۱۱ باغ چھاپا تو پوچھا کہ یہ کس کا ہے؟ میں نے عرض کیا کہ میرا ہے فرمایا تمہارا کہاں سے ہے؟ میں نے عرض کیا کہ میں نے اسے کرائے پر لے رکھا ہے فرمایا اسے کس چیز کے بدلے اجرت پر نہ لو۔

ترجمہ: ”عجب“ باب انہماں سے نصن ماضی معروف کا صیغہ واحد ذکر غائب ہے بمعنی اچھا لگتا۔

ترجمہ: ”عجب“ اصرع ہو دوزخ شدہ ۳۱، ۲۔

ترجمہ: ”گزارش حدیث میں ”کرائے“ کے حوالے سے جو تفصیل ذکر کی گئی ہے اسے ایک نظر دوبارہ ملاحظہ فرمائیے تاکہ مسئلہ واضح ہو جائے اور میں وہ چوٹی تقریر بھی نہ دہرائی جاوے۔

البتہ ایک بات ہم یہاں ذکر کرنا ضروری سمجھیں گے کہ ذریعہ حدیث کے مرکزی راوی حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ ہیں جو بڑی سخی سے لوگوں کو آخر وقت تک کرائے پر مکانات لینے اور بیٹے سے منگ کرتے رہے جب حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کو یہ چاہ تو انہوں نے اصل حقیقت کو واضح کرتے ہوئے فرمایا کہ نبی کریم نے یہ فرمایا تھا اگر تم نے اسی طرح چھڑے کرنے ہیں تو پھر کرایہ وادی کا یہ معاملہ ختم کر دیا اپنے پاس رکھو یا کسی کو بہرہ کر دینی جہاں نے مطلق اس کی سماعت نہیں فرمائی تھی۔

اسی طرح امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ بھی حرارت کے جواز کے قائل نہ تھے لیکن ان کی سوانح سے معلوم ہوتا ہے کہ انہوں نے اپنی عمر کے آخری حصے میں اس فتنے سے رجوع کر لیا تھا اور اس کے جواز کے قائل ہو گئے تھے۔ واللہ اعلم

## کتاب الفضائل

### فضائل کا بیان

بَابُ مَا جَاءَ فِي عُمَرُ النَّبِيِّ ﷺ

(۲۵۱) أَبُو حَنِيفَةَ عَنِ اِبْنِهِ وَزَيْدَةَ عَنْ اَبِي اَبِي رَسُوْلٍ اَللّٰهُ ﷻ قُبُصٌ وَهُوَ اَمْرٌ ثَلَاثٌ وَبَيِّنٌ وَفَصِيحٌ  
تَوَكَّرَ وَهُوَ اَمْرٌ ثَلَاثٌ وَبَيِّنٌ وَفَصِيحٌ وَهُوَ اَمْرٌ ثَلَاثٌ وَبَيِّنٌ.

نبی ﷺ کی عمر مبارک کا بیان

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ کا انتقال ۶۳ برس کی عمر میں ہوا حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ  
جیزہ کا انتقال ۶۳ برس کی عمر میں ہوا اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کا انتقال بھی ۶۳ برس کی عمر میں ہوا۔  
فائدہ: اگلی روایت کا مضمون بھی یہی ہے۔

(۲۵۵) اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ يَحْيٰى بْنِ مَعْجَدٍ عَنْ اَبِي قَالٍ ثَلَاثٌ وَرَسُوْلٌ اَللّٰهُ ﷻ عَلٰى رَاسِ اَرْبَعِيْنَ سَنَةً فَتَقَامُ  
بِمَنْعَةٍ عَشْرًا وَبِاَلْسِنَتَيْنِ عَشْرًا وَتُوَقَّيْ رَسُوْلُ اَللّٰهِ ﷻ وَمَا هُوَ بِسَيِّئٍ وَرَأْبِعٌ عَشْرُوْنَ سَعْرَةً  
بَيِّنَةٌ.

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ چالیس برس کی عمر میں نبی ﷺ کو مسحور کیا گیا اس کے بعد دس سال تک آپ  
ﷺ کو کر رہے تھے اقامت تو یہی رہے اللہ دس سال مدینہ منورہ میں اور نبی ﷺ کا جب انتقال ہوا تو آپ کی داڑھی اور سر  
میں تیس سال بھی سفید نہ تھے۔

حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمٰنُ الْقُفَيْطِيُّ "بَابُ مَرْبٍ سَلَّمَ بَاشِي يَمِينٍ كَاسِيَدٍ وَاحِدٍ مَدْرُغَابٍ هُوَ يَمْنَى بَقْدَرٍ كَرَامَةُ قُرْبَانٍ مَرْدُوقَةٍ هُوَ  
ہے "عافی لبعثہ" میں آتا ہے۔

تصحیح حدیث اول: المعجم الصحاح: ۶۰۹۱ (۲۴۱۸) والی حباب: ۶۳۸۹ واسما علی سے شوافع علی البخاری  
۳۸۵۱ وازمادی: ۴۶۵۹۔

تصحیح حدیث ثانی: المعجم الصحاح: مطبوعہ ۲۵۰۹ھ واصل: ۶۰۸۹ (۶۳۸۹) والرحمدی: ۶۶۶۴ واصل: ۶۶۶۴۔

مَقْلُوبٌ: یہاں دو باتیں کامل وضاحت ہیں۔

۱۔ کتب حدیث و سیرت سے معلوم ہوتا ہے کہ اہل حق تعالیٰ نے حضور نبی کریم مرورِ احوال پر کمالِ کافیر جس کی سے تیار کیا تھا وہ اس خبر کا نکتہ چینی بھی تھی جو اب دوسرے مقدس شخصیت رکھتا ہے اور بدول نے جو یہ بات کہی ہے کہ "پہلی وہیں پہ ناک جہاں کا ضمیر تھا" اور کے مطابق نبی ﷺ اس آراء پر فرمے ہوئے اور نبی ﷺ کے ساتھ ان کے دو وزیر و معاون بھی آرام فرما ہیں جس کا واضح مطلب یہی ہے کہ ان کا ضمیر بھی اسی مٹی سے تیار کیا گیا تھا یہی وجہ ہے کہ یہ دونوں حضرات دنیا میں بھی نبی ﷺ کے ساتھ رہے قبر میں بھی ہیں اور حشر میں بھی ہوں گے عبادات و اخلاق میں بھی نبی ﷺ کے مشابہ رہے اور عبادات و سادات میں بھی اچھے پیسے میں بھی مشابہ رہے اور خاکی وہ کلی زندگی میں بھی طرز حکومت میں بھی مشابہ رہے اور عدل و انصاف میں بھی حد تو یہ ہے کہ سفر زندگی میں بھی مشابہ رہے اور موت حشر میں بھی چر بھی اگر کوئی بد نصیب مدینہ منورہ کی مسجد نبول میں پہنچ کر بھی دوسرے قہر سے کر مٹنے و آسکے تو اس کی بد نصیبی میں کسے کلام ہو سکتا ہے؟

۲۔ روایات کے استق سے نبی ﷺ کی عمر مبارک کے حوالے سے مشہور قول کے علاوہ دو قول مزید ملتے ہیں ایک قول ساتھ ساتھ کا ہے جیسا کہ یہاں بھی دوسری حدیث میں ہے اور دوسرا بیسٹھ سال کا جس سے بعض اوقات زمین غلجھان میں بتلا اور جاتا ہے لیکن اگر یہ بات پیش نظر رکھ لی جائے کہ آج بھی بہت سے سلامات میں "کسر" کا وہ کافیس کہ جو آقا صاحب یہ مسئلہ حل ہو جائے گا یہ ہے کہ اگر کسی آدمی کا بیٹھوں کا کلی مٹا ایک سو بیس روپے چوں پسے ہو تو کسر کہ چھوڑ دیا جاتا ہے اسی طرح جن روایات میں ساتھ سال کا ذکر آتا ہے ان میں کسر کو نہیں کیا گیا اور جن روایات میں ۶۵ سال کا ذکر آتا ہے ان میں سن و اوقات کو بھی دو ایک سالوں کے طور پر شمار کیا گیا ہے جس سے ہمیں اندازہ اس پر دو کا اضافہ ہو گیا اور وہ ۶۵ بن سکے۔ واللہ اعلم

### بَابُ كَيْفَ يُعْرِفُ النَّبِيُّ ﷺ

(۳۵۶) اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ اَبِي الرَّثْبِ عَنْ خَالِ بْنِ اَبِي شَيْبَةَ عَنْ اَبِي النَّبِيَّ يُعْرِفُ بِرُوحِ النَّبِيِّ اِذَا اُنْزِلَ مِنَ السَّمَاءِ۔

نبی ﷺ کو کیسے پہچانا جاتا تھا؟

ترجمہ: حضرت جابر سے مروی ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ اُترات کے وقت بھی گھڑے سے چھوٹے سے پہچان لے جاتے تھے۔

فائدہ: اگلی روایت کا ترجمہ بھی یہی ہے۔

(۳۵۷) اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ سَلَامَةَ بْنِ اَبِي رَافِعٍ عَنْ اَبِي حَنِيفَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ اَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ اِذَا اُنْزِلَ يُعْرِفُ بِالنَّيْلِ اِذَا اُنْزِلَ اِلَى الْمَسْجِدِ بِرُوحِ النَّبِيِّ۔

یَعْرِفُ بِالنَّيْلِ اِذَا اُنْزِلَ اِلَى الْمَسْجِدِ بِرُوحِ النَّبِيِّ۔



نوشہ کا: حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ اُتر رات کے وقت بھی مسجد جا رہے ہوتے تو اپنی نوشہ سے بچانے جاتے تھے۔

حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ يَزِيدَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "بَابُ مَرْبٍ سَلِّ مَلَامًا مَجْمُولًا مِثْلَهُ وَاحِدًا مَرَّةً كَمَا تَابَ يَسْتَحْيِي بِيحَانًا" (البرج الطيب) نوشہ کی مہک۔

حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ يَزِيدَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "بَابُ مَرْبٍ سَلِّ مَلَامًا مَجْمُولًا مِثْلَهُ وَاحِدًا مَرَّةً كَمَا تَابَ يَسْتَحْيِي بِيحَانًا" (البرج الطيب) ۶۰۵۲ و ۶۰۵۳ (۷۲۲۰) و قسملی ۶۱۱۵ و ابن حبان ۶۰۴ و ۶۰۵ و ۶۰۶ و ۶۰۷

مَلَامًا: اکثر محدثین کرام نے اس حدیث کے تحت تحریر فرمایا ہے کہ دراصل نبی کریمؐ سرورِ دو عالم ﷺ نوشہ کا استعمال بہت کثرت کے ساتھ کرتے تھے اس لیے جب آپ ﷺ کا کسی راستے سے گزرتا ہوتا تو لوگ بچھون لیتے کہ یہاں سے نبی چہ گزر کرے چہ راہم کی نظر میں یہ بات اس حد تک تو عجیب ہے کہ نبی ﷺ نوشہ کو پسینہ فرماتے تھے اور اس کا استعمال بہت کثرت سے فرماتے تھے لیکن راستوں کو مہک کی مہک کو اس مصنوعی خوشبو کا بہن منت قرار دیا جگہ نہیں ہے اس لیے کہ اس میں نبی اور میری نبی کی تمجید ہی کیا ہے؟ آج بھی اگر کوئی آدمی خوشبو لگا کر کسی گلی سے گزر جائے تو پوری گلی مہک اٹھتی ہے جس جگہ میں جاتا ہے وہ جگہ مسخر ہو جاتی ہے اور سچے والوں کا سامنے نہ ہوتا ہو جاتا ہے۔

اس لیے راہم کی نظر میں یہ چیز معجزانہ شان کے مطابق اس وقت قرار پاتی ہے جب حضور نبی کریمؐ سرورِ دو عالم ﷺ کی مہک سے گلیوں اور بازاروں کا مسخر ہو جانا فطری خوشبو اور بطریقہ مہک کا نتیجہ تسلیم کیا جائے اور یہ یقین رکھا جائے کہ اگر حضور ﷺ کسی حرکت کی کوئی خوشبو بھی استعمال نہ فرماتے جب بھی آپ ﷺ کے جسدا فطری مہک سے گلیوں اور بازار مہک جاتے بلکہ میں تو یہاں تک کہتا ہوں کہ سرکارِ دو عالم ﷺ کا تو پسینہ بھی دپ کی مٹک و مہر سے زیادہ خوشبو دار اور مہک رکھتا تھا؟ فرمایا جب ہے کہ حضرت ام سلمہؓ نے نبی ﷺ کے پسینے کو ایک ٹیشی میں جمع کر لیا تھا اور نذر بہات میں شریک ہونے کے لیے اسے بطور خوشبو استعمال کرنی تھیں اور پوری مجلس و محل اس کی مہک سے خود ہو جایا کرتی تھی۔

بہر حال یہ ایک ذوقِ عقیدت ہے جسے میں دعووں پر ملاحظہ کرنا چاہتا ہوں یہ نبیؐ کی اپنی عقیدت تھی اس بات کا تقاضا کرتی ہے کہ ہمیں بازاروں، مسجد اور حراؤں کی یہ مہک مصنوعی نہیں ہوتی تھی بلکہ اسلام ﷺ کی معجزانہ شان و اظہار ہوئی تھی۔ واللہ اعلم

بَابُ مَنْ رَأَى حَنْدَ قَضَاءِ النَّبِيِّ

(۷۵۸) أَوَّلُ خَبْرَةٍ عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ أَبِي عَمْرٍو قَالَ كَانَ لِي عَلَى النَّبِيِّ ﷺ ذُقُّ قَضَائِي وَذُلُّنِي۔

جو شخص قرض ادا کرتے وقت کچھ زائد چیز بھی دے دے

ترجمہ: حضرت انس فرماتے ہیں کہ نبی ﷺ کے ذمے میرا کچھ قرض تھا آپ ﷺ نے اسے ادا کر دیا اور مجھے کچھ اور بھی دیا۔

فائدہ: اسی روایت میں بھی نبی ﷺ کے اخلاق و فضائل کو ذکر کیا گیا ہے۔

بَابُ مَا جَاءَ فِي خَصَائِلِ النَّبِيِّ ﷺ

(۳۵۹) أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَنَسٍ بْنِ مَالِكٍ قَالَ مَا مَسِسْتُ بِشَيْءٍ خَيْرًا وَلَا خَيْرًا لَكِنَّ مِنْ شَيْءٍ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ

وَفِي رِوَايَةٍ مَاتِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا ذَا رَكِبْتِ بَيْنَ خَلِيسٍ لَمْ تَفُطْ۔

خصائل نبوی ﷺ کا بیان

ترجمہ: حضرت انس فرماتے ہیں کہ میں نے نبی ﷺ کے دست مبارک سے زیادہ نرم کسی چیز اور درخت کے لباس کو اپنے ہاتھوں سے کبھی نہیں چھوا اور ایک روایت میں ہے کہ نبی ﷺ کو اپنے ہر مجلسوں کے سامنے کبھی پاؤں پھیلا کر بیٹھے ہوئے نہیں دیکھا گیا۔

(۳۶۰) أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ مَسْرُوفٍ أَنَّهُ سَأَلَ عَلِيَّةَ عَنْ خَلْقِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَتْ

أَنَا نَفَرُ الْقُرْآنِ۔

ترجمہ: مسروق نے حضرت عائشہ صدیقہ سے نبی ﷺ کے اخلاق کے بارے دریافت کیا تو انہوں نے فرمایا کیا تم

قرآن نہیں پڑھتے؟ (۳۶۱) أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ مُسْلِمٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَجِبُ دَعْوَةُ الْمَسْلُوكِ وَيَعُودُ الْمَرِيضِ وَرَكِبَ الْجَنَازَ۔

ترجمہ: حضرت انس فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ غلام کی دعوت کو بھی قبول فرماتے۔ مریض کی عیادت کرتے اور گمے پر سہادی کر لیتے تھے۔

(۳۶۲) أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ الْأَسْوَدِ عَنْ عَلِيَّةَ قَالَتْ كَانَتِي أَنْتَقِرُ إِلَى بَنَاتِ فَتَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَيْثُ أَتَى الْعُسُوفُ فِي مَرْجَبِهِ۔

ترجمہ: حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ گویا میں اب بھی نبی ﷺ کے قدموں کی سفیدی کو دیکھ رہی ہوں جب آپ ﷺ



مسند عظیم اسکالر میں سے چند چیزوں کا ذکر کیا گیا ہے کیونکہ انکی بات تو ہر شخص جانتا ہے کہ دنیا کے ہر غلطے اور گنہگار میں ہر زبان اور رسم و رواج میں ہر کتبہ اور لائبریری میں ہر سال اور موسم میں جناب رسول اللہ ﷺ کی سیرت و اخلاق کلمات و روایات پر لکھی جانے والی صرف کتابوں کی تعداد ہی اتنی ہے کہ انھیں شمار کرنا آسان نہیں اخلاق و کلمات کا احاطہ کرنا کیسے ممکن ہو سکتا ہے؟

اس لیے اس موقع پر عربی زبان میں شاہد حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے اس جملے سے زیادہ وسیع جملہ نقل کیے جا رہے ہیں جو نبی ﷺ کے اخلاق عالیہ سے متعلق ایک سوال کے جواب میں فرمایا تھا "سبحان من حمله القرآن" اور فارسی زبان میں شاید اس سے زیادہ وسیع جملہ نقل کیے جو نبی ﷺ کے متعلق کہا گیا ہے کہ "بعد از خدا بزرگ توئی قدس حضرت" آپ غور کیجئے؟ کیا فرض کی ادائیگی کے وقت اس سے بجز صورت ہو سکتی ہے کہ غیر دی اور غیر حلقہ طور پر فرضی خدا کو اس کی اصل رقم بھی دے دی جائے اور اس کے احسان کا بدلہ بھی ادا کر دیا جائے؟ "غیر دی" کی قید سے میرا مقصود "سود" کو نکالنا ہے حقیقتاً فرض کی ادائیگی اور دو بھاری برکت انسان کے عمدہ اخلاق اور احسان شناسی کی دلیل ہے اسی طرح کسی عقل میں ہائیکس پیدا کر پھیلانے سے اپنے آپ کو پہلا آداب مجلس سے شناسا ہونے کی خدمت ہے کیونکہ جو شخص آداب مجلس سے واقف ہو جائے اس کا اعزاز و احترام کرنے والے ہی اس کی پیروی بھی برائیاں کرتے اور انہی اڑاتے ہیں۔

غریبوں اور مسکینوں کے ساتھ ایسا تعلق کہ ان کی معمولی سے معمولی بیماری پر ان کی بیماری پر ہی کے لیے بھیج دیا جائے غلاموں کے حقوق کا تحفظ ایسا کہ اگر کسی غلام نے کچھ بچا بچا کر غلاموں کے ساتھ دال روٹی کی دعوت کر دی تو اس کی عزت نفس کو مجروح نہیں ہونے دیا اور اسے اپنے بابرکت قدموں کی برکت سے مال مال کر دیا عاجزی اور فروتنی ایسا کہ معمولی سواری پر بھی سوار ہو جائے نہ تو کسی عمدہ سواری کا انتظار کرتا رہے اور نہ کسی معمولی سواری پر سوار ہونے میں کمر شان سمجھتے۔

حقوق خدا کے ساتھ ایسا عمدہ برتاؤ کرنے کے ساتھ ساتھ آپ کا اپنے پروردگار سے تعلق بھی بہت مضبوط تھا انا کہ مرض الوفا میں بھی جب تک آپ ﷺ دو آدمیوں کے کندھوں پر سہارا لے کر مسجد میں پہنچ سکتے تھے آپ ﷺ نے مسجد میں پہنچ کر ہی نماز ادا فرمائی اور جب ازواج مطہرات کی اجازت سے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے گھر میں غسل ہونے کے کچھ دنوں کے بعد آتی تھیں جنت نہ رہی تو گھر میں ہی نماز ادا فرماتے۔ ہے تو یہ ہے کہ وہ آخری وصیت جو آپ ﷺ نے اپنی امت کو فرمائی اور وہ آخری الفاظ جو آپ ﷺ کی زبان اقدس سے امت کے لیے ادا ہوئے "ان میں بھی امت کو تمہاری اور غلاموں کے ساتھ حسن سلوک کی تلقین کی گئی تھی۔

ضرورت اس امر کی ہے کہ ہم غلط اور خالص کے معاملے میں بغیر اسلام ﷺ کے اسراء حسنہ پر عمل کرنے کے



ہے تو تھوڑے سے اس کی گردن اڑا دوں گا اس پر مٹا لینا باز آگئے۔

جب حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ شریف لائے تو انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے روئے مبارک سے کپڑا چٹایا جسے ڈھانپ دیا گیا تھا اور اسے چومنے لگے پھر فرمایا کہ اللہ تعالیٰ آپ کو دو مرتبہ موت کا حشر نہیں پکھائے گا آپ اللہ کے نزدیک اس سے زیادہ عزیز ہیں پھر باہر تشریف لا کر فرمایا اے لوگو! جو شخص عمر بھر اللہ کی عبادت کرتا تھا وہ جان لے کر ان کا انتقال ہو گیا ہے اور جو شخص عمر بھر اللہ کے رب کی عبادت کرتا تھا تو وہ بھی نہیں مرے گا اس کے بعد انہوں نے یہ آیت تلاوت کی (جس کا ترجمہ یہ ہے کہ) عمر بھر اللہ بھی رسول ہی تو ہیں ان سے پہلے اور رسول بھی تو گزر چکے اگر ان کا انتقال ہو جائے یا وہ شہید ہو جائیں تو کیا تم اپنی ایڑیوں کے بل ٹوٹ جاؤ گے اور جو شخص اپنی ایڑیوں کے بل ٹوٹ جائے گا وہ اللہ کا بندہ نقصان نہیں کرے گا اور اللہ شکر گزاروں کو مغرب بدل دے گا۔

حضرت عمرؓ کہتے ہیں کہ ایسا محسوس ہوا جیسے ہم نے اس سے پہلے یہ آیت بھی پڑھی لی نہ ہو اور لوگ بھی وہی کہتے اور پڑھنے لگے جو سیدہ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے فرمایا اور تلاوت کیا تھا۔ (یہ) (کا) ان شروع ہونے سے پہلے جو) رات (آتی ہے اس کے انعام پر) نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا انتقال ہوا (و) ان تھمیر کر مکمل کے دن آپ کو سپرد خاک کیا گیا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو غسل دیے والے حضرات میں اسامہ بن زید اور اسی بن خرقہ پائی بہار ہے تھے اور حضرت علیؓ اور فضلؓ زندہ رہے تھے۔

حضرت ابن کثیرؒ نے "مواظع" مع حاشیہ معنی بارغ "بھروسوں" باب تغافل سے فضل مضارع معروف کا صیغہ جمع ذکر غائب ہے بمعنی مرتے پڑتے آنا فراتذری میں جملہ ہوا "اور جف" باب تغافل سے فضل ماضی معروف کا صیغہ واحد ذکر غائب ہے بمعنی مضطرب ہوا "لکھو" باب نصر سے فضل ماضی کا صیغہ جمع ذکر غائب ہے بمعنی رک جانا "فسمی" باب تفعیل سے اسم مفعول کا صیغہ ہے بمعنی پاشیدہ رکنا ڈھانپ دینا "کشف" باب مضرب سے فضل ماضی معروف کا صیغہ واحد ذکر غائب ہے بمعنی کھولنا "بشمتہ" باب مذکرہ سے فضل مضارع معروف کا مذکورہ صیغہ ہے بمعنی بوسہ دینا۔

تحریر: حضرت ابن کثیرؒ نے "مواظع البحر المحیط" من ۱۱۵۲، طبع ۱۱۵۲، والسلسلہ: ۵۸۴۹، واصل ماہ ۱۶۲۷، واولین جلد: ۱۶۲۰، واحد: ۲۵۲۷۵۔

حضرت ابن کثیرؒ نے جیسا اس قیامت مفریٰ کے موقع پر بھی "اکبر" کا ہونا ضروری تھا جزا اپنی صداقت سے اس قیامت میں ثابت قدری کے صیغہ سے گاڑنا امت کو یہ حوصلہ اور ولولہ دینا اپنے ہوش و حواس کو تادم رکھ کر مستقبل کا نقشہ سامنے رکھنا انہیں جس غرقش اور عداوت میں مبتلا ہے بچاؤ کے انتظامات کرنا ہالے والے محبوب کی غایت کرنا اور آنے والے حکم کی عداوت کرنا اللہ نے حضرت اکبر صدیق رضی اللہ عنہ سے اس موقع پر یہ عظیم کام لیے اور انہیں خلافت مصلحتی رضی اللہ عنہ کا اعزاز عطا فرمایا اور سیدنا علی مرتضیٰ کو خیر اسلام رضی اللہ عنہ کی پیغمبر و مومن میں شرکت کی سعادت سے بہرہ ور فرمایا۔

یہ ایک حقیقت ہے کہ سرکارِ دو عالم رضی اللہ عنہ کی رحلت پر ہر آدمی مٹانے میں آگیا تھا زہن پر حسرت برتنی تھی اور







فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: هَلْ لَكَ أَنْ أَذُوكَ عَلَى صَهِبٍ هُوَ خَيْرٌ لَكَ مِنْ عُمَانَ وَأَدْلُ عُمَانَ عَلَى صَهِبٍ هُوَ خَيْرٌ لَكَ مِنْكَ فَقَالَ نَعَمْ فَقَالَ زِيَادُ بْنُ حَفْصَةَ وَأَرْبُوحُ بْنُ عُمَانَ ابْنَيْ قُتَيْبَةَ فَقَالَ نَعَمْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ:

### حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی فضیلت

ترجمہ: ”سوئی“ بنی الی کثیر تجھے جس کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کا حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کی طرف سے مژدہ ہوا تو وہ عثمان کی کھائی دینے پوچھا کیوں عثمان دیکھائی دے رہے ہو؟ فرمایا: ”میں کیوں نہ ہوں؟“ جبکہ میرے اور نبی ﷺ کے درمیان مسرہابی رشتہ متعلق ہو گیا ہے یہ حضرت دقہ جھکا کی افادت کے ابتدائی ایام کی بات ہے جو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے نکاح میں تھیں حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ان سے کہا کہ میں اپنی بیٹی خنصہ کا نکاح تم سے کرو تا ہوں حضرت عثمان نے کہا کہ پہلے میں نبی ﷺ سے مشورہ کر لوں۔

پانچ حضرت عمرؓ کی حاضری کے لیے چلے گئے ان سے فرمایا کیا میں حصہ کے لیے حنین سے ہجرت  
رشتہ اور عثمان کے لیے حصہ سے ہجرت رشتہ نہاؤں؟ عرض کی ضرور فرمایا حصہ کا نکاح مجھ سے کرو اور عثمان کا نکاح میں  
میں نبیؐ سے کرو تا ہوں وہ اس پر راضی ہو گئے اور نبیؐ نے ایسا ہی کیا۔

حَلَّ عَلَيْنَا: ”ہو بہ“ فعلی بمعنی مفعول کے ہے یعنی ”میں“ ”المصہر“ ”سرکاری“ ”رشتہ داری“ ”حفظان“ بمعنی ”اراکل“ ”ازوجہ“ ”باب“ ”تعمیل“ سے فعل مضارع معروف کا صیغہ واحد حکم ہے بمعنی ”نہا کر“۔

تختِ نشانی حضرت علیؑ: ہمارے مہدی علیہ السلام کی ولادت ۱۱۰۰ھ میں ہوئی۔



## بَابُ مَا جَاءَ فِي فَضْلِ حَمْرَةَ

(۳۷۰) اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ اَبِي عِيَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ سَبَدٌ لِلشَّهَدَاءِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حَمْرَةٌ  
بْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ ثُمَّ رَجُلٌ فَجُلَّ إِلَى اِيَّامِ قَامَرَةَ وَنَهَّاهُ  
وَيْسَى رَوَاهُ سَبَدٌ الشَّهَدَاءِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حَمْرَةٌ بْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ وَرَجُلٌ قَامَ إِلَى اِيَّامِ خَالِيفَةَ قَامَرَةَ  
وَنَهَّاهُ.

## حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کی فضیلت

ترجمہ: حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قیامت کے دن حضرت حمزہ بن عبدالمطلب  
سید الشہداء ہوں گے اور دوسرے نمبر پر وہ آدمی جو کسی عکرائن کے پاس جا کر اسے انہیں باتوں کا حکم دے اور میری باتوں  
سے روکے۔

تحفہ صحیحہ: اس طرح حدیث: ۱۱۹/۶ و التہذیب فی الصحیح: ۲۲۲۶۲۔

مَقَالَتُہٗ: عام طور پر حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ کو بھی لوگ سید الشہداء کہہ دیتے ہیں اور مشرے محرم علی ایسی چیزیں  
خصوصیت کے ساتھ کثرت سے سننے میں آتی ہیں اس موقع پر ایک طرف تو حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ کا تقدس و احترام ہوتا  
ہے اور دوسری طرف بعض معزرات کی یہ رائے ہوتی ہے کہ سید الشہداء کا لقب حضرت امیر حمزہ رضی اللہ عنہ کے ساتھ خاص ہے  
نہی چاہئے ان کا کہ یہ لقب عطا فرمایا تھا اس لیے کسی اور کو یہ لقب دینا صحیح نہیں ہے لیکن باقی المعروف بیٹے اس خطا  
کا شکار رہا ہے کہ اگر حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ کو سید الشہداء کہہ دیا جائے تو اس سے کیا خرابی لازم آتی ہے لیکن جب واقف  
کی نظر اس حدیث پر پڑی تو ذہن کا خطاں خود بخود دور ہو گیا کہ جب خورانی جلیل فرما رہے ہیں کہ اپنے عکرائن کو امر  
بالعروف اور نہی عن المنکر کے ذریعے دین کے ساتھ وابستہ رکھنے والا شخص بھی "سید الشہداء" کے اعزاز سے معزز ہو گا تو  
حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ نے بھی تو یہی فریضہ انجام دیا تھا انہیں یہ لقب کیوں نہیں دیا جا سکتا؟ معلوم ہوا کہ اس میں کوئی  
خراب نہیں۔

حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ: آپ کا نام امی ام گرائی حمزہ کنیت ابو حمزہ اور لقب اسد اللہ ہے آپ کے والد کا نام عبدالمطلب اور  
والدہ کا نام ابہ بنت وہیب تھا رشتے میں آپ نبی علیہ السلام کے حقیقی چچا اور رعایا ہوئی گئے ہیں آپ کا شمار سابقین اولین  
میں ہوتا ہے فزودہ بدر میں آپ کی شہادت و شہادت نے نسیم کے برے کے برے صاف کر دیے فزودہ بدر میں آپ نے  
دینی میں حرب امی غلام کے ہاتھوں "جس نے بعد میں اسلام قبول کر لیا تھا" جام شہادت نوش فرمایا اور دشمن نے آپ کی  
خون مبارک کے ٹکڑے ٹکڑے کر دیے بعد ازاں نبی ﷺ نے ان سب مخلوق کو جمع کر کے وطن کیا۔

### بَابُ مَا جَاءَ فِي فَضْلِ الزَّيْرِ

(۲۷۱) اَنُو حَبِطَةُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ اَبِي شَكْرٍ عَنْ خُبَرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ يَأْكُلْ بِالْحَبْرِ ثَلَاثَةَ اَشْهُابٍ يَغْتَابِلُ الزَّيْرَ فَاَيُّهُمُ بِالْحَبْرِ كَمَا لَمْ يَكُنْ فَيَأْكُلْ ثَلَاثَ اَشْهُابٍ هَذَا النَّبِيُّ ﷺ لِكُلِّ نَبِيٍّ خَابِرِي وَحَوَارِي الزَّيْرِ.

### حضرت زبیرؓ کی فضیلت

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے غزوہ خندق کی رات ارشاد فرمایا دشمن کے متعلق ہمیں کون خبر لا کر دے گا؟ میں مرتبہ ایسا ہوتا ہے اور یوں مرتبہ حضرت زبیرؓ جھڑا کھڑے ہوتے ہیں اور جہ کھر لاتے ہیں اس پر نبی ﷺ نے فرمایا زبیرؓ کا ایک حواری ہے اور میرا حواری زبیرؓ ہے۔  
 حَبِطَةُ يَكْنَى الْقَوْسَا: "لبطل" باب الفقہ سے فصل مغارہ معروف کا صیغہ واحد مذکر غائب ہے بمعنی جابہ "حواری" مصاصبہ میں نوکتے ہیں۔

تحقیق: حَبِطَةُ: اخرجہ سعدی ۲۸۹۶، مسلم ۶۲۹۳، ۶۲۹۵، والترمذی ۲۷۹۵، ابن ماجہ ۲۲۰، ابن کثیر ۶۹۸۵۔

حضرت زبیرؓ: آپ کا نام ناسی اسم کریم زبیرؓ کنیت ابو عبد اللہ اور لقب "حواری رسول" ہے آپ نے والد کا نام عام اور والدہ کا نام صبیہ ہے جو نبی ﷺ کی حقیقی چھوٹی بیوی تھیں آپ کی پیدائش ہجرت سے اٹھائیس سال قبل ہوئی آپ نے اپنی عمر کے ساہو بیس سال میں ہی پانچویں باپ جعفرؓ پر اسلام قبول کرنے کا شرف حاصل کیا بھاری میں صاب انکل تھے تمام غزوات میں شریک ہوئے جنگ یمام کے موقع پر ابن عمرؓ زانی غدار اور غنمی کے ہاتھوں آپ نے جہ شہادت نوش کیا آپ کی کل عمر مبارک چھ سو سال ہوئی اور ۹۶ سو میں شہید ہو کر وادی سہیل میں مدفون ہوئے۔

### بَابُ مَا جَاءَ فِي فَضْلِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ

(۲۷۲) اَنُو حَبِطَةُ عَنْ اَبِيهِمْ عَنْ زُهْرِيٍّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ اَبِي شَكْرٍ عَنْ خُبَرٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مَنْ يَأْكُلْ بِالْحَبْرِ ثَلَاثَةَ اَشْهُابٍ يَغْتَابِلُ الزَّيْرَ فَاَيُّهُمُ بِالْحَبْرِ كَمَا لَمْ يَكُنْ فَيَأْكُلْ ثَلَاثَ اَشْهُابٍ هَذَا النَّبِيُّ ﷺ لِكُلِّ نَبِيٍّ خَابِرِي وَحَوَارِي الزَّيْرِ.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَقُلْ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا زِينَتَكُمْ مِمَّا فِي آثَارِكُمْ وَكُلُوا وَشَرُّوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ وَأَلَّا تَكُونُوا مِمَّنْ يَاسِفُونَ ﴿١٥٨﴾ وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي سَأَلْتُ رَبِّي فَيُرْسِلُ بِرُوحِي إِلَيْكَ فَخُذْهُمَا خَرَجًا وَمَعَهُمَا ظُهُورُكَ فَإِذْ سَاقُونَكَ ﴿١٥٩﴾ فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ خَفًى وَنَجْوًى وَمِنَ الْمَسَاجِدِ وَاسْبِحْ لَهُ قَبْلَ أَكْثَرِ اللَّيْلِ وَقَبْلَ الْفَجْرِ ﴿١٦٠﴾ وَأَلَّا تَكُونَ مِمَّنْ ذُكِّرُوا وَلَمْ يَتَذَكَّرُوا أُولَٰئِكَ هُمُ الرَّاغِبُونَ ﴿١٦١﴾ وَأَلَّا يَخْلُوا بِأَعْيُنِنَا قَوْمَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ لَكَ فَإِنَّ اللَّهَ يَهْدِي لِمَنْ يَشَاءُ إِنَّ اللَّهَ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴿١٦٢﴾

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے فضائل

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے روای ہے کہ حضرت شیخینؓ ایک مرتبہ نبی ﷺ سے رات دیر گئے تک گفتگو کرتے رہے جب وہ دونوں نکلے تو نبی ﷺ بھی ان کے ساتھ چلے گئے ان تجس کا کڑوا لیں مسعودؓ کے پاس سے ہوا جو قرآن کریم کی حواصت کر رہے تھے نبی ﷺ نے ان کی حواصت میں کر فرمایا جو شخص یہ چاہے کہ قرآن کو کبھی مرعہ پڑھے چسے وہ نالی ہوا ہے خواہ اسے چاہے کہ اہل مسودہ کی طرح پڑھے اور نبی ﷺ ان سے فرمے گئے کہ تمکو تمہاری درخواست پوری ہوگی حضرت شیخینؓ یہ خوشخبری سنانے کے لیے اہل مسودہ کے پاس آئے لیکن حضرت ابو بکر صدیقؓ حضرت عمر فاروقؓ پر بہت لے گئے اور انھیں خوشخبری سنا کر فرمایا کہ نبی ﷺ نے تم کو دعا کا حکم دیا ہے چنانچہ انہوں نے یہ دعا کی کہ اے اللہ! میں تجھ سے پسے راگی ویران کا سوال کرتا ہوں جو کبھی زائل نہ ہو ایسی نعمتوں کو جو کبھی ختم نہ ہوں اور جسے میں نبی ﷺ کی رفاقت کا۔

(٢٧٣) أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّهُ كَانَ إِذَا دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَتَنَاوَلُ الرِّسْلَ وَالْبِدْءُ ثُمَّ غَلِيظَ تَطَوُّرِي هَذَا، أَسْنَى كَلَامِهِ وَذَلِكَ وَسِعَتْهُ لَتَحْجَرًا ذَلِكَ فَيَنْشِئُ بِهِ.

رسول خدا ﷺ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ جب نبی ﷺ اپنے گھر تشریف لے جاتے تو دواخیلہ وادہ ام عبد کو بھیج دیتے تھے تاکہ وہ نبی ﷺ کے طریقے سیرت اور کیفیت کو غور سے دیکھیں اور انہیں آکر بتائیں۔ بھروسہ ان کی مشابہت اقتدار کرنے کی کوشش کرتے تھے۔

(۳۷۱) یُوْحَنَّا عَنْ عُزَیْرٍ عَنْ اَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ اَنَّهُ كَانَ صَاحِبَ خَصْبٍ رُسُولُ اللَّهِ ﷺ وَفِي رِوَايَةٍ  
كَانَ مُدَاخِلًا عِنْدَ رُسُولِ اللَّهِ ﷺ.

روحي روایہ نکاح صائب بذات رسول اللہ ﷺ۔

وفي رواية كان صاحب الرأفة يزعمون أن الله عز وجل

روى في رواية قال صاحب سؤالي رسول الله ﷺ وصاحب الميثاق وصاحب النعمي.

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے بارے میں منقول ہے کہ وہ نبی ﷺ کے سوا دوسرے کو حقے ایک روایت میں ناطی ہوا













فَرَجَعَ الرَّسُولُ فَأَخْبَرَهَا بِذَلِكَ فَلَدَبَتْ لَهُ فَقَالَتْ إِنِّي أَبْعَدُ عِلْمًا وَكِبَرًا وَإِنَّمَا مُسْتَقِفَّةٌ بِنَا لِنَهَائِي أَنْ  
أَعْلَمَ عَلَيْهِ فَقَالَ لَهَا أَنْتُ عِبَادِي نَبِيٌّ قَدْ جَاءَ بِكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُقَرُّ لَكَ عَابِدَتُهُ فِي الْقَبْرِ  
وَإِنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَكْرَمَ عَلَى اللَّهِ أَنْ يَزُجَّ حَتَّى حَضَرَهُ مِنْ خَدِيَّةٍ خَبَرَهُ فَقَالَتْ فَرَجَعْتُ فَرَجَعَ اللَّهُ  
تَعَالَى عَنْكَ.

ترجمہ: ایک مرتبہ حضرت ابن عباسؓ نے حضرت عائشہؓ سے ان کی عورت کے مسئلے میں گھر میں داخل کی اجازت مانگی  
حضرت عائشہؓ نے پیغام بھجوایا کہ میں بہت زیادہ پریشانی اور تکلیف محسوس کر رہی ہوں اس لیے ابھی (جس میں سبکی) واپس  
تشریف لے جائے حضرت ابن عباسؓ نے اس مسئلے سے کہا کہ میرا تو بے بغیر واپس نہیں جانا گا اس مسئلے سے کہ حضرت  
عائشہؓ یہ بات بتائی تو انہوں نے اجازت دے دی (جب وہ آئے تو) فرمایا کہ میں بہت پریشانی اور تکلیف محسوس کر رہی  
ہوں اور مجھے اطمینان ہے کہ اب مجھ پر سوت کا مسر ہونے والا ہے حضرت ابن عباسؓ نے عرض کیا آپ کو بیہوش ہو کر بکھڑا  
میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ عائشہ بنت ابی اوفیٰؓ اور ابی طلحہؓ کے نزدیک اس سے سحر کرتے  
کہ جنہ کے کسی انگارے سے نکال کر مارتے ہیں کہ حضرت عائشہؓ نے فرمایا تم نے مجھ پر خوشی کا اور اذیت کھوئے اندھ تم پر کشتہ دہی  
کرے۔

حکیم بن عمارؓ: ”یہوں“ باب نصر سے فعل مضارع محروف کا صیغہ واحد مذکر غائب ہے اور لام ابتدائی ہے یعنی  
آسان ہونا ”خلال“ غریباں ”بکرا“ کنواری ”شعورہ“ بہتر زلف ”لمی“ میرے پارے میں ”سحوی و سحوی“ سیر  
اور گا ”المرافق“ اب قنصل سے اسم مفعول کا صیغہ ہے یعنی بری ہونا۔ ”غفا و کمرنا“ پریشانی اور تکلیف ”فانصرف“  
باب الفعال سے فعل مضارع محروف کا صیغہ واحد مذکر حاضر ہے یعنی ٹوٹ جانا ”أهجم“ باب فمعربا نرم سے فعل مضارع  
مصرف کا صیغہ واحد محکم ہے یعنی هجوم کرنا ”شعورہ“ چنگائی۔

تجلیح: ۳۷۹: اسرحہ احمد: ۲۰۰۹۰ واس حبان: ۷۰۹۵۰ والشمذی: ۲۸۸۹.

تجلیح: ۳۸۰: ہذا الحدیث مشتمل کلاہذا علی سبع حصاں اما الاول مہا

مقد اسرحہ مسلم: ۶۶۰۷ (۲۲۶۲) والشمذی: ۲۸۸۵ واس ماحد: ۶۰۱۰ والبن حبان: ۵۰۱۰.

والشامی: مہا

مقد اسرحہ ابن حبان: ۷۰۹۶۰ والشمذی: ۲۸۹۶ والشمذی: ۳۴۷۹ (۱۱۲۲) والشمذی: ۱۹۳۲ والشمذی:

۲۲۵۷ واس ماحد: ۱۸۷۶.

والشامی: مہا

مقد اسرحہ احمد: ۲۶۶۱۲ والشمذی: ۵۶۶۵ والشمذی: ۲۸۸۲ (۱۱۲۸) والبن حبان: ۷۰۹۲ والشمذی:

۲۸۸۰۔

واما الرابع منها:

نقد: خرج احمد: ۲۵۰۰۸ وقرطبی: ۳۸۸۲ وبنی عسلی: ۱۱/۸۔

واما الخامس منها:

نقد: أخرجه البخاری مطوّلاً: ۶۵۸۱ وقرطبی: ۳۸۷۹ وابن حبان: ۷۱۰۹۔

واما السادس منها:

نُشر إلى خمسة الافك في: أخرجهما جميعاً لعل الحديث والسير والمسير: نقد: أخرجه البخاری مثلاً: ۶۶۶۱۔

ومسلم: ۷۰۲۰ (۲۷۷۰) وابو عوف: ۱۷۳۵ وقرطبی: ۳۱۸۰ وابن حبان: ۴۲۱۲۔

واما السابع منها:

نقد: أخرجه البخاری: ۱۱۵۹ ومسلم: ۶۶۹۲ (۲۱۱۳) وابن حبان: ۷۱۱۶ واحمد: ۱۱/۶۔

تكملة: ۳۸۲: هو قول تاجي: يدل عليه قول الصحابي عمار بن ياسر: أخرجه القرطبي: ۳۸۸۸ ونفس الحديث

أخرجه احمد: ۲۶۷۲۔

تكملة: ۳۸۳: أخرجه ابن حبان: ۷۱۰۸ وبخاری: ۱۷۵۲۔

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا: آپ کا نام نامی ام گرامی جائزہ کثرت ام مہاجر اور لقب صدیقہ اور صحابہ آپ کے والد کا نام ابو بکر اور والدہ کا نام زینب ہے آپ کی پیدائش ماہ شوال ۳ نبوت میں ہوئی حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کے انتقال کے بعد نبی ﷺ سے منسوب ہوئیں اور ماہ شوال ہی میں لڑائی کی عمر میں رخصتی ہوئی شجاعت و دیرگی بخود سخاوت اور خودداری میں بے مثل رہیں علم و فضل میں کی حدت ان کی ہمسری نہیں کرتی قرآن و حدیث نقد اور علم الاسرار کے علاوہ شاعری کا بھی خاص ذوق تھا اور جو بڑے بڑے شعراء کے قصائد کہانی یاد تھے واقعہ ایک کی مناسبت سے ان کی مثنوی میں قرآن کریم کی دس آیات نازل ہوئیں نبی ﷺ کی سب سے چینی زوجہ محترمہ تھیں آپ نے ۱۰ سال کی عمر بانی حضرت امیر معاویہ کے دور خلافت میں ماہ رمضان ۵۸ کو انتقال فرمایا اور جسٹہ الحج میں آرام فرمایا آپ کی روایت کی تعداد پر ای کتاب کے مقدمے میں بحث کی گئی ہے۔

بَابُ مَا جَاءَ فِي مَدْحِ الشَّافِعِيِّ

(۱۷۸۱) أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ عَائِشَةَ الشَّافِعِيِّ قَالَ كَانَ يُحَدِّثُ عَنْ الْقَدْرِيِّ وَابْنِ عُثْمَانَ بِسَمْعَةٍ قَالَ جَعَلَ يَسْمَعُ حَدِيثَهُ لَمْ يُحَدِّثْ كَمَا هُوَ الْقَوْمُ۔

امام شافعی رحمہ اللہ کی مدح

ترجمہ: زہری کہتے ہیں کہ امام حنفی سہادی کے حلقہ اہل بیت سے تھے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما ان کی روایات کو سننے کو



حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ حَنْبَلٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعْدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "مَنْ أَمْسَكَ لِسَانَهُ وَحَفِظَ عَمَلَهُ وَبَلَغَ أَهْلَهُ، كَفَى حَقْلَهُ حَقْلًا وَكَفَى دَارَهُ دَارًا وَكَفَى نَفْسَهُ نَفْسًا".

ترجمہ: جو شخص اپنا لہجہ بند کرے اور اپنے عمل کو محفوظ رکھے اور اپنے گھرانے کو پہنچائے، اس کا حق (مزرعہ) کافی ہوگا اور اس کی گھر (دار) کافی ہوگا اور اس کی نفس (نفس) کافی ہوگی۔

یہ حدیث امام احمد رضا رحمہ اللہ کا مسلک احمد بن حنبل سے شروع ہو کر حضرت عبداللہ بن مسعود کے ذریعے نبی کریم سرور دو عالم ﷺ سے جا کر ملتا ہے۔ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ دو گاہ نبوت میں جو تمام حاصل تو ان کے پیش نظر تھے۔ ان کے کاشانہ اللہ ہی میں ان کی اور ان کی والدہ کی آمد و رفت بالکل پیشِ خدا کی فرج و نفع تھی۔ حضرت بن مسعودؓ کے شاگرد ملحق ان کے رنگ میں پہری طرح دیکھے ہوئے تھے اور حضرت ابن مسعودؓ انہیں چاہتے تھے کہ ان کی نسبت و رعایت اور انداز زندگی کا عمل کسی ان کے شاگرد پیدا کر لیں۔ یہ ۱۱ اور وہ ایسے تھے جنہ

کہ ایک دیکھنے والے ان کی تمام بات کا اعتراف کیا۔ یہی رنگ سب صحابہ بنی امیہ میں پر پڑا۔ وہ چاروں گاہ عالم میں مشہور ہو گئے اور جب امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ ان کے رنگ میں دیکھے اور اپنے شاگرد حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی برکت کے فرائض انجام دینا شروع کیا تو قدرت نے ان سے ایسا عظیم لٹائی داری کا کام لیا کہ ان تک کوئی دیکھ کر نہ کہتا اور خدا کی شان ہے کہ خود ان کے نفسی مسک سے تعلق رکھنے والے غلام نے بھی نفسی مسائل سے حل کے لیے سب سے اہل طریقہ کو اختیار کیا جو امام صاحبؒ نے اختیار کیا تھا تو یہ مسئلہ زیادہ درجہ میں نہیں رہا۔ دلائل فضل اللہ پر یہ من پشاور۔

## کتاب فضل امتہ ﷺ امت مسلمہ کے فضائل

۱۲۸۸۱: تَوَاصِيَةُ عَنْ أَبِي مُرَّةٍ عَنْ أَبِي قَتَادَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ لَمْ يَدْخُلْ مِنَ السُّعُودِ فَلَا يَسْتَبَلِغُونَ أَنْ يَسْتَبَلِغُوا سَعْدُكَ أَهْلِي مُرَّةٍ قَالَ الْإِمَامُ أَبُو يُونُسَ قَالَ فَقَالَ (رَفَعُوا رُؤُوسَكُمْ فَقَدْ خَلَقْتُ عَنْكُمْ نَحْمَ الْبَهْمَاءِ وَالْخِصَارِ عَذَابُكُمْ مِنْ شَرِّهَا).

ترجمہ: کہ حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جب قیامت کا دن ہوگا تو سب لوگوں کو بھڑکانے کے لیے جایا جائے گا لیکن کفار بھڑکے نہیں کریں گے اور میری امت (دوسری امتوں سے پہلے) درجہ طہی بھڑک کر جلی ہوگی ان سے کہا جائے گا اپنے سر اٹھاؤ میں نے تمہارے دشمنوں کو بھڑکانے کو مجھ کی آگ سے کہا۔



کسی گناہ کی پاداش میں بالکل ختم نہیں کیا اور نہ گزشتہ اقوام کی جہنم کے تمام اسباب ہمارے اندر بھی بدرجہ اتم داخل پائے جاتے ہیں اسی طرح آخرت میں بھی اس است پر اللہ کی خاص کرم نوازی ہوگی۔

کرم بالائے کرم یہ ہو گا کہ ہر مسلمان کا مذہب یہ کسی یہودی اور عیسائی کو بنا کر جہنم میں دھکیل دیا جائے گا اور وہاں کی جو سزا اس کے لیے مقرر کی گئی ہوگی اچھا میں ایک دوسرے کے ہاتھوں انہیں دوسرا دلا دی جائے گی اس کا مطلب یہ ہے کہ یہ خانہ جنگیاں اور آپس کی لڑائیاں اپنے تمام تر مفاد کے باوجود امت مسلمہ کو اخروی عذاب و سزا سے بچانے کا اہم ترین ذریعہ ہیں ایک دوسرے کو جو ذلتی اور جسمانی اذیت دی جاتی ہے اسی کو ان کے لیے کافی سمجھ کر جنت کا فیصلہ فرما دیا جائے گا جیسا کہ اہل روایت میں بھی آتا ہے۔

بَابُ مَا بَحَاةَ فِيهِ اَهْلُ الْحَنَةِ عَشْرُونَ وَمِائَةً صَفً

(۶۹۰) اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عُلْفَةَ عَنِ ابْنِ جُرَيْجَةَ عَنْ اَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمًا لِأَصْحَابِهِ أَتَرْضَوْنَ أَنْ تَكُونُوا رُبْعَ أَهْلِ الْحَنَةِ قَالُوا نَعَمْ قَالَ أَتَرْضَوْنَ أَنْ تَكُونُوا ثُلُثَ أَهْلِ الْحَنَةِ قَالُوا نَعَمْ قَالَ أَتَرْضَوْنَ أَنْ تَكُونُوا نِصْفَ أَهْلِ الْحَنَةِ قَالُوا نَعَمْ قَالَ أَسْبِرُوا إِذَا كَانَ أَهْلُ الْحَنَةِ عَشْرُونَ وَمِائَةً صَفً اُتِيَ مِنْ ذُلَيْلٍ ثَمَانُونَ صَفً

اہل جنت کی ایک سو بیس صفوں کے ہونے کا تذکرہ

ترجمہ: حضرت ابو داؤد اسلمی سے مروی ہے کہ ایک دن جناب رسول اللہ ﷺ نے اپنے صحابہ سے فرمایا کیا تم اس بات پر راضی ہو کہ تم اہل جنت کا چوتھا حصہ بنو؟ انہوں نے عرض کیا ہاں! پھر پوچھا کیا تم اس بات پر راضی ہو کہ تم اہل جنت کا ایک تہائی حصہ بنو؟ انہوں نے عرض کیا ہاں! پھر پوچھا کیا تم اس بات پر راضی ہو کہ تم اہل جنت کا نصف بن جاؤ؟ انہوں نے عرض کیا ہاں! فرمایا خوش ہو جاؤ کہ اہل جنت کی ایک سو بیس صفیں ملیں ہوں گی جن میں سے اسی صفیں صرف میری امت کی ہوں گی۔

حَدَّثَنَا أَبُو حَنِيفَةَ فِي "الْمَرْحُومِ" اَمْرًا بِإِسْتِعْلَامِ بَابِ مَحٍّ مِنْ فِعْلِ مُضَارِعٍ مَعْرُوفٍ كَمَا مَبْدُوحُ ذَكَرَ حَاضِرٌ بِمَعْنَى فَرَسٍ يَوْمًا "رُبْعَ" ثَمَانِي "ثُلُثَ" ثَمَانِي "نِصْفَ" آدَا۔

ترجمہ: امام محمد رحمہ اللہ نے حضرت ابو حنیفہ سے روایت کیا کہ ایک دن جناب رسول اللہ ﷺ نے اپنے صحابہ سے فرمایا کیا تم اس بات پر راضی ہو کہ تم اہل جنت کا چوتھا حصہ بنو؟ انہوں نے عرض کیا ہاں! پھر پوچھا کیا تم اس بات پر راضی ہو کہ تم اہل جنت کا ایک تہائی حصہ بنو؟ انہوں نے عرض کیا ہاں! پھر پوچھا کیا تم اس بات پر راضی ہو کہ تم اہل جنت کا نصف بن جاؤ؟ انہوں نے عرض کیا ہاں! فرمایا خوش ہو جاؤ کہ اہل جنت کی ایک سو بیس صفیں ملیں ہوں گی جن میں سے اسی صفیں صرف میری امت کی ہوں گی۔

ابو حنیفہ (بخاری: ۱۶۴۲) و مسلم: ۵۲۰ (۲۱۱) و الترمذی: ۲۵۴۷ و ابن ماجہ: ۱۶۸۳ و ابن حبان: ۷۱۵۸

واللہ اعلم

فقہ احمدیہ (ترمذی: ۲۵۴۶ و ابن ماجہ: ۱۶۸۳) و ابن حبان: ۷۱۵۸



مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ: اس حدیث کو چار کرائے کے ذہن میں یہ سہل پیدا ہو سکتا ہے کہ یہاں نبی ﷺ کو یہ فرمانا چاہئے ہیں کہ جنت میں مسلمانوں کی تعداد دوسری اقوام و مل سے سے دو گنی ہو گی ان کی پالیسی مضیں اور ان کی امت مرحومہ کی اسی مضیں تو سید حاسدہ حایہ کیوں نہیں فرمادیا اتنی لمبی پھرتی قہید باند سے کی وہ بار بار سوال و جواب کی کیا ضرورت تھی؟

اس کا جواب یہ ہے کہ شوق و رغبت والے اور امید کو متوجہ کرنے کے لیے یہ چھوٹے بیان اختیار فرمایا گیا اور دوسری بات یہ بھی ہے کہ مشین (دو تہائی) کی حیثیت واضح ہو جائے اس لیے کہ اگر ابتدا ہی یہ فرمادیا ہوتا کہ اہل جنت میں مسلمان دو تہائی ہوں تو اس کو وہ اہمیت پر تر نہ دیتی جو اس تعبیر میں ہے۔

نیز ذیہ بحث حدیث میں امت مرحومہ کی جو فضیلت بیان کی گئی ہے وہ دراصل نبی ﷺ کی نصیبت اور خصوصیت ہے جسے محدثی کر کے اللہ نے ہم سب کو بھی اس میں شامل فرمایا۔

### بَابُ كَيْفَ يَكُونُ فَنَاءُ هَذِهِ الْأُمَّةِ

(۳۹۹) أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ أَبِي بَرزَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: أَمْسَى أُمَّةٌ مَرْخُومَةٌ غَدَاهَا بِأَيْدِيهَا مِنَ الدُّنْيَا وَزَلَّاهَا بِرِوَايَةٍ بِالْقَتْلِ۔

### یہ امت کس طرح فناء ہوگی؟

ترجمہ: حضرت ابو بَرزہ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا میری امت امت مرحومہ ہے اس کا عذاب ان کے ہاتھوں دیا جائے گا اور ایک روایت میں قتل کا لفظ ملا ہے۔

(۳۹۹) أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَلِيٍّ بْنِ عَافِيَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ عَنْ أَبِي مُوسَى عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ فَنَاءُ أُمَّةٍ بِأَيْدِيهَا وَالصَّاعُونَ قَبِيلٌ بَارِسُورٍ اللَّهُ هَذَا الْقَوْمُ قَدْ غَلِبَتْهُمْ فَنَاءُ الطَّاعُونَ قَالَ وَخَزَ أَمَّا بَكْمُ مِنَ النَّبِيِّ وَبِهِ كَلِمَةُ شَهَادَةٍ وَبِهِ رِوَايَةٌ وَبِهِ كَلِمَةُ شَهَادَةٍ۔

ترجمہ: حضرت ابو موسیٰ اشعرئی سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا میری امت طہمیں اور ظالموں کے ذریعے ہی ہوگی کسی نے عرض کیا یا رسول اللہ! طہمیں تو ہماری کھم میں آگیا یہ ظالموں کیا چیز ہے؟ فرمایا شہادے و کھم جنات کے بننے لیکن دوسروں میں شہادت ہوگی۔

(۳۹۹) أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَلِيٍّ بْنِ عَافِيَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ عَنْ أَبِي مُوسَى عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: فَنَاءُ أُمَّةٍ بِأَيْدِيهَا وَالصَّاعُونَ قَبِيلٌ بَارِسُورٍ اللَّهُ هَذَا الْقَوْمُ قَدْ غَلِبَتْهُمْ فَنَاءُ الطَّاعُونَ؟ قَالَ وَخَزَ أَمَّا بَكْمُ مِنَ النَّبِيِّ وَبِهِ كَلِمَةُ شَهَادَةٍ۔

ترجمہ: اس کا ترجمہ بھی یہی ہے۔

حکایت عبا کرتا: ”ابا دہا“ یہ کی جمع ہے یعنی ابا تھ ”الطعن“ نیزہ بازی ”خوخر“ نیزے کا نام ”دلی مکی“ طبرستان سے اور ”شہادۃ“ سبھاؤ مقرر ہے۔

عبد: ۱۸۸۳/۲۸۳۱، ۱۸۸۳/۲۶۷۱، ۱۸۸۳/۲۶۳۱۔

مفتی محمد رفیع: جیسا کہ مغرب بہ بات گزری کہ احمد مرحوم کو کسی گناہ یا گناہوں کی پاداش میں بالکل معاف کرنے کا فیصلہ بخدا کی طرف سے نہیں کیا گیا۔ لیکن ایسا بھی نہیں ہے کہ اسے مکمل طور پر جھوٹ دے دی گئی ہو اور آسمانی و زمینی آفات سے اسے مکمل طور پر محفوظ کر دیا گیا ہو۔ کیونکہ اگر ایسا ہو جائے تو انسان اپنے پیدا کرنے والے کو ہی فراموش کر بیٹھے اور اپنے مستند عقیدے کو ہی بھلا بیٹھے۔ یہی وجہ ہے کہ بعض لوگوں سمندری طوفان اور سیلاب آتے ہیں اور بعض اوقات زلزلوں کے جھکے لگتے ہیں۔

انفرادی طور پر بھی بعض اوقات میدان جنگ میں دشمنوں کے خیزے اور آلات حرب انہوں کے لیے آزمائش بنتے ہیں۔ جس سے انسان موت کے حشر میں بھی چلا جاتا ہے اور حدیث مبارکہ میں اسی کو ”طعن“ سے تعبیر کیا گیا ہے اور بعض اوقات انسان کے دشمن جنات اسے سچو کے لگاتے ہیں اور اسے تکلیف پہنچاتے ہیں۔ جس سے انسان موت کا پیالہ بھی منہ سے لگانے پر مجبور ہو جاتا ہے اور اسی کو حدیث میں ”طاعون“ سے تعبیر کیا گیا ہے۔

گو کہ انسان نے دنیا میں ہمیشہ جیسا رہا لیکن چونکہ ان دونوں صورتوں میں انسان کی موت کو طبعی موت نہیں قرار دیا جاسکتا اس لیے زیر بحث حدیث میں ان دونوں صورتوں کی موت کو شہادت قرار دیا گیا ہے پہلی صورت میں جیسا کہ اور دوسری صورت میں حکما۔

یہ تقریر تو اس صورت میں ہے جب کہ "طعن" سے مراد خیرہ لیا جائے اور اسے میدان جنگ میں دشمنوں کے آلات حرب و ضرب پر گولی کیا جائے اور ایک صورت یہ ہے کہ لفظ "طعن" سے مراد "طعن" ہو جو کہ ایک دہائی بنیادی ہے اور جس سے بہت سی انسانی جانیں ضائع ہو جاتی ہیں اور دو لفظ "طعن" جو حدیث میں آیا ہے اس کا دوسرا معنی ہو جو نبی ﷺ نے بیان فرمایا ہے تو یہ بھی صحیح ہے اور اسے دونوں توجیہوں میں فرق یہ ہو گا کہ پہلی توجیہ کے مطابق طعن کی صورت میں حاصل ہونے والی شہادت عقیق ہوگی اور دوسری توجیہ کے مطابق حکم - واللہ اعلم



زیر بحث حدیثوں کی وضاحت سے لگن یہ کہئے کہ حیوانات میں سے بعض تو ایسے ہیں جو نقصانوں میں اڑتے ہیں مثلاً پرندے، بعض ایسے ہیں جو زمین پر چلتے ہیں مثلاً دوسرے، بعض ایسے ہیں جو زمین پر چلتے ہیں مثلاً کیڑے مکوڑے اور بعض ایسے ہیں جو سمندر میں رہتے ہیں شریعت نے ان چاروں اقسام کے حیوانات میں سے بعض کو انسان کے لیے حلال قرار دیا ہے اور بعض کو حرام مگر اس حلال و حلال کے لیے اس نے اصول بھی وضع کیے ہیں تاکہ اس اصول پر ضیق ہونے والی اشیاء کے متعلق انسان باسانی فیصلہ کر سکے۔

چنانچہ یہاں ہمیں دو قسم کے حیوانات کا حکم ذکر کیا گیا ہے۔ حدیث نمبر ۳۹۷ میں ہمیں قسم کے حیوان کا حکم بیان کیا گیا ہے اور حدیث نمبر ۴۰۰ میں چوتھی قسم کے حیوانات کا حکم بیان کیا گیا ہے۔ حلال و حرام کی اس تقسیم سے لگن یہ معلوم ہوتا ضروری ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کائنات میں انسانوں کے فائدے کے لیے ان نعمت چیزیں پیدا فرمادی ہیں جن سے انسان فائدہ اٹھا سکتا ہے ان میں سے اکثریت ان چیزوں کی ہے جن کے استعمال سے شریعت نہیں روکتی اور صرف چند چیزیں ایسی ہیں جنہیں استعمال کرنا منوع قرار دیا گیا ہے لیکن اس کا کیا نتیجہ کہ غیر منوع چیزوں کے استعمال پر اکتفا کرنے کی بجائے انسان غیر منوع کی طرف اپنا ہاتھ بڑھائے بغیر نہیں رہتا حالانکہ اس کے استعمال میں انسان کا اپنا ہی نقصان ہوتا ہے اس کی واضح مثال سار اور شراب ہے شریعت انسان کو روکتی ہے اور انسان شریعت کو پس پشت ڈالتا ہے اگر انسان صرف اسی بات پر غور کرے کہ میں چند چیزوں کو چھوڑ کر جن چیزوں کو حلال قرار دیا گیا ہے کیا ان کی مقدار اتنی کم ہے کہ انسان نعمات کی طرف لپٹائی ہوئی نظروں سے دیکھنے پر مجبور ہو جائے؟

بہر حال اگر زمین پر چلنے والا پرندہ جانور جو مکی والے دانت رکھتا ہو (ظاہر ہے کہ وہ اپنے فکاہ کو انجمی سے روک کر ہے گا) اسے کھانا حرام ہے البتہ اس سے دوسرے طریقے سے فائدہ اٹھایا جاسکتا ہے مثلاً اس کی کھال سے لمبوسات تیار کر لیے جائیں وغیرہ اسی طرح فضاء میں اڑنے والا پرندہ پرندہ جو بھول سے نکلا کر ہوا سے کھانا حرام ہے البتہ اس سے بھی دوسرے طریقوں سے فائدہ اٹھایا جاسکتا ہے۔ واللہ اعلم

بَابُ التَّهْنِئَةِ عَنْ أَكْلِ لَحْمِ الْحُمُرِ الْأَعْلِيَّةِ

(۴۹۹) اَللّٰهُ خَلَفَ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ النَّبِيِّ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ أَكْلِ لَحْمِ الْحُمُرِ الْأَعْلِيَّةِ.

گھریلو گدھوں کی حرمت کا بیان

ترجمہ: حضرت برادر بن مازن سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ہاتھوں گدھوں کا گوشت کھانے سے منع فرمایا ہے۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَرْثَدَةَ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ النَّبِيِّ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ أَكْلِ لَحْمِ الْحُمُرِ الْأَعْلِيَّةِ

جنگلی مدد سے بھی مرنے والے ہیں انہیں عام طور پر لٹاری میں گود لگھ جاتا ہے۔

[illegible]

حکومت نے اس کے گیس فوگھو کا مدعا ہی ہوتا ہے لیکن افسوس کے، جہاں میں اس کی دو قسمیں مشہور تھیں ایک کہ ستر حصہ یعنی باؤ کہ جسے کہتے تھے دور دوری تھو ستر اسی جلی ہوگی کہ جسے کہتے تھے انداز ان دونوں کا کشت خان تھا بعد میں ہوگی کہ جس کی علت دور دوری نہیں پائو کہ جس کا کشت خان غواہ خیر کے موقع پر برقرار رہا۔ یہ کیا یہ وہی موقع ہے جب دولت احمد کا بھی اعلان کیا گیا تھا۔

اور پانچ گھنٹوں کے گزرتے گزرتے کا یہ عطر صرف حضرت برادر میں عازب ہی سے درپے امت تک نہیں پہنچا بلکہ تقریباً ۱۴۱۵ھ سے اسی عطر کے روایت مختلف کتابوں میں مختلف انداز سے نقل کی گئی جس میں کے نام صاحب نہیں ہیں۔

- |     |                              |
|-----|------------------------------|
| ۱۔  | حضرت علی مرتضیٰ              |
| ۲۔  | حضرت محمد بن عمر             |
| ۳۔  | حضرت ابراہیم بن حرب          |
| ۴۔  | حضرت عبداللہ بن ابی ولید     |
| ۵۔  | حضرت ابوشلیح الخضر           |
| ۱۔  | حضرت عبداللہ بن عمر بن العاص |
| ۷۔  | حضرت محمد بن عمار            |
| ۸۔  | حضرت ابوسلیح الخضر           |
| ۹۔  | حضرت یونس                    |
| ۱۰۔ | حضرت ابوہریرہ                |
| ۱۱۔ | حضرت محمد بن ابی بکر         |
| ۱۲۔ | حضرت عمر بن اویس             |
| ۱۳۔ | حضرت جابر                    |
| ۱۴۔ | حضرت خالد بن ولید            |

## بَابُ النَّهْيِ عَنْ خُشْشِ الْأَرْضِ

(۲۹۷) أَنُو خُبَيْثَةُ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُثْمَرَ قَالَ: بُهِتْنَا عَنْ خُشْشِ الْأَرْضِ۔

## مُشْرَاتِ الْأَرْضِ کی حرمت کا بیان

ترجمہ: حضرت ابن عمر سے مروی ہے کہ میں مشرات الارض کھانے سے منع کیا گیا ہے۔

حَدَّثَنَا ابْنُ عُثْمَرَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُثْمَرَ قَالَ: بُهِتْنَا عَنْ خُشْشِ الْأَرْضِ۔

ابن عمر رضی اللہ عنہما نے یہ روایت اس حدیث سے روایت کی: "مَنْ خَشَّ الْأَرْضَ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ"۔

ترجمہ: جو زمین کو خشن کرے، اللہ نے اس پر حرام کر دیا۔ حیوانات کی اقسام میں وہ بے ہوشی کے اعتبار سے یہ تیری قسم ہے جس کے متعلق اس حدیث میں مردہ قسم دیا گیا ہے کہ کسی بھی قسم کے کڑے کھانے کا جائز نہیں ہے اس کا مطلب یہ ہوا کہ زمین پر چلنے والے جانوروں میں اکثر حلال اور چند ایک حرام ہیں اسی طرح فضا میں اڑنے والے پرندوں میں بھی حلال اور کچھ حرام کی تقسیم ہے لیکن مشرات الارض میں حلال، حرام کی تقسیم ہے یہی نہیں بلکہ مردہ چیز پر مشرات الارض کے زمرے میں آتی ہو مثلاً چر یا سانپ بچو وغیرہ ان میں سے ہر چیز حرام ہے۔

یعنی یہ بات کہ سفر کی کھانک میں تو مشرات الارض لوگوں کی قرب غذا بنی چکی ہے اور وہ اس مقام پر جانور کو نہیں سمجھا جاتا بلکہ جانوروں اور انسانوں کے درمیان سے ہوتے ہیں وہ لوگ انہی چیزوں کو بڑی رغبت و شوق و ذوق سے کھاتے ہیں اور اب یہ چیزیں باقاعدہ سامان تجارت بن چکی ہیں بقرید کے موقع پر گھروں کے "دواؤں" کا کاروبار بھی اسی لیے چلتا ہے تو اس سلسلے میں شریعت کیا کہتی ہے؟

یاد رکھئے! کسی معاشرے میں کسی ضروری چیز کا رواج ہو جانے سے اس کا حلال ہونا لازم نہیں آتا اور جب وہ ضروری حال و حرام کی لحاظ سے یہ بھی آزار ہو تو اس کے رواج کا تو بالکل ہی اعتبار نہیں کیا جاسکتا۔ یہی بات کہ وہ لوگ انہیں بڑی رغبت سے کھاتے ہیں تو ظاہر بات ہے کہ ذہریلی چیزوں کو کھا کر زہر اگلنے بھی تو ہیں غلیل اور گندے جانوروں کو کھا کر گندگی اور غلاعت ہی نہیں حیوانیت کا مظاہرہ بھی تو کرتے ہیں اور جہاں تک تجارت کا تعلق ہے تو شریعت ان چیزوں کو مال تجارت سمجھتی ہی نہیں ہے اس لیے ان کی تجارت کا کوئی سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔

واللہ اعلم

## بَابُ مَنْ قَتَلَ ضِعْفُ عَمَا

(۲۹۸) أَنُو خُبَيْثَةُ عَنْ أَبِي الرَّثَمَةِ السَّجَوِيِّ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ قَتَلَ ضِعْفُ عَمَا

فَعَلَيْهِ شَذَاءٌ مُعْتَرٍ مَا تَكُنْ أَوْ خَلَا لَاهُ۔



میں داخل کر دیا گیا اور اس کا دوسرا قریب یہ بھی ہے کہ وہ بحیم جو اسے کسی دوا میں استعمال کرنے کی اجازت حاصل کرنے آیا تھا وہ بھی حرم نبوی کا رہائشی تھا اس لیے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ حکم اہل حرمین شریفین کے ساتھ خاص ہے۔ واللہ اعلم

### بَابُ التَّغْذِيرِ عَنِ الضُّبِّ

(۲۹۹) اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ اِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا أَخْبَدَتْ لَهَا ضُبٌّ فَسَأَلَتْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَتَهَنَّأَ عَنْ أَكْلِهِ فَنَحَا سَائِلٌ فَفَرَسَتْ لَهُ بِهَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اَتَعْلَمُونَ مَا لَا تَأْكُلُونَ۔

### گودہ کی ناپسندیدگی کا بیان

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ ایک مرتبہ انہیں کھانے سے گودہ بدبو میں آئی انہوں نے نبی کریم ﷺ سے اس کے حلق پر چھاتو آپ ﷺ نے انہیں وہ کھانے سے منع فرما دیا اسے میں ایک سال آیا تو حضرت عائشہ نے خادم سے کہا کہ یہ اس سال کو ہے آؤ انہی مٹاؤں اور شاد فرمایا جو تم خود نہیں کھاتیں وہ دوسروں کو کھلا رہی ہو؟  
 ترجمہ: اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ اِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا أَخْبَدَتْ لَهَا ضُبٌّ فَسَأَلَتْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَتَهَنَّأَ عَنْ أَكْلِهِ فَنَحَا سَائِلٌ فَفَرَسَتْ لَهُ بِهَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اَتَعْلَمُونَ مَا لَا تَأْكُلُونَ۔  
 کہتے ہیں کہ یہ سات سو سال تک زندہ رہ سکتا ہے پانی بالکل نہیں پیتا اور چالیس دن میں صرف ایک قمرہ پی شہاب کرتا ہے۔

ترجمہ: اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ اِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا أَخْبَدَتْ لَهَا ضُبٌّ فَسَأَلَتْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَتَهَنَّأَ عَنْ أَكْلِهِ فَنَحَا سَائِلٌ فَفَرَسَتْ لَهُ بِهَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اَتَعْلَمُونَ مَا لَا تَأْكُلُونَ۔

ترجمہ: اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ اِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا أَخْبَدَتْ لَهَا ضُبٌّ فَسَأَلَتْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَتَهَنَّأَ عَنْ أَكْلِهِ فَنَحَا سَائِلٌ فَفَرَسَتْ لَهُ بِهَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اَتَعْلَمُونَ مَا لَا تَأْكُلُونَ۔  
 گودہ کو ”جریمیل“ کی طرح کا ایک جانور ہوتا ہے اور بچکل سے لیا جاتا ہے ”بھی بعض علماء نے حشرات الارض میں ہی شریک کیا ہے اگر یہ بات صحیح ہے تو پھر اس کے حرام ہونے میں کسی قسم کا شبہ نہیں رہتا اور نہ ہی اس میں کوئی درجائیں رہتی ہیں لیکن جب اس ضمن کی مختلف روایات کا احاطہ کیا جاتا ہے تو بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ نبی کریم ﷺ نے اسے کھانے سے منع فرمایا ہے اور بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ نبی کریم ﷺ کے سامنے آپ ﷺ کے دوسروں پر بعض صحابہ کرام نے اسے کھانا ہے مگر نبی کریم ﷺ نے اسے خود تناول نہیں فرمایا لیکن اگر اسے کھانا حرام ہوتا تو نبی کریم ﷺ صحابہ کرام کو بھی اسے کھانے کی اجازت نہ دیتے۔

اس مقام تحصیل کو سامنے رکھ کر یہ کہا جا سکتا ہے کہ گودہ کا گوشت کھانا جائز و مباح ہے اور احتیاط کا تقاضا یہ ہے کہ جہاں تک ممکن ہو سکے اپنے آپ کو اس کے استعمال سے بچائے۔ واللہ اعلم



## بَابُ مَنْ أَوْسَلَ كَلْبَهُ الْمُعْلَمَ إِلَى الصَّبِي

(۳۵۱) أَبُو خَيْفَةَ عَنْ خُشَادٍ عَنْ إِسْرَافِيلَ عَنْ قُتَيْبَةَ عَنْ عَبْدِ بَرٍّ خَاتَمٍ قَالَ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا نَبْعَثُ الْكِلَابَ الْمُعْلَمَةَ فَنَأْكُلُ مِنْهَا أَمْسُكُنْ غَلْبًا فَقَالَ يَا ذَاكَرْتُ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهَا مَا لَمْ يَشْرَحْهَا تَكَلَّتْ غَيْرَهَا قُلْتُ وَإِنْ قَتَلَ قَالَ وَإِنْ قَتَلَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَتُحِبُّ أَنْ يَرْمِيَ بِالْمِعْرَاضِ قَالَ إِذَا رَمَيْتَ فَتَشَقَّيْتَ فَتَحْرَقَ فُكُلٌ وَإِنْ أَضَابَ بِفَرْصِهِ فَلَا تَأْكُلْ۔

مدھائے ہوئے کتے کو شکار پر چھوڑنے کا بیان

ترجمہ: حضرت عدی بن حاتم یہ کہتے ہیں کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ سے پوچھا یا رسول اللہ! ہم اپنے مدھائے ہوئے کتوں کو چھوڑتے ہیں تو کیا ہم وہ شکار کھ سکتے ہیں جو انہوں نے ہمارے لیے کیا ہو فرمایا ہاں! بلکہ تم نے اسے چھوڑتے وقت اللہ کا نام لیا ہو اور کوئی دوسرا کتا اس میں شریک نہ اٹھا ہو میں نے عرض کیا اگرچہ وہ اسے مار دے تب بھی؟ فرمایا جب بھی ایسا ہو میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! ہم اس سے کوئی آدمی تیرے کے چڑے سے بھی شکار کر لیتا ہے؟ فرمایا تم نے تیرے چھتے وقت اللہ کا نام لیا ہو اور وہ جانور کو چھوڑ دے تو تم اسے کھا لو اور اگر تیرے چڑائی میں لگا ہو تو اس نے کھاؤ۔

حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ: "الْكِلَابُ الْمُعْلَمَةُ" مدھائے ہوئے کتے "امسكن" باب افعال سے فعل ماضی معروف کا میند مع "وَرَمَتْ" غائب ہے بمعنی "رم" پشور کھا "وَبِئْسَ مَا سَعَى نَفْسِي حِينَ عَلِمْتُ مَعْرُوفَ كَامِيذٍ وَادَّ ذَكَرَ غَائِبٍ" بمعنی شریک ہونا "بِئْسَ" باب ضرب سے فعل مضارع معروف کا مذکورہ میند ہے بمعنی پھینکنا "المعروض" چڑائی "فاحرقني" باب ضرب سے فعل ماضی کا مذکورہ میند ہے بمعنی چھڑا دینا۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن ابی شیبہ: "الْكِلَابُ الْمُعْلَمَةُ" مدھائے ہوئے کتے "امسكن" باب افعال سے فعل ماضی معروف کا میند مع "وَرَمَتْ" غائب ہے بمعنی "رم" پشور کھا "وَبِئْسَ مَا سَعَى نَفْسِي حِينَ عَلِمْتُ مَعْرُوفَ كَامِيذٍ وَادَّ ذَكَرَ غَائِبٍ" بمعنی شریک ہونا "بِئْسَ" باب ضرب سے فعل مضارع معروف کا مذکورہ میند ہے بمعنی پھینکنا "المعروض" چڑائی "فاحرقني" باب ضرب سے فعل ماضی کا مذکورہ میند ہے بمعنی چھڑا دینا۔

ترجمہ: حضرت عدی بن حاتم یہ کہتے ہیں کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ سے پوچھا یا رسول اللہ! ہم اپنے مدھائے ہوئے کتوں کو چھوڑتے ہیں تو کیا ہم وہ شکار کھ سکتے ہیں جو انہوں نے ہمارے لیے کیا ہو فرمایا ہاں! بلکہ تم نے اسے چھوڑتے وقت اللہ کا نام لیا ہو اور کوئی دوسرا کتا اس میں شریک نہ اٹھا ہو میں نے عرض کیا اگرچہ وہ اسے مار دے تب بھی؟ فرمایا جب بھی ایسا ہو میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! ہم اس سے کوئی آدمی تیرے کے چڑے سے بھی شکار کر لیتا ہے؟ فرمایا تم نے تیرے چھتے وقت اللہ کا نام لیا ہو اور وہ جانور کو چھوڑ دے تو تم اسے کھا لو اور اگر تیرے چڑائی میں لگا ہو تو اس نے کھاؤ۔

ترجمہ: حضرت عدی بن حاتم یہ کہتے ہیں کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ سے پوچھا یا رسول اللہ! ہم اپنے مدھائے ہوئے کتوں کو چھوڑتے ہیں تو کیا ہم وہ شکار کھ سکتے ہیں جو انہوں نے ہمارے لیے کیا ہو فرمایا ہاں! بلکہ تم نے اسے چھوڑتے وقت اللہ کا نام لیا ہو اور کوئی دوسرا کتا اس میں شریک نہ اٹھا ہو میں نے عرض کیا اگرچہ وہ اسے مار دے تب بھی؟ فرمایا جب بھی ایسا ہو میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! ہم اس سے کوئی آدمی تیرے کے چڑے سے بھی شکار کر لیتا ہے؟ فرمایا تم نے تیرے چھتے وقت اللہ کا نام لیا ہو اور وہ جانور کو چھوڑ دے تو تم اسے کھا لو اور اگر تیرے چڑائی میں لگا ہو تو اس نے کھاؤ۔

جاری تھیں۔ کہے کہ جو عہدہ نگار کو اپنے استہلال میں لانے کے لیے شریعت نے یہ اصول مقرر کیے ہیں کہ وہ عہدہ نگار کرنے کے بعد اس میں سے خواہ کچھ نہ کھائے بلکہ ایک کے پاس پہنچا دے اگر اس نے عہدہ میں سے توڑا کچھ کھو تو اس کا مطلب یہ ہے کہ اس کی تعمیر مکمل نہیں ہوئی کسی طرف اس کی تعمیر یہ ہے کہ وہ اپنے مالک کی سنی کی آواز نہ دے گا پچھانے لگے کہ جب مالک اسے بلائے تو فوراً واپس آ جائے خواہ وہ عہدہ نگار کے قریب ہی بیٹھ چکا ہو اگر ایمان نہ ہو تو سمجھا جائے گا کہ ابھی اس کی تعمیر مکمل نہیں ہوئی ہے۔

تعلیم مکمل کرنے کے بعد دوسرا مرحلہ شمار کا طریقہ ہے جس کے لیے شریعت نے یہ اصول مقرر کیا ہے کہ شکار کی گنتے یا بارگاہ شمار پر چھوڑتے وقت شکاری ہر اللہ اکبر کہے اور اس شمار میں اس کے ساتھ کوئی دوسرا شکاری یا نور شریک نہ ہوا ہو اس لیے کہ کچھ نہیں کہا جاسکتا کہ اس دوسرے گنتے کے مالک نے اسے ہر اللہ چھوڑا ہے یا نہیں؟ نیز یہ کہ ان دونوں میں سے کس نے اس جانور کو دبا یا اور شکار کیا؟ یہ بھی معلوم نہیں۔

اسی طرح اگر تیرے سے شکار کیا جائے تو ان میں فرقہ اور کے ساتھ ساتھ جس جگہ کا بھی خیال رکھا جائے کہ تیرے چمک والے حصے سے جانور یا نہ پڑنا تو فری ہو جائے یا نہ ہو جائے۔

اس لیے کہ اگر ایسا نہ ہوتا جگہ تحرک چھوڑائی، تو حصہ اسے لگا اور وہ بار بار مگر قرعہ طلاس نہیں ہے البتہ ان تمام صورتوں میں ایک استثنائی پہلو بھی ہے اور یہ کہ اگر کسی شخص نے فکاری کتے یا جانور یا مگر کے ذریعے کسی جانور کا نشانہ بنایا اس میں دوسرا جانور، شریک ہو گیا یا وہ بسم اللہ پڑھنا بھول گیا یا جانور چھوڑائی واسطے جسے وہ زخمی ہو گیا اور فکاری کے وہاں پہنچنے تک ترچہ رہا اور فکاری نے وہاں پہنچ کر اسے بسم اللہ پڑھا کر ذبح کر لیا تو اسے کھانا جائز اور حلال ہے۔

بَابُ مَا جُزِيَ عَنْهُ الْعَاءُ

(٤١) أَبُو حَبِيبَةَ عَنْ عَطِيَّةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا غَرَزَهُ الْعَمَاءُ فَكُلْ.

یانی جس چیز سے ہٹ جائے تو کیا عقم ہے؟

فرشتہ: حضرت ابو مصعب خدائی سے کہہ رہی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے کوٹا ڈال دیا، مندرجہ جس چیز سے بیٹ جائے اسے کھالو۔

حَلَّيْنِ عِلَالَتِ "ما" نادر کس ہے کہ شرط کے معنی میں ہے "خو" یہ وا جز سے ہے اب ضرب ہے۔ فعل ماضی  
معرول کا مقصد واحد مذکر غائب ہے بمعنی ذوال زرع مختلف ہو جائے گا۔

[illegible]

**مفتی محمد رفیع:** اقسام صحابہ اہل بیت میں سے رہا حیوانات جو بھی قسم کے طور پر ذکر کیے گئے تھے یہاں ان کی کا حکم بیان کیا جا رہا ہے۔





جب دو ذی ہو کر گزرتے تو اسے طہر میں کر لیا جائے اور ذی کر لیا جائے اور اسے اپنے استال میں لے آیا جائے یہ علم اس صورت میں بھی ہے جبکہ وہ فوراً حیر یا غزوہ تکے ہی سر جائے کہ اسے مہنا باز ہے۔ واللہ اعلم

### بَابُ مَا يُنْفَعُ عَنِ الْمُحْتَمِلَةِ

(۱.۱۱) اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ زَيْدِ بْنِ اَبِي شَرَحْبَةَ عَنْ وَشَوْنٍ فَلَقُوا زَيْنَبَ بِنْتُ اَبِي الْمُحْتَمِلَةِ

### بختمہ کی حرمت کا بیان

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے بختم سے منع فرمایا ہے۔

حَدَّثَنَا اَبُو اَسْوَدَ "المحدث" ثناء کے ساتھ وہ جانور جسے داندہ لگا کر اپنا نشانہ اس پر درست کیا جائے۔

ترجمہ: بختم یا نشانہ نام سے انور عدی ۱۶۷۳ و السانی ۱۱۹۳ و السبکی اور مسند ابی داؤد و ابی ماجہ و مسند ابی

حَدَّثَنَا اَبُو اَسْوَدَ "المحدث" ثناء کے ساتھ وہ جانور جسے داندہ لگا کر اپنا نشانہ اس پر درست کیا جائے نامان ہا بیت ہے تو اس کا اطلاق اس جانور پر ہوتا ہے جسے کسی دیوار یا درخت پر پاندہ لگا کر اپنا نشانہ اس پر درست کیا جائے نامان ہا بیت میں اس چیز کا بازار داغ تھا اور اب بھی بعض جگہوں میں اس کا داغ ہے۔ تحفہ غریب حیوانات کے سب سے بڑے طہر و جناب رسول اللہ ﷺ نے سب سے پہلے اس علامتہ طریقے کی روک تھام فرمائی اور دوسری طرف اس جانور کو کھانا حرام قرار دے دیا کہ اس پر نشانہ درست کرنے والوں کو اس چیز کا اس میں جو کہ جو نور اللہ کے نام پر قرآن کرنے کے لیے ہوتا ہے نشانہ لگ کر کرنے کے لیے نہیں لگا کر نشانہ ہی لگ کر ہوتا اس کے لیے بے شمار ہے جان چیزیں دہرہ جہاں ان پر نشانہ لگ کر کیا جائے تاکہ نقصان میں نہ ہو اور مقصد بھی حاصل ہو جائے۔ واللہ اعلم

### بَابُ إِذَا دَبَّحَتِ السَّرَّاءُ بِالْبُيُوتِ

(۱.۱۵) اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ زَيْدِ بْنِ اَبِي شَرَحْبَةَ عَنْ وَشَوْنٍ فَلَقُوا زَيْنَبَ بِنْتُ اَبِي الْمُحْتَمِلَةِ ثَنَاءً لَهَا وَابْنَةُ فَحَافَتْ عَلَى شَيْءٍ مِنْهَا الْمَوْتُ فَذَنَحَهَا نَجْرَةً فَاصْرَفَهَا اَلْبَيْتُ مَبْنِيًّا بِأَخْبَلَهَا۔

اگر کوئی عورت پتھر سے کسی جانور کو ذبح کر لے تو کیا حکم ہے؟

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ ایک مرتبہ کعب بن مالکؓ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کر یا رسول اللہ! ایک باندی نکریوں کا بیڑ چراہی تھی کہ اسے ایک نکری کے مرچہ نے کاٹ دیا پھر اس نے اسے حجر سے ذبح کر لیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے کھانے کی اجازت دے دی۔

(۱.۱۶) اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ اَلْأَنْبَاطِيِّ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ خَرَجَ عَلَامٌ مِنَ الْأَنْصَارِ قَبْلَ أَحْمَدَ صَرَ



اور دوسری بات یہ معلوم ہوئی کہ جانور کو ذبح کرنے کے لیے جھری کا ہونا شرط اور ضروری نہیں بلکہ کسی ایسی چیز سے بھی جانور کو ذبح کیا جاسکتا ہے جو تیز دھاری دار ہو اور ایک وہ جانور اس سے ذبح ہو جائے اور اس کا خون بہنے شروع ہووے خواہ وہ دھاری دار پتھری کیس نہ ہو؟

نیز یہ بھی معلوم ہوا کہ اگر کوئی جانور اس حالت کو پہنچ جائے کہ اس کے مرے کا اندیشہ ہونے لگے تو اسے ذبح کر کے اپنے استعمال میں لے جانا جائز ہے لیکن مرے ہوئے جانور کا استعمال میں لانا حرام ہے اور ایسے انگوٹوں کے ساتھ کہا جاتا ہے کہ بعض اوقات جانوروں کی متزیوین میں مرے ہوئے جانور کو بھی پھیل پھیل کر ہلاڑوں میں بیچنے کے لیے بھی لایا جاتا ہے لوگوں کو تو کچھ معلوم نہیں ہوتا اس لیے وہ اسے آنکھیں بند کر کے خرید لیتے ہیں ظاہر ہے کہ یہ طریقہ اخلاقاً، دیناً اور شرعاً ہر طرح ذلیل و خوار ہے۔

### کتاب ما جاء فی آیام العشر

۱۰۸۱ ابو خنیفہ عن یحییٰ بن زبید عن مسلم العنبري عن سفيان بن عيينه عن ابي عاصم قال قال رسول الله ﷺ ما بين ايام افضل عند الله من قيام عشر الاصحى فاكثروا جهنم من دكر الله تعالى۔

### عشرہ ذی الحجہ کی فضیلت کا بیان

ترجمہ: حضرت اہل ہاشم سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا اللہ کے نزدیک یہ امانی کے چلے مشرے سے زیادہ افضل کوئی دن نہیں اس لیے ان میں کثرت سے اللہ کا ذکر کیا کرو۔  
حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى عَنْ شُعْبَةَ بْنِ أَبِي حَفْصَةَ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ عَمْرٍو عَنْ يَحْيَى بْنِ زَبِيدٍ عَنْ مُسْلِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي عَاصِمٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا بَيْنَ أَيَّامٍ أَفْضَلَ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ قِيَامِ عَشْرِ الْأَصْحَى فَكَثِّرُوا جَهَنَّمَ مِنْ دَكْرِ اللَّهِ تَعَالَى۔  
تحفہ صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴،

ہر شخص کو قربانی میں مشغول رہنے کی تلقین کی گئی ہے۔

### بَابُ أَصْحَابَةِ النَّبِيِّ ﷺ عَنْ أُمِّهِ

(۱۱۹) اُمُّ حَبِيبَةَ عَنِ اَهْلِهَا عَنْ سَنَابِلِ بْنِ سَهْلٍ عَنْ خَلِيفَةِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ النَّبِيِّ ﷺ صَحِيحٌ بِكُتُبِهِ اشْعَرِيٍّ اَمْلَحِيٍّ اَعْلَاهُ عَنْ نَفْسِهِ وَلَا عَنْ عَمَلٍ شَهِدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مِنْ لَدُنْهِ زَيْلٌ بِرَوَايَةِ خُزَّاءٍ وَتَبَاتُ لُحْمُ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ.

ترجمہ: احادیث پہلے سے مروی ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ نے باپ والے کالے سفید رنگ کے دو پیڑھے قربانی میں پیش کیے تو آپ اپنی طرف سے اور دوسرا اپنی امت کے ہرگز کوئی طرف سے۔  
 "عَنْ أُمِّ حَبِيبَةَ عَنْ أَهْلِهَا عَنْ سَنَابِلِ بْنِ سَهْلٍ عَنْ خَلِيفَةِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ النَّبِيِّ ﷺ صَحِيحٌ بِكُتُبِهِ اشْعَرِيٍّ اَمْلَحِيٍّ اَعْلَاهُ عَنْ نَفْسِهِ وَلَا عَنْ عَمَلٍ شَهِدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مِنْ لَدُنْهِ زَيْلٌ بِرَوَايَةِ خُزَّاءٍ وَتَبَاتُ لُحْمُ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ."

ترجمہ: احادیث پہلے سے مروی ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ نے باپ والے کالے سفید رنگ کے دو پیڑھے قربانی میں پیش کیے تو آپ اپنی طرف سے اور دوسرا اپنی امت کے ہرگز کوئی طرف سے۔  
 (۱۱۹) اُمُّ حَبِيبَةَ عَنِ اَهْلِهَا عَنْ سَنَابِلِ بْنِ سَهْلٍ عَنْ خَلِيفَةِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ النَّبِيِّ ﷺ صَحِيحٌ بِكُتُبِهِ اشْعَرِيٍّ اَمْلَحِيٍّ اَعْلَاهُ عَنْ نَفْسِهِ وَلَا عَنْ عَمَلٍ شَهِدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مِنْ لَدُنْهِ زَيْلٌ بِرَوَايَةِ خُزَّاءٍ وَتَبَاتُ لُحْمُ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ.

ترجمہ: احادیث پہلے سے مروی ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ نے باپ والے کالے سفید رنگ کے دو پیڑھے قربانی میں پیش کیے تو آپ اپنی طرف سے اور دوسرا اپنی امت کے ہرگز کوئی طرف سے۔  
 "عَنْ أُمِّ حَبِيبَةَ عَنْ أَهْلِهَا عَنْ سَنَابِلِ بْنِ سَهْلٍ عَنْ خَلِيفَةِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ النَّبِيِّ ﷺ صَحِيحٌ بِكُتُبِهِ اشْعَرِيٍّ اَمْلَحِيٍّ اَعْلَاهُ عَنْ نَفْسِهِ وَلَا عَنْ عَمَلٍ شَهِدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مِنْ لَدُنْهِ زَيْلٌ بِرَوَايَةِ خُزَّاءٍ وَتَبَاتُ لُحْمُ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ."

ترجمہ: احادیث پہلے سے مروی ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ نے باپ والے کالے سفید رنگ کے دو پیڑھے قربانی میں پیش کیے تو آپ اپنی طرف سے اور دوسرا اپنی امت کے ہرگز کوئی طرف سے۔  
 "عَنْ أُمِّ حَبِيبَةَ عَنْ أَهْلِهَا عَنْ سَنَابِلِ بْنِ سَهْلٍ عَنْ خَلِيفَةِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ النَّبِيِّ ﷺ صَحِيحٌ بِكُتُبِهِ اشْعَرِيٍّ اَمْلَحِيٍّ اَعْلَاهُ عَنْ نَفْسِهِ وَلَا عَنْ عَمَلٍ شَهِدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مِنْ لَدُنْهِ زَيْلٌ بِرَوَايَةِ خُزَّاءٍ وَتَبَاتُ لُحْمُ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ."

### بَابُ مَنْ ضَحَّى قَبْلَ الصَّلَاةِ

(۱۲۰) اُمُّ حَبِيبَةَ عَنْ خُزَّاءٍ عَنْ اِبْرَاهِيمَ وَالتَّشْمِيْعِيِّ عَنْ ابْنِ بُرْدَةَ بْنِ بِنَارٍ أَنَّ اللَّهَ ذَبَحَ شَاةً قَبْلَ الصَّلَاةِ وَذَكَرَ ذَلِكَ لِيَسْبِي ﷺ فَقَالَ نَحْرِي عِلَّكَ وَلَا تَحْزَنِي عَنْ أَحِبِّ نَعْلِكَ.









ترجمہ بخاری ص ۵۳۹۹ و الترمذی ۱۸۶۰

عَنْهُ وَهُوَ: یہ شریعت الہی کا امتیاز ہے کہ اس نے انسان کو اس کی طبی ضروریات کی تکمیل کے آداب بھی بتائے ہیں اور اس شعبے میں بھی اسے بے پروہدہ نگاہیں چھوڑاں ان آداب کا ذیل رکھئے وہ آداب کلاماً ہے بصورت دیگر دنیا سے ہی اسے آداب کا لقب اور خطاب مل جا رہا ہے انکی آداب میں سے ایک وہ یہاں بھی بیان کیا گیا ہے کہ انسان ایک لاکھ کروڑ کھانے سے اجتناب کرے اس لیے کہ یہ طریقہ کھیروں کا ہے اور اللہ کے نزدیک اچھا ہے۔

### بَابُ السُّهْيِ عَنِ الشَّرْبِ فِيُ فِتْنَةِ الذُّهْبِ وَالْفِصَّةِ

(۱۸۶) مَوْحِيَةً عَنْ حُمَيْدٍ عَنْ حُذَيْفَةَ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: مَنْ شَرِبَ مِنْ آيَةِ الثُّغْبِ وَالْفِصَّةِ وَأَنْ تَأْكُلَ مِنْهَا وَأَنْ تَلْسَنَ لَخْمِيٍّ وَتَذْبِخَ قَالَ وَهِيَ لِلْمُسْرِكِينَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ۔

سونے اور چاندی کے برتن میں کھانے پینے کی ممانعت کا بیان

ترجمہ: حضرت حذیفہ جرماتے ہیں کہ میں نبی ﷺ نے سونے چاندی کے برتن میں کچھ بھی کھانے پینے سے منع فرمایا ہے نیز ہمیں رحم و دربان پینے سے بھی منع فرمایا ہے اور فرمایا ہے کہ یہ چیزیں دنیا میں شرکین کے لیے ہیں اور آخرت میں تمہارے لیے ہیں۔

(۱۸۷) مَوْحِيَةً عَنْ سُلَيْمٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى قَالَ تَزَلَّجَ مَعَ حُذَيْفَةَ عَلَى دِفْعَانٍ بِالْعَدَائِي قَاتِلِي بَصَامٍ فَطَبَعْنَا لَمْ دَعَا حُذَيْفَةَ بِشَرَابٍ فَأَتَانِي بِشَرَابٍ مِنْ آيَةِ فَصَّةٍ لَصْرَةٍ بِهِ وَحُجَّةٌ فَنَسَاؤَنَا مَا صَنَعَ فَقَالَ تَذَرُونَنَا لِمَا صَنَعْتُ بِهِ هَذَا فَقُلْنَا لَا فَقَالَ ابْنِي تَزَلَّجَ عَلَيَّ فِي الْعَامِ الْمَاضِي مَذْخُوتٌ بِشَرَابٍ فَأَتَانِي بِشَرَابٍ بِهِ فَأَخْبَرْتُهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَانَا أَنْ نَأْكُلَ مِنْ آيَةِ الثُّغْبِ وَالْفِصَّةِ وَأَنْ نَلْسَنَ لَخْمِيٍّ وَتَذْبِخَ وَنَهَانَا لِلْمُسْرِكِينَ فِي الدُّنْيَا وَهِيَ لَنَا فِي الْآخِرَةِ۔

ترجمہ: عبدالرحمن بن ابی لیلی کہتے ہیں کہ ہم حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کے ساتھ دافن میں ایک کسوں کے یہاں مہجرت میں کر عمرت دو کھانے کر آیا ہر ہم نے کھالیا پھر حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ نے پانی منگوایا وہ چاندی کے برتن میں پانی لے کر آیا ہمیں نے وہ برتن اس کے منہ پر دے دیا میں اس کا برتن لیا اور کھانا حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا تمہیں معلوم ہے کہ میں نے ایسا کیوں کیا؟ تم نے عرض کیا نہیں اگر میں پچھلے سال بھی اس کے یہاں تھا اور میں نے اس سے پانی منگوایا تھا تو یہ میرے ہاں چاندی کے برتن میں ہی پانی لے کر آیا تھا اور میں نے اسے بتایا تھا کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ہمیں سونے چاندی کے برتن میں کھانے پینے سے اور رحم و دربان پینے سے منع فرمایا ہے کیونکہ یہ چیزیں دنیا میں شرکین کے لیے

ہیں اور آخرت میں ہارے لیے۔

(۱۷۸) حُمَادٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي فَرَّاهَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى قَالَ أَسْتَسْقِي حُذَيْفَةَ مِنْ أَثِمَانٍ مِلْءَ بَعْدَانٍ فَأَتَى بِشَرَابٍ مِنْ أَمَاءٍ فَضَيَّ فَأَخَذَ الْأَمَاءَ فَصَرَّتْ بِهِ وَخَبَأَ وَقَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى أَنْ يَشْرَبَ فِي أَيْتَةٍ فَضَيَّ.

(۱۷۹) أَيْتٌ حُذَيْفَةَ عَنْ الْحَكَمِ بْنِ أَبِي أَبِي لَيْلَى قَالَ سَمِعْتُ حُذَيْفَةَ بِالْمَدَائِنِ فَأَسْتَسْقِي بِفَقْعَانِ فَأَنَاؤُ بِهِ فِي حَامٍ فَضَيَّ فَرَمَى بِهِ ثُمَّ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنْ أَيْتَةِ الدُّلْبِ وَالْبَعْضَةِ وَقَالَ جِي لَكُمْ فِيهِ الدُّلْبُ وَلَكُمْ فِي الْأَجْرِفِ.

ترجمہ: ان دونوں کا ترجمہ بھی یہی ہے۔

حُكْنٌ بِجِلْدَيْنِ: "ایٹ" برتن اس کی جمع "اوتی" آتی ہے "دھقان" دال کے کسرہ درم کے ساتھ کسان "فصد" نا "باب نصر سے قصص ایسی معروف کا میضہ واحد ذکر غائب ہے یعنی برا لگنا یا گوند کر رہا "استسقی" باب استعمال سے مذکور میضہ ہے یعنی پانی طلب کرنا۔

تَحْرِيصٌ عَلَى شَيْءٍ: امر الاوّل: مفہ امر حرجی ۵۶۳۲ مسلم ۵۱۰۰ (۲۰۶۷) دار ماہ ۳۵۹۰ واسطہ: ۱۲۶۵۸ (۱۲۶۵۸) دار الفکر: الآخر فقد امر بها مسلم: ۵۳۹۱ (۲۰۶۷) دمسالی: ۵۳۰۲ (۱۲۶۵۸) دار الفکر: ۱۸۷۸

مَقْلُوبٌ: ان احادیث مبارکہ میں سونا چاندی زرعم در دنیا کے استعمال سے جو ممانعت کی گئی ہے اس کا تعلق صرف مردوں سے ہے مردوں سے نہیں اور مردوں کے لیے ضرورت کے درجے میں "سرا تو نہیں کرنا" اس لیے کہ اس کوئی روایت نظر سے نہیں گزرتی "البتہ چاندی کی ایک مخصوص مقدار اور دھنسی کپڑے کے استعمال کا اشتہار بھی سونہرے ۲۰ جم اصل قیمت سے ہے اور اس سے پہلے امر وائی ہے۔ واللہ اعلم

بَابُ مَا يُنْهَى عَنِ الدُّبَابِ وَالْحَتَمِ

(۱۸۰) أَيْتٌ حُذَيْفَةَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ أَبِي عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَهَى عَنْ الدُّبَابِ وَالْحَتَمِ.

دباب اور حتم کی ممانعت کا بیان

ترجمہ: حضرت ابن عمر سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے وہ دو چیز کو استعمال کرنے سے منع فرمائی



تھا اب چونکہ محمد علیؑ کو اپنی والدہ کا قبر پر جانے کی اجازت ملنی تھی ہے اس لیے تم بھی قبرستان چلے جایہ کرو گے کئی عورتوں نے کہا اسی طرح تم لوگوں سے زیادہ قربانی کا گروہ رکھنے کی ممانعت کی تھی اس کی وجہ یہ تھی کہ تم میں سے جو امامدار ہیں اور جگہ جگہ پر کشادگی کر سکیں اب چونکہ اللہ نے وصیت کر دی ہے اس لیے اب تم عمارت اور ذخیرہ اور اس طرح حضرت خیر اور اب دیکھو کہ جو چنے سے منع کیا تھا اب تم ایسی برکتیں مل چو ہو گی کہ نہ کہیں کسی چیز کو حلال یا حرام نہیں کرتے بلکہ اللہ اور چاربت ہو۔

ترجمہ: حضرت پرہیزگار سے مراد یہ ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہر دین میں نمایاں کردہ لوگوں کی برکت کی چیز کو حاصل  
یا حاصل نہیں کرتے۔

حَافِی حَبِیْبُ السُّوْتِ: "فرود ہوا" باب لغت سے نقل امر معروف کا مینہ قیاس نہ رہا ضرر ہے یعنی زیارت نہ "ہجرا" جسم  
علاء یہود کو "مردود ہوا" باب تخلص سے مذکورہ مینہ سے پہنچی زنجیر "المعرفت" لک سے ہا "دارالقرآن" القسویہ  
لکھی ہوئی کڑی۔

تخریج (۱) شاول: اشرف، ص ۱۱۱؛ (۲) ص ۱۱۲؛ (۳) ص ۱۱۳؛ (۴) ص ۱۱۴؛ (۵) ص ۱۱۵؛ (۶) ص ۱۱۶؛ (۷) ص ۱۱۷؛ (۸) ص ۱۱۸؛ (۹) ص ۱۱۹؛ (۱۰) ص ۱۲۰؛ (۱۱) ص ۱۲۱؛ (۱۲) ص ۱۲۲؛ (۱۳) ص ۱۲۳؛ (۱۴) ص ۱۲۴؛ (۱۵) ص ۱۲۵؛ (۱۶) ص ۱۲۶؛ (۱۷) ص ۱۲۷؛ (۱۸) ص ۱۲۸؛ (۱۹) ص ۱۲۹؛ (۲۰) ص ۱۳۰؛ (۲۱) ص ۱۳۱؛ (۲۲) ص ۱۳۲؛ (۲۳) ص ۱۳۳؛ (۲۴) ص ۱۳۴؛ (۲۵) ص ۱۳۵؛ (۲۶) ص ۱۳۶؛ (۲۷) ص ۱۳۷؛ (۲۸) ص ۱۳۸؛ (۲۹) ص ۱۳۹؛ (۳۰) ص ۱۴۰؛ (۳۱) ص ۱۴۱؛ (۳۲) ص ۱۴۲؛ (۳۳) ص ۱۴۳؛ (۳۴) ص ۱۴۴؛ (۳۵) ص ۱۴۵؛ (۳۶) ص ۱۴۶؛ (۳۷) ص ۱۴۷؛ (۳۸) ص ۱۴۸؛ (۳۹) ص ۱۴۹؛ (۴۰) ص ۱۵۰؛ (۴۱) ص ۱۵۱؛ (۴۲) ص ۱۵۲؛ (۴۳) ص ۱۵۳؛ (۴۴) ص ۱۵۴؛ (۴۵) ص ۱۵۵؛ (۴۶) ص ۱۵۶؛ (۴۷) ص ۱۵۷؛ (۴۸) ص ۱۵۸؛ (۴۹) ص ۱۵۹؛ (۵۰) ص ۱۶۰؛ (۵۱) ص ۱۶۱؛ (۵۲) ص ۱۶۲؛ (۵۳) ص ۱۶۳؛ (۵۴) ص ۱۶۴؛ (۵۵) ص ۱۶۵؛ (۵۶) ص ۱۶۶؛ (۵۷) ص ۱۶۷؛ (۵۸) ص ۱۶۸؛ (۵۹) ص ۱۶۹؛ (۶۰) ص ۱۷۰؛ (۶۱) ص ۱۷۱؛ (۶۲) ص ۱۷۲؛ (۶۳) ص ۱۷۳؛ (۶۴) ص ۱۷۴؛ (۶۵) ص ۱۷۵؛ (۶۶) ص ۱۷۶؛ (۶۷) ص ۱۷۷؛ (۶۸) ص ۱۷۸؛ (۶۹) ص ۱۷۹؛ (۷۰) ص ۱۸۰؛ (۷۱) ص ۱۸۱؛ (۷۲) ص ۱۸۲؛ (۷۳) ص ۱۸۳؛ (۷۴) ص ۱۸۴؛ (۷۵) ص ۱۸۵؛ (۷۶) ص ۱۸۶؛ (۷۷) ص ۱۸۷؛ (۷۸) ص ۱۸۸؛ (۷۹) ص ۱۸۹؛ (۸۰) ص ۱۹۰؛ (۸۱) ص ۱۹۱؛ (۸۲) ص ۱۹۲؛ (۸۳) ص ۱۹۳؛ (۸۴) ص ۱۹۴؛ (۸۵) ص ۱۹۵؛ (۸۶) ص ۱۹۶؛ (۸۷) ص ۱۹۷؛ (۸۸) ص ۱۹۸؛ (۸۹) ص ۱۹۹؛ (۹۰) ص ۲۰۰؛ (۹۱) ص ۲۰۱؛ (۹۲) ص ۲۰۲؛ (۹۳) ص ۲۰۳؛ (۹۴) ص ۲۰۴؛ (۹۵) ص ۲۰۵؛ (۹۶) ص ۲۰۶؛ (۹۷) ص ۲۰۷؛ (۹۸) ص ۲۰۸؛ (۹۹) ص ۲۰۹؛ (۱۰۰) ص ۲۱۰؛ (۱۰۱) ص ۲۱۱؛ (۱۰۲) ص ۲۱۲؛ (۱۰۳) ص ۲۱۳؛ (۱۰۴) ص ۲۱۴؛ (۱۰۵) ص ۲۱۵؛ (۱۰۶) ص ۲۱۶؛ (۱۰۷) ص ۲۱۷؛ (۱۰۸) ص ۲۱۸؛ (۱۰۹) ص ۲۱۹؛ (۱۱۰) ص ۲۲۰؛ (۱۱۱) ص ۲۲۱؛ (۱۱۲) ص ۲۲۲؛ (۱۱۳) ص ۲۲۳؛ (۱۱۴) ص ۲۲۴؛ (۱۱۵) ص ۲۲۵؛ (۱۱۶) ص ۲۲۶؛ (۱۱۷) ص ۲۲۷؛ (۱۱۸) ص ۲۲۸؛ (۱۱۹) ص ۲۲۹؛ (۱۲۰) ص ۲۳۰؛ (۱۲۱) ص ۲۳۱؛ (۱۲۲) ص ۲۳۲؛ (۱۲۳) ص ۲۳۳؛ (۱۲۴) ص ۲۳۴؛ (۱۲۵) ص ۲۳۵؛ (۱۲۶) ص ۲۳۶؛ (۱۲۷) ص ۲۳۷؛ (۱۲۸) ص ۲۳۸؛ (۱۲۹) ص ۲۳۹؛ (۱۳۰) ص ۲۴۰؛ (۱۳۱) ص ۲۴۱؛ (۱۳۲) ص ۲۴۲؛ (۱۳۳) ص ۲۴۳؛ (۱۳۴) ص ۲۴۴؛ (۱۳۵) ص ۲۴۵؛ (۱۳۶) ص ۲۴۶؛ (۱۳۷) ص ۲۴۷؛ (۱۳۸) ص ۲۴۸؛ (۱۳۹) ص ۲۴۹؛ (۱۴۰) ص ۲۵۰؛ (۱۴۱) ص ۲۵۱؛ (۱۴۲) ص ۲۵۲؛ (۱۴۳) ص ۲۵۳؛ (۱۴۴) ص ۲۵۴؛ (۱۴۵) ص ۲۵۵؛ (۱۴۶) ص ۲۵۶؛ (۱۴۷) ص ۲۵۷؛ (۱۴۸) ص ۲۵۸؛ (۱۴۹) ص ۲۵۹؛ (۱۵۰) ص ۲۶۰؛ (۱۵۱) ص ۲۶۱؛ (۱۵۲) ص ۲۶۲؛ (۱۵۳) ص ۲۶۳؛ (۱۵۴) ص ۲۶۴؛ (۱۵۵) ص ۲۶۵؛ (۱۵۶) ص ۲۶۶؛ (۱۵۷) ص ۲۶۷؛ (۱۵۸) ص ۲۶۸؛ (۱۵۹) ص ۲۶۹؛ (۱۶۰) ص ۲۷۰؛ (۱۶۱) ص ۲۷۱؛ (۱۶۲) ص ۲۷۲؛ (۱۶۳) ص ۲۷۳؛ (۱۶۴) ص ۲۷۴؛ (۱۶۵) ص ۲۷۵؛ (۱۶۶) ص ۲۷۶؛ (۱۶۷) ص ۲۷۷؛ (۱۶۸) ص ۲۷۸؛ (۱۶۹) ص ۲۷۹؛ (۱۷۰) ص ۲۸۰؛ (۱۷۱) ص ۲۸۱؛ (۱۷۲) ص ۲۸۲؛ (۱۷۳) ص ۲۸۳؛ (۱۷۴) ص ۲۸۴؛ (۱۷۵) ص ۲۸۵؛ (۱۷۶) ص ۲۸۶؛ (۱۷۷) ص ۲۸۷؛ (۱۷۸) ص ۲۸۸؛ (۱۷۹) ص ۲۸۹؛ (۱۸۰) ص ۲۹۰؛ (۱۸۱) ص ۲۹۱؛ (۱۸۲) ص ۲۹۲؛ (۱۸۳) ص ۲۹۳؛ (۱۸۴) ص ۲۹۴؛ (۱۸۵) ص ۲۹۵؛ (۱۸۶) ص ۲۹۶؛ (۱۸۷) ص ۲۹۷؛ (۱۸۸) ص ۲۹۸؛ (۱۸۹) ص ۲۹۹؛ (۱۹۰) ص ۳۰۰؛ (۱۹۱) ص ۳۰۱؛ (۱۹۲) ص ۳۰۲؛ (۱۹۳) ص ۳۰۳؛ (۱۹۴) ص ۳۰۴؛ (۱۹۵) ص ۳۰۵؛ (۱۹۶) ص ۳۰۶؛ (۱۹۷) ص ۳۰۷؛ (۱۹۸) ص ۳۰۸؛ (۱۹۹) ص ۳۰۹؛ (۲۰۰) ص ۳۱۰؛ (۲۰۱) ص ۳۱۱؛ (۲۰۲) ص ۳۱۲؛ (۲۰۳) ص ۳۱۳؛ (۲۰۴) ص ۳۱۴؛ (۲۰۵) ص ۳۱۵؛ (۲۰۶) ص ۳۱۶؛ (۲۰۷) ص ۳۱۷؛ (۲۰۸) ص ۳۱۸؛ (۲۰۹) ص ۳۱۹؛ (۲۱۰) ص ۳۲۰؛ (۲۱۱) ص ۳۲۱؛ (۲۱۲) ص ۳۲۲؛ (۲۱۳) ص ۳۲۳؛ (۲۱۴) ص ۳۲۴؛ (۲۱۵) ص ۳۲۵؛ (۲۱۶) ص ۳۲۶؛ (۲۱۷) ص ۳۲۷؛ (۲۱۸) ص ۳۲۸؛ (۲۱۹) ص ۳۲۹؛ (۲۲۰) ص ۳۳۰؛ (۲۲۱) ص ۳۳۱؛ (۲۲۲) ص ۳۳۲؛ (۲۲۳) ص ۳۳۳؛ (۲۲۴) ص ۳۳۴؛ (۲۲۵) ص ۳۳۵؛ (۲۲۶) ص ۳۳۶؛ (۲۲۷) ص ۳۳۷؛ (۲۲۸) ص ۳۳۸؛ (۲۲۹) ص ۳۳۹؛ (۲۳۰) ص ۳۴۰؛ (۲۳۱) ص ۳۴۱؛ (۲۳۲) ص ۳۴۲؛ (۲۳۳) ص ۳۴۳؛ (۲۳۴) ص ۳۴۴؛ (۲۳۵) ص ۳۴۵؛ (۲۳۶) ص ۳۴۶؛ (۲۳۷) ص ۳۴۷؛ (۲۳۸) ص ۳۴۸؛ (۲۳۹) ص ۳۴۹؛ (۲۴۰) ص ۳۵۰؛ (۲۴۱) ص ۳۵۱؛ (۲۴۲) ص ۳۵۲؛ (۲۴۳) ص ۳۵۳؛ (۲۴۴) ص ۳۵۴؛ (۲۴۵) ص ۳۵۵؛ (۲۴۶) ص ۳۵۶؛ (۲۴۷) ص ۳۵۷؛ (۲۴۸) ص ۳۵۸؛ (۲۴۹) ص ۳۵۹؛ (۲۵۰) ص ۳۶۰؛ (۲۵۱) ص ۳۶۱؛ (۲۵۲) ص ۳۶۲؛ (۲۵۳) ص ۳۶۳

مخرج الحديث الثاني: أخرجه مسلم: ٥٢٠٨ (٤٧٧)؛ وأبو هريرة عن أبيه عن النبي ﷺ: ٣٤٠٦.

حقائق مضمون: اس حدیث مبارکہ میں ساری تین صدیوں کی مصروفِ اطلاع کیا گیا ہے اور ساتھ ساتھ صرفِ قلع کی ذلت کو بھی واضح کیا گیا ہے کہ پانچ سو برسوں پہلے تھے پانچ سو برس پہلے جانے کی مروت و بیرونی اور لغویت سے مقید کیا گیا ہے قربانی کے گوشت کو تین دن سے زیادہ رکھنے کی مروت و تقوا کے خیال سے مشرب نہ کیا گیا ہے اور مذکورہ برتنوں سے مشروب نہ کرنا، مشرب کرنے کی مروت و شرب کی انتہی کی غرت پر محمول کیا گیا ہے۔

اس سے معلوم ہوا کہ ان چیزوں کی اپنی ذات میں حرمت کی کوئی خاطر ہے اور سب ممکن ہو سکے بغیر بھی حالات کی وجہ سے مذکورہ احکام آئے بغیر یہی وجہ ہے کہ جب وہ حالات ختم ہو گئے تو ان احکام کو بھی منسوخ کر دیا گیا۔

يَا أَيُّهَا جَاهِلِيَّ

(١٤٣) أَمَّا حَبِيبَةُ عَنْ حَمَادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَلْقَمَةَ قَالَ رَأَيْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ وَهُوَ يَأْكُلُ طَعَامًا ثُمَّ دَعَا بِبَيْتٍ وَهُوَ يَقُولُ: أَجْعَلْ اللَّهُ بَيْنِي وَبَيْنَ الْيَوْمِ وَالْآخِرَةِ أَنْبَعِي بِكَ مَقَالَ ابْنِ مَسْعُودٍ وَأَنَّ ابْنَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مَشَرَتْ مَسِيرَتِي لَا تَبْقَى رَأْيَتُهُ بِمَشَرَاتِي مَا نَزَلْتُ.

## تشییز کا بیان

ترجمہ: منظر کھتے ہیں کہ میں نے دیکھا کہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کھانا کھا رہے تھے پھر انہوں نے خبیثہؓ کو کربہ میں لے کر عرض کیا اللہ رحم فرمائے! آپ بھی خبیثہ بی بی رہے ہیں؟ حالانکہ امت آپ کی التماس کرتی ہے فرمایا میں نے یہ کلام کو بھی خبیثہ بی بی ہوئے دیکھتا ہوں اگر میں نے یہی ملایا تو یہ بی بی بننے لگا دیکھا تو اس سے بھی نہ چڑھا۔

حکایت عجیب از استاد "البیہ" رات کو پانی میں تھوہارے ہو کر صبح نو دود پانی پی کر پانی کو خیز کئے ہیں۔

**تجلی حقایق:** اما شرهه **الکرام** النبیه، فقد اخرجته الترمذی، ۱۳۶۱ ز (و انوار) ۳۷۱۱ و مسلم ۵۹۴۲ (۶۰۰۵) و ابوداؤد الاسیاقی فقد اخرجها الحارثی.

مُتَلَهِّمٌ مِّنْهُ: دوائی قوت اور معدی صحت کو برقرار رکھنے کے لیے اہل عرب ایک خاص ختم کا مشروب تیار کرتے تھے جس کا طریقہ یہ ہوا تھا کہ چند سمجھوڑیں یا چھوہارے لے کر انہیں پانی میں بھگو دیتے، پانی چھ گھنٹے کے بعد زیادہ سے زیادہ ان بادو تھنوں کے بعد جب سمجھوڑوں کی صفایاں پانی میں اتر چکا ہوتی اسے پانی لیتے تھے اس مشروب کو خیر کہا جاتا ہے اور اسے استعمال کرنا جائز ہے لیکن شرط یہ ہے کہ پانی کا بھلا ختم ہو کر اس میں کاذہا بن نہ آئے ہو اور وہ پانی بھاگ چھوڑنے نہ لگا ہو اور اس میں نشہ نہ آئے ہو اس لیے کہ اگر ایسا ہو تو وہ خیر نہیں رہے گی بلکہ شراب بن جائے گی جسے اپنے حلق سے اتارنا حرام ہوگا۔

(٤٤٤) أَبُو حَيْثَمَةَ وَمُسْنَرٌ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ جَابِرٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنْ نَبِيِّ الرُّسَبِ وَالْأَنْصَرِ وَالْأَنْصَرِ وَالْأَنْصَرِ.

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے نکاح اور نکاح اور بچی نکاح کی بھاری بھاری سے منع فرمایا۔

(١٦٥) أَبُو حُسَيْنٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ مَرْثَدٍ وَحَمَّادٍ بْنِ أَبِي سُلَيْمَانَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بَرْزَه عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ لَا تَتَّبِعُوا مُسْكِرًا.

حضرت زین العابدینؑ فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "میرا چہرہ ہے۔"

**مختصر حاشیہ اول:** مراجع البحاری طه: ۱-۵۶، مسلم: ۵۱۹۰، (۱۹۸۷) و در ذیل: ۳۷۰، ابن ماجه: ۲۴۹۰۔

تجلیج حدیث قاضی (راجع: ۱۴۱)۔ غلطی آخری۔ لا نشر ہوا مسکرا۔

**مفتاح الہدایہ:** جیسا کہ ابھی اوپر مقررہ کہ فیض کو استعمال نہ کرے بلکہ اپنے مشروب کا استعمال نہ کرے جس میں گارہا



پن آ کر ہوا وہ جھاک چھڑانے لگا اور نوا آور بن گیا ہوا نظر پر یہ عکس صورت میں بھی ہے جب کہ ایسی کھوکھوڑ پانی میں بھجوا گیا ہو اور اس صورت میں بھی جبکہ اس سے مائتہ کشش وغیرہ میں شامل کی گئی ہو لیکن زہر بحث حدیث میں اس زہر کی صورت کو اختیار کرنے اور ایسا مشروب استعمال کرنے سے منع کیا گیا ہے کیونکہ وہ چیزوں کے ٹھونڈ ہو جانے سے ہی میں نیکر بند پیرا ہونا کا قوی امکان ہوتا ہے اور چونکہ شریعت کی نگاہ میں ہر نوا آور چیز حرام ہے اس لیے اس کی ممانعت بھی غیر معلوم ہوتی ہے۔

### بَابُ كَيْفَ حُرِّمَتِ الْخَمْرُ؟

(۱۵۶۶) أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ أَبِي غُرَافٍ مُخْبِرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي عُبَيْدٍ أَنَّهُ قَالَ حُرِّمَتِ الْخَمْرُ فَلَيْسَ بِزَكِيٍّ خَارِجًا وَلَا فَسَّادًا مِنْ شَيْءٍ شَرَابٍ.

### شراب کی کتنی مقدار حرام ہے؟

ترجمہ: حضرت ابو حنیفہ بن امام غزالی فرماتے ہیں شراب کی مقدار تھوڑی ہو یا زیادہ حرام کر دی گئی ہے اس طرح ہر شراب اور چیز بھی حرام کر دی گئی ہے۔

### بَابُ كُلِّ يَحْجُوزُ أَنْ يَأْكُلَ نَعْنَ الْخَمْرِ

(۱۵۶۷) أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ مُخْبِرٍ عَنْ أَبِي غُرَافٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي عُبَيْدٍ أَنَّهُ كَانَ يَهْدِي حَنْفِيٍّ مَقِيماً فِي كُلِّ غَامٍ رَابِعَةً مِنْ خَمْرٍ وَفِي رِوَايَةٍ أَلَّا يَدْخُلَ مِنْ نَقِيبٍ يَكْفِي أَنْ غَامٍ كَانَ يَهْدِي لِلشَّيْءِ سَوِيّاً كُلِّ غَامٍ رَابِعَةً مِنْ خَمْرٍ فَاهْدِي فِي الْغَامِ أَلَيْسَ حُرِّمَتْ فِيهِ الْخَمْرُ رَابِعَةً كَمَا كَانَ يَهْدِي لَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَا أَبَا غَامٍ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَدْ حَرَّمَ لَكُمْ خَمْرٌ لَسْتُمْ فَعَلَا عَادَةً لَنَا فِي خَمْرٍ لَنَا نَحْنُهَا فَبَعَثْنَا بِمَنْ يَسْتَعِينُ بِمَنْعِهَا عَلَيَّ سَأَلْتُكَ فَقَالَ يَا أَبَا غَامٍ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَدْ حَرَّمَ شَرَابَ وَتَجْعَلُهَا وَأَكْلَ تَعْنِيهِ.

### کیا شراب بیچ کر اس کی قیمت کھانا جائز ہے؟

ترجمہ: امام ابو حنیفہ کہتے ہیں کہ اگر ماہر نقی ہر سال بی بیڑا کے پاس شراب کی ایک منگ بھروسہ ہو یا بھجوا کر تے تھے ایک روایت میں یہ ہے کہ روایت کا ایک آدمی جس کی گیت ابو ماہر بھی ہر سال بی بیڑا کے پاس ایک منگ شراب بھجوا کرتے تھا جس سال شراب حرام ہوئی اس نے اس سال میں بی بیڑا کو سب عادت ہو یہ میں "میں" لکھنی بی بیڑا نے فرمایا اسے اور مرا بیچک اللہ نے شراب کو حرام فرما دیا ہے دیا ہے اس لیے میں تمہاری شراب کی کوئی ضرورت نہیں اس نے

کہ کس سے لے کر کچھ دینے اور جس کی قیمت اپنی ضروریات میں شامل کر لیجئے تو کسی حلالے لڑنے والے نے اس کا پناہ لینا اور اس کی قیمت حاکم سب حرام کر دی ہے۔

تخلیٰ جہاں لوثؑ: زیادہ ”ایک خاص قسم کی شراب ”کاسسیر“ جب استعمار سے نکل امر، عرب کا سینہ واحد نہ کر حاضر ہے کائنات۔

تخلیٰ جہاں لوثؑ اول: مرحومہ حفصہؓ میں ۱۶۶ھ تا ۱۷۱ھ

تخلیٰ جہاں لوثؑ ثانی: امیر احمد لکھنؤی ص ۱۰۳، ”المسلم“ ۱: ۱۱۱، ۱۵۶۹، ”واحد“ ۱: ۱۰۱، ”مذاہر“ ۵: ۲۸، ”الکد“ ۲: ۲۰۹، ۲۰۷، ”مواہل“ ۱: ۱۶۸۔

مطلوبہ: یہاں دو باتیں قابل غور ہیں۔

۱۔ پروہن جس کی زیادہ مقدار پینے سے انسان پر لاشعاری ہو جاتا ہو شریعت نے اس کے لیے یہ اصول ضرور کیا ہے کہ جس طرح اس کی زیادہ مقدار کو استعمال کرنا حرام ہے اسی طرح اس کا ایک، دو اور ایک گھونٹ بھی حرام ہے اس لیے کہ حرام تو حرام ہی ہے جیسے ناپ تو سب ہی ہے خواہ چھو، ہر باجہ اور دیکھے بھی اگر مقدار کی وجہ سے وہی ہوئے تو شیطان اسے ایک یا ایک دن زیادہ مقدار پر بھی کچا ہی دے گا اس لیے ”مکرہ کثیر روز وال“ کے تحت اس کی گلیں مقدار کو بھی حرام قرار دے دیا اگر خواہ اس سے انکار نہ بھی آئے۔

۲۔ دوسری حدیث میں ابو مامر کا شراب کی مقدار پر مال خدمت نبویؐ میں پہنچ کر ان کو دے دینے پر انہوں نے فرمایا ”اگر وہ ایک ہونے لگے اس کا خمری طبع تو شراب کے بھی قریب بھی نہیں گئے بلکہ ابوامامر کا شراب ہی کو بطور دینے کے پیش کرنا چھوڑ دینا ضروری ہے کہ اگر کسی طبع سے خود استعمال نہیں فرماتا تو مجھے تو کسی کو دینے سے منع ہے“ ”تقویٰ علی الخمر“ ۱: ۱۱۱، ”مطبوعات رسالت“ ۱: ۱۱۱۔

اس کا جواب صرف تو کئی غروں سے نہیں نکال سکتے البتہ اللہ تعالیٰ نے اس میں یہ بات آئی ہے کہ جہاں تک شراب ہی کو بطور دینے پیش کرنے والی بات ہے تو شراب میں عرب میں ایک قسمی چیز تصور کی جاتی تھی اور بڑے بڑے اہل دین فریدی اور پہنچ جاتی تھی اس شخص نے اپنی طبیعت اور صفت طبع کو نہ سمجھے اپنے خیال کے مطابق سمجھ کر یہ چیز دینے کی آواز دی کہ وہ دیتا ہے کہ اس کا انتخاب صحیح نہ رہا۔

یہی یہ بات کہ کیا انسان کو کیا کرتے تھے تو اس میں ایک صورت یہ ہے کہ کسی مذہبی طریقے سے اسے ضائع کر دینے کے طور دوسری صورت یہ ہے کہ وہ اپنے بڑے خود بخود دیکھ کر بھی جانتی تھی کہ شراب پڑے پڑے خود بخود دوسرے دینے والے اس کے حلال ہونے میں کسی کا اختلاف نہیں، اختلاف اس صورت میں ہے جبکہ اسے کسی کی شکل دینے کے ذریعے سر کر دیا جائے۔

یہ حال ”یہ دونوں صورتیں فری قریب سے پہنچیں ان کی حقیقت صرف قیاس آرائی کی ہے اگر یہ بھی ہے تو



نہ پہنچتا تھا اب ہے۔

عام طور پر دیکھتے ہیں کہ اسے کمر اور دائرگی کے بکھرے ہوئے بالوں سے پریشان حال ملک نہ تو بال ہی سوار تھے ہیں اور نہ ہی ٹوپی پہنتے ہیں کہ اس سے کچھ فرق پڑ جائے اس سے ان کا جیر اور بھی "قابل زیارت" ہو جاتا ہے اس لیے اہل علم کو تو اس کی پابندی اور التزام کرنا چاہیے اور عوام کو اس پر مجبور نہیں کرنا چاہیے۔ اللہ اعلم۔

بَابُ مَا جَاءَ فِي السُّلُلِ

(۱۲۹) اَنُوْ حَبِيْبَةُ عَنْ عَلِيٍّ بْنِ الْاَقْعَمِ عَنْ اَبِيْ حَبِيْبَةَ اَنَّ اَسْبِيْثَ بْنَ رَجُلٍ مَّرَّ بِرَجُلٍ مُّذَلِّجٍ لِّاَنَابَتِهِ فَاَنْقَضَهُ عَلَيْهِ۔

وَقِيْلَ: وَارِثُهُ عَنْ عَلِيٍّ بْنِ الْاَقْعَمِ عَنْ اَسْبِيْثِ بْنِ رَجُلٍ مُّذَلِّجٍ لِّاَنَابَتِهِ۔

بغیر پہنے کپڑا بدن پر لٹکانے کا بیان

ترجمہ: حضرت ابو حبیہ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ کا ایک آدمی کے پاس سے گزر ہوا جس نے "مذلل" کر رکھا تھا اہل مدینہ نے اس کے کپڑے کو اس کے کندھے پر رکھ دیا۔  
تخلیٰ کچھ بات: "مذلل" باب مضاعف سے فعل ماضی معروف کا مینہ واحد مذکر قاض ہے بمعنی کپڑا ڈالنا "فانقضہ" باب انقضال سے مذکر مؤنث ہے بمعنی جھکا دیا۔

تخلیٰ کچھ بات: "مذلل" باب مضاعف سے فعل ماضی معروف کا مینہ واحد مذکر قاض ہے بمعنی کپڑا ڈالنا "فانقضہ" باب انقضال سے مذکر مؤنث ہے بمعنی جھکا دیا۔

مُذَلِّجٌ: "مذلل" فعلی اصطلاح کے مطابق اس طرح کدوؤں پر کپڑا لٹکا لینے کو کہتے ہیں کہ دونوں جانب اس کے پلو لٹک رہے ہوں اور ان میں گروت لگائی گئی ہو جیسا کہ برص سے مضرات کو اس طرح روک دیا کرتے ہوئے دیکھا جاتا ہے نماز کی حالت میں بھڑپ ہے کہ اس کے دونوں پلوں کو لٹکا کر دیکھ لیتے ہیں تاکہ وہ دونوں نماز دانی و نہیں نہ ہو سکیں اور نماز الی کی طرف متوجہ ہو کر اپنی نماز کو خراب نہ کر دیتے۔

یعنی پلوں کے اگر کسی شخص نے اسی طرح روک لٹکائے ہوئے نماز پڑھ لی تو اس کا فرض ادا ہو جائے گا اور اسے قلمہ کرنے کی ضرورت ہوتی نہیں رہے گی البتہ ایسا کرنا پسندیدہ نہیں ہے وہ بی تو جی ہٹانے اس شخص کے کپڑے ہوئے کپڑوں کو اس کے کندھے پر لٹکا دیا تاکہ وہ ان ہی میں مشغول ہو کر نہ رہ جائے اور یہ ایک نام تجربہ کی بات ہے عرب ممالک میں یہ طریقہ بہت کثرت کے ساتھ رائج ہے۔

بَابُ مَنْ يَنْهَى النَّحْبَرَ فِي الدُّنْيَا

(۱۳۰) اَنُوْ حَبِيْبَةُ عَنْ اَبِيْ بَكْرٍ عَنْ اَبِيْ حَبِيْبَةَ اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ ﷺ نَهَى عَنْ لِّسِّ النَّحْبَرِ

وَالْبَيْتَاحُ وَقَالَ لَمَّا بَعَثَ ذَلِكَ مَنْ لَا حَوْلَ لَهُ

### وہا میں رشتم پہننے والے کا بیان

ترجمہ: حضرت خذلقہ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے رشتم اور دیان پہننے سے منع فرمایا ہے اور فرمایا کہ یہ دو شخص ہیں، جس کا آخرت میں کوئی حصہ ہو۔

تحفہ صحیح بخاری ص ۱۷۷ (۲۰۹۹) و الترمذی ۱۰۱۹، المعجم ۱۷۲۱، سنن ماجہ ۳۰۹۳، سنن ابی داؤد ۵۱۴۷ و جامع ترمذی ۱۷۶۔

مفسرین: رشتمی کپڑوں کا پینھا مردوں پر حرام اور عورتوں کے لیے حلال ہے یہ حکم اس صورت میں ہے جب کہ کپڑا خالص رشتمی ہو اور اگر کپڑے میں رشتم کے ٹکڑے اور ذرات استعمال کر لیے گئے ہوں تو مردوں کے لیے بھی اسے پہننے میں کوئی حرج نہیں ہے اور آج کل عام طور پر جو کپڑے رشتمی سمجھے جاتے ہیں وہ خالص رشتمی نہیں ہوتے خود مردانہ ہوں یا زنانہ اس لیے کہ خالص رشتمی کپڑے کی قوت خرید کسی غریب و مستمند رشتے کے آدمی میں نہیں ہوتی کیونکہ وہ بہت ہلکا ہوتا ہے۔

اس نام تفصیل کو ذکر کرنے کا بنیادی مقصد یہ ہے کہ بعض لوگوں کے سامنے یہ حدیث ذکر کی جاتی ہے تو وہ کہتے ہیں کہ "ج کل تو بہت سے مرد بھی رشتمی کپڑے پہنتے ہیں کیا وہ سب گنہگار ہوں گے؟" ہمیں جب یہ حمید واضح ہو جائے تو اس مسئلہ میں کوئی جہاد اور پیچیدگی برقرار نہیں رہے گی۔ واللہ اعلم

### بَابُ مَا جَاءَ فِي الْقَصَائِرِ

(۴۷۱) أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ عَائِشَةَ بِنْتِ خُزَيْمَةَ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَخْتَلِعُ فِي ثِيَابٍ مِنْ ثِيَابِ النَّبِيِّينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَاتَّخَذَ جَزْءًا مِنْ ثِيَابِ النَّبِيِّ ﷺ فَكَانَ يَلْبَسُهَا فَقَالَ أَنَا لَا نَلْبَسُهَا بِنَاءً فِيهِ تَخَلُّفٌ وَلَا نَسَابُ فِيهِ شَيْءٌ وَلَا تَعْبِقُ وَلَا تَطْعُ وَلَا تَسْتَأْنِبُ وَلَا تَخْرُجُ مِنْهَا شَيْءٌ

### تصاویر کے احکام

ترجمہ: حضرت علی رضی اللہ عنہ وجہ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ کے دور دولت پر ایک مرتبہ ایسا پردہ لٹکا گیا جس میں کچھ تصاویر تھیں انھیں دیکھ کر حضرت جبریل نے حاضر ہونے میں تاخیر کر رکھی جب وہ آئے تو نبی ﷺ نے ان سے تاخیر کی وجہ پوچھی انھوں نے کہا کہ ہم کسی ایسے گھر میں داخل نہیں ہوتے جہاں میں ستایا تصویریں ہوں اس لیے اس پردہ کا ہتر بنا لیجئے۔ مت لکھا ہے ان تصویروں کے سراپا دیکھئے اور اس پہنے (کتنے کے لئے) کو نکال دیجئے۔

خلفاء علیہم السلام: "علق" باب تکمیل سے فعل ماضی مجزولہ صیغہ واحد مرفوع ہے بمعنی لٹکا، استعمال میں "تکلیل" کی جمع

ہے بمعنی مجسمہ تصویر "ملاحظہ" باب افعال سے فعل ماضی معروف کا ذکر وہ میثاق ہے بمعنی تاخیر کرنا "قلاصط" باب افعال سے امر معروف کا میثاق وہ ذکر ہ ضر ہے بمعنی بچانا "الجرو" لہ۔

تجلیج تصانیف: انحراف مسلم مفسر: ۵۵۱۳ (۲۱۰۵) ولید وود: ۱۱۵۷ ولید حبان: ۵۸۵۶ واما نفس قولہ غریبہ لا تدخل السلسلة فیما لم یخ قد مر جہ صلیح الالفاظ۔

تصویر: گزشتہ صفحات میں "سے" کے متعلق تفصیلات گزر چکی ہیں اس لیے یہاں انہیں دہرائے بغیر تصویر سے متعلق مختصر طور پر عرض کرتا ہے کہ اصطلاح میں جائدار اشیاء کی تصویر کشی اور مجسم سازی قطعاً حرام ہے جبکہ بنے جانے اشیاء کی تصویر اور مجسم سازی مکمل حلال ہے اور اسے بطور آرٹ اور پیشہ کے اختیار کرنے میں کوئی حرج نہیں جبکہ جائدار اشیاء کی تصاویر خواہ پروں پر ہو یا کپڑوں پر نا جائز ہیں کیونکہ ایک نوعاً صورت میں ظاہر اللہ تعالیٰ کے ساتھ مقابلہ بازی کا احساس ہوتا ہے جو شانہ بحدی کے خلاف ہے اور دوسرے بھی چیز جو ابتداء میں تصویر کشی اور مجسم سازی کی حد تک محدود ہوتی ہے بعد میں بڑھتے بڑھتے تصویر مجسمہ پر تک پہنچا دیتی ہے گویا یہ جز و واسطہ شرک کا زریعہ بنتی ہے اور شریعت کی نگاہ میں شرک ناقابل معافی جرم ہے۔

اس سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ اگر غیر واضح اور اجماعی پھر بھی تصویر جو بدعت تمام نظر آئے اس میں حرمت کا پہلو زیادہ شدید نہیں ہے اسی طرح اگر کسی ذی روح کی تصویر کشی کرتے ہوئے اس کا سر کاٹ دیا جائے یعنی گردن کے ساتھ نہ جزا جائے تو اس کی حرمت قائم ہو جاتی ہے جیسا کہ آج کل بعض دکاندار کپڑے لٹکانے اور جانے کے لیے سر کاٹنے سے استعنا کرتے ہیں۔

### بَابُ مَا جَاءَ فِي الْخُصَابِ بِالْجَنَاءِ

(۱۳۲) أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ نَجْعَةَ غِيَابِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اِخْضَبُوا شَعْرَتَكُمْ بِالْجَنَاءِ وَخَالِفُوا اَقْدَمَ الْكِتَابِ۔

### مہندی سے بالوں کو خضاب کرنا

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے بالوں کو مہندی سے رنگ دینا کرنا اور اہل کتاب کی مخالفت کیا کرو۔

(۱۳۳) أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ نَجْعَةَ غِيَابِ عُمَرَ عَنْ أَبِي الْأَسْوَدِ عَنْ أَبِي ذَرٍّ عَنِ الشَّيْبِ النَّخَعِيِّ قَالَ قَالَ اللَّهُ اِخْضَبُوا شَعْرَتَكُمْ بِالشَّيْبِ الْجَنَاءِ وَالْخُصْبِ وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ اِخْضَبُوا شَعْرَتَكُمْ بِالشَّيْبِ الْجَنَاءِ وَالْخُصْبِ وَفِي رِوَايَةٍ جَزْءُ اَخْضَبُوا شَعْرَتَكُمْ بِالشَّيْبِ الْجَنَاءِ وَالْخُصْبِ۔

تَجَنَّبْنَا: حضرت ابوذر غفاریؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا تم اپنے ہاتھوں کی سفیدی، جس چیز سے تیریں کرتے ہو اس میں سب سے بہتر چیز ہندی اور کھم ہے۔

(۴۹۶) اَنْوَ حَبِيفَةً عَنْ فَهْمِهِمْ عَنْ رَاحِلٍ اَنْ اَبَا قُصَيْنَةَ اَتَى النَّبِيَّ ﷺ وَابْنَتُهُ قُبِ انْتَشَرَتْ قَالَ فَقَالَ لَوْ اَخَذْتُمْ وَاشَارَ اِلَيَّ نَوَاجِىَ لِحَبِيْبِهِ۔

تَجَنَّبْنَا: چشم یک صحابی سے نقل کرتے ہیں کہ حضرت بوقایہؓ (سیدنا صدیق اکبرؓ کے والد محترم) کو نبی ﷺ کی خدمت میں لایا گیا ان کی داڑھی کے بال کھرے ہوئے تھے نبی ﷺ نے داڑھی کے کناروں کی طرف اشارہ کر کے فرمایا اگر تم اسے کھرے لینے تو اچھا ہے۔

حَقْنُ بِلَحَائِش: "انحصار" باب ضرب سے امر معروف کا مفہوم مذکر حاضر ہے بمعنی رنگنا خطاب وہاں "انضب" ہاتھوں کی سفیدی "انتشرت" باب انفعال سے فعل ماضی معروف کا مفہوم واحد مؤنث عاکب ہے بمعنی منتشر ہونا پھیل جانا "نحرہ" "نوحی" بیتہ کی جمع ہے بمعنی کنارہ "الحناء" "ہندی" "الکتم" "وہا" اس سے بال کھرے پڑاؤں ہو جاتے ہیں۔

تَجَنَّبْنَا: اول: (اعرج صحابی: ص ۲۶۶) "وسلم" (۵۵۱-۲-۱۱) و نوادر: (۱۶۰۴) "والرمی: ۱۷۵۲" و لسانی: ۵۰۷۵ "و اس ماخذ: ۲۶۲۱ "و اس حبان: ۵۱۶۰۔

تَجَنَّبْنَا: ثانی: (اعرج محمد دلاز: ۱۶۰۵) "والرمی: ۱۷۵۲" و لسانی: (۵۰۸۰) "و اس ماخذ: ۲۶۲۲ "و اس حبان: ۵۱۶۰۔

تَجَنَّبْنَا: ثالث: (الانفس الحديث عقد خرجہ سلم: ۵۵۰۹) (۲۶۰۲) و نوادر: (۱۶۰۴) "و لسانی: ۵۰۷۹" و اس ماخذ: ۲۶۲۱ "و اس حبان: ۵۱۶۱ "و اس ماخذ لسانی: عقد خرجہ لسانی: ۶۶۱۔

مَقْفُوْرٌ: "بڑھاپا" انسان کے تہ رگی غص اور اٹھائی زندگی کا آخری سٹیج ہوتا ہے جہاں سے انسان کی داڑھی بالکل ہوتی ہے یہ سببانی زندگی کا زوال ہوتا ہے جس کے بعد مرد و عورت کا زوال ہی پیدا نہیں ہوتا یہ اپنا حوالہ دیتا ہے جو ترقی کی امید سے محرومی لے کر آتا ہے اور اس کا اظہار نصف طریقوں سے ہوتا ہے چنانچہ کبھی رات نہ جاتے ہیں کبھی جسم کی مشینری کو مرنے سے انکار کر دیتی ہے اور کبھی جسم پرانگی ہوئی گھاس سفید ہونا شروع ہو جاتی ہے اور ان میں سے ہر ایک چیز کچھ نیا کر اٹھان کر رہی ہوتی ہے کہ اس اب تیرا کھیل ختم ہونے والا ہے تیری بدنظمی جانے والی ہے اور تیرا بار افغان بند ہونے والا ہے لیکن حضرت انسان کے کان پر جوں تک نہیں رہتی اور وہ اصلی رات کی جگہ معصومی رات کو لیتا ہے جسم کی مشینری سے کام لینے کے لیے مقویات اور ادویات استعمال کرتا ہے اور ہاتھوں کی سفیدی کو چھپانے کے لیے کما لہذب استعمال کرتا ہے۔

یاد رکھیے! ہاتھوں کی سفیدی اللہ کی طرف سے لکھے والا وعدہ ہے اسے ضائع مت کیجیے اور اگر آپ ابھی جوان ہیں

یا جوان نگر آنا دیتے ہیں تو اس مسئلے میں شرعی ہدایات کی ضروری کیجئے گا کہ غصاب استعمال کرنے سے بچئے تاہم  
تو جہانی ہیں جس شخص کے بال سفید ہو جائیں اسے فقہاء نے کلاً غصاب لگانے کی اجازت دی ہے جس کے بالوں  
اجادیت میں وجود ہیں مہندی لگا کر بھی بالوں کی سفیدی کو چھپایا جاسکتا ہے۔

تاہم یہ اجازت درجہ انتخاب میں ہے اس اجازت کو فرض واجب کا درجہ دیا جاسکتا نہیں ہے اور مہندی کا کر عمل  
برائے نامہ کے ذریعے ہلکے براؤن کرنے کا حکم بھی اہل کتاب نے اپنی مشابہت ختم کرنے کے لیے دیا گیا ہے سہنا  
حدیثی اکبر کے والد محترم حضرت ابو قحافہ کے بالوں کی سفیدی کو تبدیل کرنے کا حکم بھی اسی ماہ پر دیا گیا تھا۔  
فائدہ: آخری حدیث کا ترجمہ الباب سے تعلق روایت کے ان الفاظ سے ہے جس کی طرف ابھی اشارہ کیا گیا اور جس کی  
تخریج بھی کی گئی ہے نام صاحب کی اس مختصر روایت کو قول بالامضیٰ روایت پر عمل کیا جائے گا۔

### بَابُ الْمَوْصُولَةِ .

(۶۳۵) أَبُو خَنِيفَةَ عَنْ الْفُتَيْمِ غَزَاةٍ ثَوْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ قَالَ لَا بَأْسَ أَنْ تَفْصِلَ الْغُرَّةَ شَعْرًا بِالْصُّوفِ  
إِنَّمَا نَهَى بِالشَّعْرِ وَفِي رِوَايَةٍ لَا بَأْسَ بِالْمَوْصُولِ إِذَا لَمْ يَكُنْ شَعْرًا بِالرُّأْسِ۔

### بالوں کے ساتھ بال ملانے والی عورت کا بیان

ترجمہ: حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ عورت کو اپنے بالوں کے ساتھ لان ملانے میں کوئی حرج نہیں اصل میں جو  
محاضرت کی گئی ہے اس کا تعلق بالوں کے ساتھ ہے۔ اور ایک روایت کے مطابق اگر عورت کے سر پر بال نہ ہوں تو بال  
ملانے میں بھی کوئی حرج نہیں ہے۔

تَحْلِيلُ رِجَالِ الْوُثْقَى: "تھیل" باب ضرب سے فعل مضارع معرُوف کا میند واحد مؤنث غائب ہے بمعنی ملانا "الوصوف"  
الوں۔

تَحْلِيلُ رِجَالِ الْوُثْقَى: موقوف علی ابن عباس اخر حدیثی: ۷۰۷۔

مَقْطُوعَاتُ: اس حدیث کا مکمل میں منظر کھینچنے کے لیے اس مضمون کی دیگر روایات کو سامنے رکھا بھی ضروری ہے جن کے  
مطابق حضور نبی مکرم سرور عالم ﷺ نے ان عورتوں پر لعنت فرمائی ہے جو اپنا جسم گودھنی میں یعنی اس میں سوراخ کر کے  
نیل یا کوئی اور رنگ بھرتی ہیں یا اس طرح اس پر کسی کا نام کندہ کرا لیتی ہیں کہ جسم کی کھال چھل جائے اور وہ نام نہ مست  
نکے اور ان عورتوں پر بھی لعنت فرمائی ہے جو جسم گودھنے کا کام کرتی ہیں۔

تخریج: ملانے ان عورتوں پر بھی لعنت فرمائی ہے جو اپنے بالوں میں کسی دوسرے انسان کے بال ملاتی ہیں  
تاکہ بال لیے نظر آئیں کسی عورتوں کو "مہوونہ" کہتے ہیں اور جو عورتیں یہ کام کرتی ہیں انہیں "واصلہ" کہا جاتا ہے اور



تیار ہوئے ابن پر بھی لعنت فرمائی ہے۔

”میں نے دوسرے انسان کے ہاں کا غلامی نے ایک خادم مقعد کے تحت انبیاء کیا ہے اگر حدیث کا مضمون یہی ہے اور وہ مقعد یہ ہے کہ فقہ و کرام نے اس حدیث کے مختلف طرق اور پہلوؤں پر غور کر کے کے بعد یہ مسئلہ تاحق ہے کہ درہاں ای صورت کے اپنے ہی ہوں اور انہیں دو درہاں کے سر کا حصہ دیا جائے تو اس میں کوئی مروج نمبر ہے کیونکہ دیکھی دوسرے کے ہاں نہیں اس کے لئے ایسے ہی ہیں۔“

نیا بارے غلا سے حضرت اس مہاجر نے لالہ و لہو، اور فربہ و فہرہ یہ قلم بال تان کے ساتھ غلام ہے اس کو کئی نوبت کہ جاؤ تو اُن قبیلہ استعمال ہوئے کے بعد اپنے دلوں کے ساتھ ملائے کہ تو اس نسبت اور محبت میں داخل نہیں ہو کہ اور اس میں کئی حرج نہیں ہو سکتا اور اعلیٰ

## كتاب الطب

طب کے احکام

بَابُ إِذَا مَرَضَ الرَّجُلُ يَخْتَبِرُ مَا أَحْرَقَ

(۱۳۳) اَبُو حَبِيْبَةَ عَلِيَّ حَقَّابٍ عَنْ اَبِي اَيُّوبَ عَنِ الْمُسَوِّدِ عَنْ عَائِشَةَ عَنِ رَسُولِ اللّٰهِ صَلَّوْهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اِنَّ فِيَّ لِكُلِّكُمْ يَوْمَ الدَّارِجَةِ عَلَقًا فِي الْخَلْعَةِ وَلَا يَكُنْ لَكُمْ مِنْ اَعْمَلٍ مَا يَنْقُذُكُمْ وَلَا يَرِيءُ يَنْقُذُكُمْ حَتَّى يَزَالَهِنَّ

آؤ کوئی شخص یہ رہو جائے تو اس کے نیچے نیک اعمال کا اجر سمجھا جائے

ترجمہ: حضرت مگر صدیق کا نام ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ انسان کے لیے جنت میں ایسے جگہ روضہ کا فیصلہ کرتا ہے جہاں تمہیں اس کے اعمال میں کچھ کمی ہے اور قابل اسے مستقل مصائب میں مبتلا کرتا ہے تا آنکہ اس کے مالانہاں تک پہنچ جائیں۔

(١٥٧) أو خيلوه عن غلغلة بن عيسى يزيد بن أبيه قال قال رسول الله عليه السلام إذا مررت بمرحاض فامسحوا بها وقلوبكم وأرجلكم ما لم يغسلها فإنه لا ينجي من النار شيء ولا يغسل بالبر إلا نخل السبي

زَادَ بِي رَوَايَتُهُ مَعَ أَهْلِ الْبَلَاءِ

وَبِي رَوَايَةِ أَهْلِ الْبَيْتِ مَا كَانَ يَفْعَلُ وَهُوَ صَحِيحٌ۔

زُيِّنَ رَوَايَةُ إِذَا مَرَّ مِنْ الطَّاعَةِ نَائِلٌ لِلَّهِ تَدْرِكُ وَتَعَالَى يَقُولُ لِحُطْبَةِ  
أَكْبُو الْبَيْتِ لِحَرْ مَا كَانَ يَفْعَلُ وَهُوَ صَحِيحٌ۔

ترجمہ: حضرت زید سے مروی ہے کہ باپ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جب کوئی شخص بیمار ہوتا ہے اور دکانی کے  
کوچہ کام پہلے سے کرتا ہو تو اللہ تعالیٰ اپنے رفیقوں سے فرماتے ہیں کہ میرے بندے کے لیے انعامی اجر لکھ دو جس کے  
برابر وہ تدریسی میں ملے گا۔ جو اس مصیبت پر میرے عداد میں ہو۔

حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَرْزَةَ: بَابُ الْفَعَالِ مِنْ فَعَّلَ مَعْرُوفٌ كَمَا صَدَّ وَاحِدٌ مَرَّ غَائِبٌ بِهِيَ جَمَاعَةٌ أَدْنَى  
كَرْبًا۔

ترجمہ: حدیث اول: اعرابہ اس معنی: وَاحِدٌ كَمَا صَدَّ وَاحِدٌ مَرَّ غَائِبٌ بِهِيَ جَمَاعَةٌ أَدْنَى۔

ترجمہ: حدیث ثانی: اعرابہ ابو ذر و مظاہر: ۳۰۹۰ و ان اس شعبہ: ۱۰۸۰۶۔

مَقَامُ الْفَرَسِ: دین کی اس حقیر دنیا پر پیر زندگی میں ہر انسان پر بھی مذہبی کوئی نہ کوئی مصیبت ضرور آتی ہے اور ہر آدمی کسی  
ذہنی پریشانی کا شکار ضرور ہوتا ہے لیکن فرق صرف اتنا ہوتا ہے کہ بعض لوگ مصیبت اور پریشانی کو اپنی ذات میں چھپا لیتے  
ہیں اور بعض لوگ پورے خاندان اور محلے میں ڈھنڈو دہیٹ دیتے ہیں بعض وقت ان مصائب و مشکلات کو حل کرنے کی  
جائے ہاتھ پر ہاتھ دھر کر بیٹھ جاتے ہیں اور بڑے غم خود کو کسی کے اہل ترین اور بچے پر غارت ہو جاتے ہیں اور بعض لوگ یہ کہنا  
شرع کر دیتے ہیں کہ اس مصیبت اور تکلیف کے لیے اللہ میاں کو میں ہی نظر آ رہا تھا میرے علاوہ کوئی اور نہیں ملا تھا اگر  
مجھ پر ہی مصیبت آئی تھی تو شاید ایک ہی نہ ہوتا بخدا ہو جاتا۔

ظاہر ہے کہ اس آخری صورت میں اللہ کے ساتھ سودے بازی کا تصور ناپاں ہے اور اسی بات کا اظہار ہوتا ہے  
کہ یہ بندہ دوسری مصیبت اور بیماری کو برداشت کر سکتا تھا بلکہ اس سے پہلے ذی صورت میں تقدیر خداوندی پر اعتراض  
ہے اس لیے سب سے بہتر یہ ہے کہ انسان ایسے مواقع پر اللہ سے سودے بازی کرے اور نہ ہی تقدیر پر اعتراض کرنے  
بلکہ یہ سوچے کہ اس بیماری میں بھی کچھ کیے بغیر ہی مجھے ان اہل صراط کا اجر و ثواب حاصل رہا ہے جو میں صحت کی  
حالت میں کرتا تھا۔ یہ کہ اس کے ذریعے اللہ تعالیٰ میرا امتحان لے رہا ہے میں اس امتحان میں کامیاب ہو گیا تو  
انعام کے طور پر مجھے ایسے بھروسہ والا مقامات عطا فرمائے جائیں گے جہاں تک اپنے اعمال کے برابر۔ اور مل رہے ہیں  
میری دہائی بھی نہیں ہو سکتی تھی۔

یہ سوچ انسان کو بڑا غم سے بھی محفوظ رکھے گی ہر ایک کے سامنے اپنے دکھنے رونے سے بھی بچائے گی



تندرست ہو جائے "الاسلام" موت "الہرم" بڑھاپا "الکوم" باب نمبر اور ضرب سے فصل مضارع معروفہ کا مفید واحد مؤنث غائب ہے یعنی چارہ بننا۔

تصحیح حدیث اولیٰ: احمد جہ مسلم: ۵۷۱۶ (۱-۲۰) والحمد: ۱۶۵۱ اور ابن حبان: ۶۰۶۳ وعلیٰ حاکم: ۱۶۹/۱۔  
تصحیح حدیث ثانی و ثالث: عروج البخاری مطبوعہ: ۵۶۷۸ و ابو داؤد: ۴۸۵۵ و الترمذی: ۲۰۲۸ و ابن ماجہ: ۱۶۳۶ ۱۶۳۷ والبیہقی: ۱۶۳۶ ۱۶۳۷ و ابن کثیر: ۱۶۳۶ ۱۶۳۷ و ابن کثیر: ۱۶۳۶ ۱۶۳۷۔

مکمل لغت: یہاں دو بار ضمنی قائل وضاحت ہیں۔

۱۔ ہر زمانے میں لوگوں کا ایک گروہ ایسا بھی رہا ہے جو دوزادہ کرنا اور اپنی بنیاد کو دور کرنے کی کوشش کرتا اور پھر سمجھتا کہ اس گروہ میں بعض لوگ تو ایسے ہیں جو اپنی غربت کی وجہ سے اپنی پادری کے ساتھ سمجھ کر چلتے ہیں، بعض اپنی کجی کے ہاتھوں اپنے حاکم پر کچھ فریخ کرنے کو فضول فریخ سے تعبیر کرنے پر مجبور ہوتے ہیں اور بعض لوگ اسے توکل کے خلاف سمجھ کر اس کے قریب چلنے کو بھی گناہ کبیرہ سمجھتے ہیں۔

ان میں پہلا طبقہ تو مجبور ہے جس کے متعلق شریعت دوسرے انسانوں کو اس کی امداد کے لیے متنبہ کرتی ہے دوسرا طبقہ "یوقف" ہے کہ اپنی کمائی اپنے اوپر ہی خرچ کرنے سے گریز کر دے اور تیسرا طبقہ "نادان" ہے کہ طاعن معالج کو خلاف توکل سمجھتا ہے حالانکہ توکل نہ اسباب کا نام نہیں توکل ترکیب تہجد کا نام ہے۔

۲۔ نوسلوہ بچے کے لیے جس طرح ماں کا دودھ اچھائی مفید ہونے میں دوام کیا نہیں ہیں اسی طرح زندگی کے ہر شعبے سے تعلق رکھنے والے افراد کے لیے گائے کے دودھ کی افادیت بھی سقم ہے اس کے باجی الازام جو مختلف درجوں اور سرسبز و شاداب گھاس کی وجہ سے اس میں پیدا ہو جاتے ہیں انسان کو بڑھاپے میں بھی تقویت فراہم کرتے ہیں "گو کہ اس سے بڑھاپہ فتم نہیں ہو سکتا" اور مکمل غنائیت سے بھی بھرپور ہوتے ہیں۔

لیکن اس کا کیا نتیجہ کہ ہم دودھ کے ایک ڈبہ میں کم از کم آدھے ڈبہ دہانہ کی مٹوٹ کے بغیر اپنی ضروریات اس کے ذریعے نکالیں نہیں سکتے، انہوں نے دت امیر ہونے کے پھر میں گجروں نے اس طریقے کو خوب آزادیا اور بہت مفید پایا اس لیے اب ان کی گائیں دودھ کی بجائے دوپہا گئی ہیں اور ان کے تھنوں میں دودھ کی دھاروں کی بجائے سونوں کی ٹپک ٹپک ہوتی ہے یہی وجہ ہے کہ اب لوگ نباتاتی الازام اور غنائیت سے بھرپور اس دودھ کو چھوڑ کر بڑے بڑے دودھ کو ترجیح دیتے گئے ہیں اور بڑا ہاں حال و دل پہ لٹو ٹٹوٹانے لگے ہیں کہ اب تو پاکستان میں ہر چیز حتیٰ کہ بندوں میں بھی مٹوٹ ہونے لگی ہے۔

### بَابُ الشِّفَاءِ فِيْ اَرْبَعَةٍ

(۱۱۱) اَنْوَ حَيْفَةَ غُرْ غَيْدَ اللّٰهِ غِبْ اَنْوَ غَمْرَ غَالٍ نَالٍ وَ سُوْنَ اللّٰهِ مَلِيْغًا جَعِلَ الشِّفَاءُ فِيْ النَّحْيَةِ السُّوْدَاءِ



اسی طرح حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے متحمل ہے کہ اگر کوئی شخص کسی بیماری میں مبتلا ہو جائے تو اپنی بھاری سے قہر مہر کی رقم میں سے کچھ پیسے لے کر شہر منگوائے اور اسے ہارڈ کے پانی میں ملا کر پی لے تو اللہ تعالیٰ ہر بیماری سے شفا عطا فرما دیتے ہیں معلوم ہوا کہ ہارڈ کے پانی میں اللہ نے شفا د رکھی ہے۔

۲۔ نبی امیر دیکھ کر اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل و کرم کی خصوصی ہارڈ پر سائی ان پر بے شمار عطیات اور کرم نو ہزاروں اور عدل مقرر کیا فرمایا ان میں سے ہر امتیاز و کرم کو بھیج دیا نبوت اور نبوت سے سرفراز فرمایا لیکن ان کی عیووش پسند طبیعت کی وجہ سے اللہ تعالیٰ ان سے ہمراض ہو گئے ایک وقت وہ بھی تھا کہ جب یہودیوں کو روزی کی فکر اور فطریہ معاش سے مکمل طور پر آزاد کر دیا گیا تھا پینے کے لیے پانی کے بارہ جیسے جادی کر دینے گئے کھانے کے لیے بیروں کی فوج بھیج دی گئی جو آج بھی ایک طاقتور اور گرم غذا شمار ہوتی ہے اور ساتھ ساتھ کھانے کے طور پر "سن" کی بھی ارزانی کر دی گئی اور پینے کے لیے لباس کی ضرورت سے آزاد کر دیا گیا ان کے کپڑے نہ تو مندے ہوتے اور نہ پھٹتے اور نہ ہم کے ساتھ ساتھ کپڑے بھی جڑتے جاتے لیکن ان ساری ہر باتوں کے جواب میں ان کی طرف سے ہمیشہ ناشکری ہی رہی جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ اللہ نے نبوت و رسالت اور امامت و حکومت ان سے چھین کر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو دیدی۔

یہ حال! "سن" کا فطری معنی مٹی ہے اور ارد میں اس کا مفہوم "سرپ کی چھتری" سے آوا کیا جاتا ہے یہ ایک خود رو پھلکی چیز ہوتی ہے جو بوسیدہ کٹوری اور کڑے کرکٹ پر بھی اگ جاتی ہے اور ہارڈ کے موسم میں کڑھل جاتی ہے زیر بحث حدیث میں اسے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے "سن" سے تشبیہ دی گئی ہے اور جو تشبیہ ہے کہ جس طرح نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ہر سانی و محبوب ہو جاؤ گا اسی طرح ہمیں یہ بآسانی دستوب ہو جاتی ہے اگر ہم نے بھی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرح اسے حقیر سمجھا تو ہم سے اسے چھین لیا جائے گا۔ بھلا غور کیجیے کہ ایک مٹی چیز جو ہر شخص کی دسترس میں نہ ہو اور ہر شخص اسے بآسانی حاصل کر سکتا ہو اس کا کتنا عظیم فائدہ کہ آٹھ کے لیے اہل لی منید اور بھارت کی تیزی میں ہمد و معاون کج ہے فیضان اللہ احسن الخالقین۔

### بَابُ التَّعَوُّذِ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّةِ

۱۵۶۲) أَبُو خَبِيبَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ مَنْ قَالَ فَإِنْ جِئْتُ بِضَيْحٍ أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّةِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ لَمْ يَضُرَّهُ عَقْرَبٌ حَتَّى يَمُوتَ وَمَنْ قَالَ فَإِنْ جِئْتُ بِمُتَيْسِرٍ لَمْ يَضُرَّهُ عَقْرَبٌ حَتَّى يَمُوتَ۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جو شخص صبح کے وقت تین مرتبہ "اعوذ بکلمات اللہ التامہ" کہہ لے تو اسے شام تک کوئی بھوت قصاص نہیں پہنچا سکے گا اور جو شخص شام کے وقت یہ کلمات کہہ لے اسے صبح تک کوئی بھوت قصاص نہیں پہنچا سکے گا۔

حَقَّقَ حَقِيقَتَهُ: ”لم يهتدوا“ باب نمر سے نئی جہر علم معروف کا صیغہ واحد ذکر غائب ہے بمعنی نقصان دینا ”هترب“ کچھوں کی جمع ”هتارب“ آتی ہے ”بعضی“ باب افعال سے فعل مضارع معروف کا صیغہ واحد ذکر غائب ہے بمعنی شام کرنا۔

ترجمہ: حضرت زکریاؑ نے خبر لی کہ میں صبح ۲۵۰۸ راوند روز ۲۸۹۸ تا ۳۸۹۹۔

مَنْ يَدْعُو يَسْتَجِبْ: زیر بحث حدیث میں ان کلمات کو لاکرہ کچھوئے کئے میں مفید ہون ذکر کیا گیا ہے جبکہ دوسری احادیث میں بھی کلمات صریح طور پر مستحکم ہونے کی تاکید آتی ہے اور اس میں ہر پریشانی و تکلیف سے نجات کا ذکر آتا ہے اس خارجی تعداد کو دور کرنے کی صورت یہ ہے کہ زیر بحث حدیث کا یہی مترادف خاص واقعہ سے متعلق ہے جس کے مطابق ایک شخص کو کچھوئے کاٹ لیا تھا وہی طبقہ کی خدمت میں حاضر ہوا اس پر نبی ﷺ نے اسے یہ دلیف بتایا جبکہ دوسری حدیث کسی ایسے خاص واقعے پر معروف نہیں ہے اس لیے اس کی عام ترفیع پر بھی عمل کیا جائے گا۔

### بَابُ حَكِيفَ يَدْعُو يَلْمِزُ بَعْضُ

(۱۱۱) أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ مُسْنِبٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ فَذَكَتْ لَقَدْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا أَتَى بِمَرِيضٍ يَدْعُو لَهُ يَقُولُ أَذْهَبَ الْبَأْسُ رَبِّ النَّاسِ أَشْفَى أَتَى لِلشَّافِي لَا شِفَاءَ إِلَّا بِشَفَاؤِكَ شِفَاءً لَا يُعَادِرُ سَقَمًا۔

### مریض کے لیے کیسے دعا کرے؟

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ کے پاس جب کوئی مریض آیا یا جاتا تو آپ ﷺ اس کے لیے یہ دعا کرتے تھے کہ اسے لوگوں کے رب اس کی تکلیف دور فرما اسے شفاء عطا فرما کیونکہ تو ہی شفاء دینے والا ہے تیری شفاء کے علاوہ کوئی شفاء نہیں ایسی شفاء جو مرض کا کام و نشان بھی نہ چھوڑے۔ (مکمل نظم کر دے)

ترجمہ: حضرت زکریاؑ نے خبر لی کہ میں صبح ۵۷۱۰ (۲۱۹۱) و البعاری: ۵۶۷۵ راوند روز ۳۸۹۰ و الترمذی: ۳۵۶۵۔ سند: صحیح۔

مَنْ يَدْعُو يَسْتَجِبْ: مریض کے پاس جا کر اسے اور اس کے نواحین کو اس کی دعاؤں سے امداد دینا کہ پریشان کرنا اور اس کی پریشانی میں اضافہ کرنا کہ اس وقت ہمارا شمار خانہ دانی زمرہ داروں اور قوی فریضہ میں چکا ہے لیکن اسلام کی نگاہ میں اس کی کوئی حیثیت نہیں وہ کسی بھی بیماری میں جس شخص کو ایس اور عاصیہ میں کرنا اور نہ کسی کو اس کی اجازت دینا ہے۔

بکہ اس کی تعلیم تو یہ ہے کہ جب بھی کسی مریض کی عیادت کے لیے جاؤ تو اس سے ایسی باتیں کرو جس سے وہ غامضی کی صورتوں پر مجبور نہ جائے اور مسکراہٹوں کا فائدہ اس کے منہ سے چھوٹے گئے اس کی ضروریات کی تکمیل







اور دوسرے کثرت سے صلوٰۃ و خیرات کرنا کیونکہ جب ضرورت مندی ضرورت پڑی، ہو جائے اور وہ مستغفر آدمی کے حق میں دعا کر دے تو اللہ اس کی دعا وہ نہیں فرماتے۔

(۱۱۷۷) كَبُرَ خِيْفَةً عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ أَبِي هَانِيءٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ عَلِمَ أَنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ لَهُ فَهُوَ مُغْفَرٌ لَهُ۔

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا میں غصہ کو اس بات کا یقین ہو کہ اللہ اسے بخش دے گا تو وہ اللہ اسے بخش دے گا۔

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا میں غصہ کو اس بات کا یقین ہو کہ اللہ اسے بخش دے گا تو وہ اللہ اسے بخش دے گا۔

کھٹکتی ہوئی: خالق اور مخلوق حامد اور محمود عابد اور سجدہ ساجد اور سجود کا مد اور مقصود طالب اور مقصوب کا تعلق اگر اتنا مضبوط ہو جائے کہ انسان اپنے پروردگار سے وابستہ توقت کو یقین کا درجہ دے لے تو میں اتنی بات جانتا ہوں کہ اگر کسی شخص کو دوسرے کے متعلق اپنی خوش گمانی کا علم ہو جائے تو وہ اس کی خوش گمانی کی لاج رکھ لیتا ہے کیا انسان کو وہ جو عطا فرمائے والا اپنے متعلق انسان کی خوش گمانی کی لاج نہیں رکھے گا؟ یقیناً اس سے بڑا خیال تو کوئی نہیں ہے اس لیے وہ اس کی لاج ضرور رکھے گا۔

اس سے یہ نہ سمجھا جائے کہ انسان اپنی ترغیبات کو یقین کا درجہ دے کر اور اپنی بخشش کے بارے میں تعالیٰ کی شان مغفرت پر اعتماد کر کے گناہوں کے شہر میں داخل ہو جائے اور اپنے آپ کو آزاد سمجھے گئے اس حدیث کا مقصد تو یہ ہے کہ جو اللہ اپنے متعلق ایسے گمان اور محبت یقین پر اتنا کرم فرماتا ہے وہ اپنی بندگی پر کیا کچھ نہ کرم فرمائے گا وہ اپنی اطاعت و فرمانبرداری پر کیوں نہ مغفرت کے دریا بہائے گا؟ وہ بندے کے بچے ہوئے آنسوؤں کو دیکھ کر کیوں نہ اپنی رحمت کے سمندر بہائے گا؟ وہ اپنے بندے کے خورم قدموں کو کیوں نہ اپنی سرافہ سے صبح سالم مہر کر دے گا۔

یقیناً یہ سب کچھ ہو سکتا ہے اور ہو گا انسان کچھ کرے تو دکھائے۔

(۱۱۸) كَبُرَ خِيْفَةً عَنِ خُمَادٍ عَنْ أَبِي ذَهَبٍ عَنْ أَبِي هَانِيءٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ اللَّهَ هُوَ مُسْلِمٌ وَجَنَّةُ السَّلَامِ۔

ترجمہ: حضرت ابن مسعودؓ سے مروی ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا چھک اللہ ہی سلام ہے اور اسی سے سلامی ملتی ہے۔

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا چھک اللہ ہی سلام ہے اور اسی سے سلامی ملتی ہے۔

کھٹکتی ہوئی: اللہ تعالیٰ کے وہ نالوے اسلام حسنی جو ترجمہ کی شریف کی روایت میں آئے ہیں ان کا "احصاء" کرنے پر جنت کا وعدہ کیا گیا ہے ان میں سے ایک نام "السلام" بھی ہے جس کا اطلاق انہی ذات پر ہوتا ہے جو ذات کے اعتبار سے بھی



**مفتوحہ:** ہمدردی اور خیر خواہی کے الفاظ یوں تو کثرت میں اب بھی مل جاتے ہیں لیکن ہمدردی اور خیر خواہی کرنے والے افراد ان کے حقیقی شہوت ہمارے معاشرے سے رخصت ہو چکے ہیں لہذا تو ہمیں کسی سے ہمدردی دینی ہی نہیں بلکہ خیر





سے زیادہ ہر کوئی مخلوق نقرہ آئے۔

حکایتِ عبداللہؓ: ”ہوئی“ باب ثانی سے نکل مضارع مجہول کا صیغہ واحد مذکر غائب ہے بمعنی ”دیکھا“ لام ارتقا نہ ہونے کی بنا پر ”ہوئی“ ہے ”الحرف“ ”زاید“ ”مرا“ ”بدلتی“۔

تصحیحِ جلالین اول: المخرج ابو داؤد موطا، ۳۸۵۵ و الترمذی، ۲۰۳۸ و ابن ماجہ، ۳۱۳۰ و ابن حبان، ۶۰۶۱ و احمد، ۱۸۶۴۵ و ابی حاکم، ۱۲۶۱۰۔

تصحیحِ جلالین ثانی: انعم اللہ تعالیٰ علی من ینظر احکام الاسلام، و مسائلہا کذا قالہ الفقہاء و الجارحون فی مسئلہ ۹۶۱۔  
مفہوم: ”عام طور پر ہم یہ پڑھتے اور سنتے رہتے ہیں اور یہ سمجھ بھی ہے کہ حسن خلق دنیا و آخرت میں کامیابی کا ضامن ہے۔ اچھے اخلاق رکھنے والا بچہ کامیاب ہوتا ہے لیکن یہاں ہم سے ایک نکتہ یہ جانتا ہے اور وہ یہ کہ ہم حسن خلق و اخلاق حسنہ کا مفہوم صرف ہنسنے اور سکرات کی حد تک محدود سمجھتے ہیں ہمارا ذہن یہ سمجھتا ہے کہ جو شخص ہر سب سے سادہ پوری باتیں ہی نہیں جڑا بھی اصولِ کربات کرے بات ہے بات و بات نکالتا رہے اور جی ضروری کرتا رہے اس سے بڑھ کر خوش اخلاق پوری دنیا میں کوئی نہیں ہو سکتا گویا ہمارے نزدیک خوش اخلاقی فرشتہ اور چاندنی کا دوسرا نام نہ چکا ہے جس میں مسکرات کی آمیزش اس شراب کو مزید دوا آتشِ عاویق ہے لیکن مخالف کیجئے گا کہ یہ خوش اخلاقی نہیں ہے۔“

اخلاقی حسنہ کی فہرست اور تفصیل پر غور کریں تو ہمیں اخلاق حسنہ کے چارے چارے طبعی اور نفسی سے کوسوں میل دور دکھائی دیں گے مثلاً ”عزیز صبر“ ”عت توکل“ ”شجاعت“ ”مہارت“ ”برہماری“ اور اپنے فرائض نہ نبھانے والی وغیرہ یقیناً ہمیں میں یہ چیزیں پائی چالی ہیں انہیں اخلاق حسنہ کا ایک کہا جاسکتا ہے۔

”اسان انسانوں میں آپ یوں کہہ سکتے ہیں کہ اس کائنات میں اگر کسی قلب کو اخلاق حسنہ کا نام دیا جاتا ہے وہ ان باتوں کو انسان کا نام دیا گیا اور اس کا جسم صرف شکل پر تخلیق کیا گیا“ حیوانِ مفلس و شیر کا نام دے کر ایک کھوسوں شکل و صورت دی گئی یوں ہی اگر اخلاق حسنہ کو کوئی جسم عطا کیا جاتا تو پوری کائنات میں اس سے زیادہ بخت اور خوبصورت مخلوق کوئی نہ ہوتی ”اسی طرح اگر بدخلق کو کسی قالب میں ڈھال دیا جاتا تو اس سے زیادہ بدترین صورت کوئی نہ ہوتی۔“

یعنی وہ ہے کہ اخلاق حسنہ کا مالک ہر جگہ احرام کی نظروں سے دیکھا جاتا ہے اور ہاں نمسوں ہوتا ہے جیسے کوئی غیر ہمہ جہل آدمی ہے جبکہ بد اخلاق شخص سے لوگ اسی مرتبہ دور ہو گئے ہیں جیسے کسی بد صورت سے نفرت کھاتے ہیں۔

بَابُ مَا جَاءَ فِيْ شَمَائِلِ رَّسُوْلِ اللّٰهِ ﷺ

۱۵۶۱) كُنْ حَيِّفَةً غَيْرَ اَبْرَهْمٍ مِّنْ اَنَسٍ قَالَ مَا اَخْرَجَ رَّسُوْلُ اللّٰهِ ﷺ رَجُلًا يَنْتَهِىٰ عَنِ خَلِيْقٍ لَّا يَفْطُ







مُحَمَّدٌ ﷺ: ہمارے یہاں کے ہم نوا اور جملہ توحیدوں سے صاف پر انگاہ نہیں کرتے اور توحید بھی بہت بگڑ کر رہی ہے جنہیں پڑھ اور سن کر گھٹن آتی ہے وہیں کے گھٹن کو پائی کرنے والے ان تکی جہوں نے دین کا گھٹن بھول کر دین کو بھی بدنام کر رکھا ہے اور ہمارے امام بھی ماشاء اللہ ایسے عقیدہ ہیں کہ چس کے سونے لگانے والے بھٹیوں اور چرسوں کو بھیجی ہوئی سرکار سمجھتے ہیں قابلِ غور بات یہ ہے کہ حضور نبی کریم سرورِ عالم ﷺ سے پڑھ کر کوئی ہر ہو سکتا ہے۔ حضرت عائشہ صدیقہ کبریٰ فرماتی ہیں کہ نبی ﷺ نے بھی کسی اجنبی عورت کو چھوا تک نہیں کیا یہ امتیاز اس صورت میں ہے جبکہ آپ ﷺ معصوم بھی تھے غیر معصوم کے لیے کس قدر راضی و ضروری ہوگی اس کا اندازہ آپ خود لائیے۔

### بَابُ مَنْ لَمْ يَقْبَلِ الْعَذْرَ

(۱۵۹) أَبُو خَبِطَةَ عَنْ غُلْفِظَةَ عَنِ ابْنِ كُرَيْبَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ لَمْ يَقْبَلِ عَذْرًا مُسْلِمَةً يَحْزَنُ رُبُّهُ فَوْزَ رُوَاهُ عُبَيْدُ بْنُ صَالِحٍ مُشَكِّكٌ فَقَبِلْتُ بِأَرْسُولِ اللَّهِ ﷺ وَمَا ضَاحِكٌ مُشَكِّكٌ قَالَ عُبَيْدُ بْنُ خَبِطَةَ: حضرت بریدہ عجلت سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جو شخص کسی مسلمانہ کا عذر نکول نہ کرے جو اس سے عذرت کر رہا ہو تو اس کا گناہ ایسے ہی ہے جیسے صاحبِ کس کا گناہ کہی لے پوچھیں یا رسول اللہ! صاحبِ کس کیا چیز ہے؟ فرمایا عذر قبول کرنے میں غم کرنے والا۔

(۱۶۰) أَبُو خَبِطَةَ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ أَخَذَ ابْنَةَ أَخُوهُ الْمُسْلِمِ فَلَمْ يَقْبَلِ عَذْرًا فَوْزَ رُوَاهُ عُبَيْدُ بْنُ صَالِحٍ مُشَكِّكٌ يَنْسِي عَشْرًا۔  
ترجمہ: اہلِ کافرہ کی کافرہ بھی یہی ہے۔

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَوَاهُ: "لم يقبل" باب سے لگی چیز بل معروف کا مینہ واعد ذکر غالب ہے ممکن قبول کرنا "يعفوا" باب بحال سے فعل مضارع معروف کا تہود مینہ ہے ممکن سذرت کرنا "روز" "بوجہ گناہ" "مکس" "ظلم و زیادتی" "عشار" شتر سے ہے ممکن مہولی عشر میں ظلم کرنے والا۔

ترجمہ: ابنِ عباس: شرح جامع، ماہ: ۲۷۱۸۔

مُحَمَّدٌ ﷺ: بعض اوقات ہم اپنے باحق سے کوئی کام کرنے کے لیے کہتے ہیں اور اسے کوئی ذمہ داری مہینے ہیں اور وہاں کسی وجہ سے اس ذمہ داری کو پورا نہ کر سکا ہو تو ہم اس سے راضی ہوتے ہیں اور اس پر غصہ کا اظہار کرتے ہیں یا انھیں جبکہ وہ اہلِ ایمان یا تہود اور بھی ہوں اور اس سلسلے میں ہم اس کا کوئی عذر سننے کو تہ نہیں دیتے اور یہ بھی سوچتے کہ ہر انسان کو مجبوری پیش آ سکتی ہے اس لیے اگر اسے بھی کوئی مجبوری پیش آگئی ہے تو ہم دگرگزر سے کام لے لیں اور یہ تصور کر لیں کہ نبی ﷺ نے اپنے خادم حضرت انس عجلت سے بھی یہ نہیں فرمایا کہ میں نے تم سے یہ کام کرنے کے لیے کہا تھا تم نے

کیوں نہیں کیا؟ یا تم نے یہ کیوں کیا؟ میں نے تو تمہیں ایسا کرنے کا حکم نہیں دیا تھا اور اس کا عذر قبول کر لیں۔

یہ ایک حقیقت ہے کہ ہمارے اندر سے حوصلہ برداری اور دوسرے کی بات سننے کا جذبہ رخصت ہو چکا ہے نتیجہ یہ ہے کہ ہمیں ہر ایک سے شکایت ہوتی ہے ہر ایک پر زبان طعن دماز ہوتی ہے اور کسی کی بات سن کر اس پر احتجاج کرنے کی بات تو ہر پارہ بن چکی ہے۔

### بَابُ مَنْ لَمْ يَرْوِ الطَّيِّبُ

(۱۶۱) اَنُو خَبِيْفَةُ عَنْ اَبِي الرَّسْبِ عَنْ خَابِرِ اَنَّ نَسِيْبًا قَالَ اِذَا اُنِيْ اَخَذْتُكُمْ بِطَبِّ فَلْيُجِيبْ بِنَدٍّ۔

### خوشبو نہ لوٹانے کا بیان

ترجمہ: حضرت ہارونؑ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جب تم میں سے کسی شخص کے پاس خوشبو لائی جائے تو اسے چاہیے کہ اس میں سے لگا لے۔

تَحْقِيقُ: ”طیب“ سب افعال سے فعل اور معروف کا مفید واحد ذکر جناب ہے بمعنی مایا۔

تَحْقِيقُ: ”طیب“ اس طرح مسلمہ: ۵۸۸۳ (۲۲۰۲) وابوداؤد: ۴۱۷۲ وابن حبان: ۵۱۰۹ و ترمذی: ۴۶۶۱ واسعدی: ۲۱۹۶۔

تَحْقِيقُ: ”خوشبو“ قاری زبان کا مرکب لفظ ہے جس کا معنی ہے ابھی تک، نغری اور طبعی طور پر ابھی تک اور خوشبو کی طرف ہر زمانہ کو میلان ہوتا ہے نہ صرف یہ کہ انسان کو بلکہ فرشتوں کو بھی اس سے رغبت اور ہوا سے غرض ہے یہی وجہ ہے کہ مسجد اور دینی مجالس میں خوشبو لگا کر جانے کو تسخیں قرار دیا گیا ہے اور چونکہ نبی ﷺ فرشتوں سے بھی نہ بچا اور یہ کہتے ہیں اس لیے خوشبو کی طرف آپ کا میلان طبعی بھی واضح ہے یہی وجہ ہے کہ آپ ﷺ خود بھی خوشبو کا ہر یہ رد نہیں فرماتے تھے اور صحابہ کرام کو بھی اس بات کی تلقین فرماتے تھے کہ اگر کوئی شخص خوشبو بھرا ہوا کپڑا پہنے کرے تو اسے روٹھیں کرنا چاہیے۔

ہاں تو خوشبو کی بہت سی اقسام اب بھی رائج ہیں جن میں سے بعض سونے سے بھی زیادہ مہنگی ہوتی ہیں تاہم ”نیک“ ایک ایسی خوشبو ہے جس کا قرآن وحدیث میں بھی تذکرہ آتا ہے اور ہر عام و خاص میں اس کی شہرت بھی ہے اس اعتبار سے دو خوشبو بات میں دوسروں سے تفرقہ اور ممتاز ہے۔

### بَابُ النَّظَرِ فِي النَّحْوِمِ

(۱۶۲) اَنُو خَبِيْفَةُ عَنْ غَطَاءٍ عَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللّٰهِ ﷺ عَنِ النَّظَرِ فِي النَّحْوِمِ۔

## ستاروں میں دیکھنے کا بیان

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے سہاروں میں دیکھنے سے منع فرمایا ہے۔

تجريد الخلف: أخرجه الهنلي: ٢٩٤٣٦ وابن عدي: ١٤١٩/٥ والبرقي في الدرر: ٣٥/٣.

ﷺ نے اپنی قدرت کاملہ سے آسمان کی چست پرستروں کی قفل میں جوں جوں محبت اور لا تعداد روشن فانوس رکھا رکھے ہیں وہ صرف روشنی ہی کا کام نہیں دیتے بلکہ شایعین کے لیے کڑوں کا کام بھی دیتے ہیں اور ماہر و منزل کو راستہ دکھانے اور راستہ بنانے کے دونوں کام بھی کرتے ہیں چنانچہ ان کی روشنی میں مسافر اپنی منزل تک پہنچانے والے راستے کو دیکھتا ہے اور انھی کے ذریعے وہ اپنی منزل کا اعجاز لگاتا ہے۔

گویا بعض سستارے ایسے بھی ہیں جن سے منزل مقصود کا اندازہ ہو جاتا ہے اور شریعت کے کسی علم کی نفی بھی نہیں ہوتی۔ لیکن جہاں حکم شریعت کی نفی ہوتی ہے وہاں شریعت خود ہی اس کے آگے بڑھتا ہوا دیتی ہے چنانچہ زبردست حدیث میں سستاروں میں دیکھنے کی جو ممانعت وارد ہوئی ہے اس کا تعلق علم نجوم کے ساتھ ہے جسے آج کل ایک بہت بڑا فن سمجھا جاتا ہے اور لوگ اسے اپنے مسائل و مشکلات کے حل کا ذریعہ دیکھتے ہیں لیکن میری سمجھ میں نہیں آتا کہ جو طوطا حمیری کے پاس آئے وہ ان کی قسمت کا حال جاننا ہے وہ طوطا زیادہ بڑا عالم ہوا یا نیچری؟ پھر وہ طوطا دوسروں کو ان کی قسمت کا حال بتا سکتا ہے اپنے مالک کی قسمت کا حال کیوں نہیں بتا سکتا؟ اسی طرح وہ نیچری جو سستاروں کی چال دیکھ کر حالات کا اندازہ لگا لیتا ہے خود کیوں مصائب سے دوچار ہوتا ہے اور کبھری کی زندگی گزارتا ہے؟ یہ سب وہابیات اور نصیاتیات ہیں جن میں مجھے سے نبی ﷺ سے منع فرمایا ہے۔

بَابُ مَنْ لَمْ يَدْخُلِ الْحِمَامَ إِلَّا بِمُزَرٍّ

(١٦٦) أَبُو حَيْفَةَ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ خَالِهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَجْعَلُ لِرَجُلٍ ثُلُومًا بِإِلَهِهِ وَآلِهِ وَآلِهِمُ الْأَعْمَى أَنْ يَدْخُلَ الْحَشَمَ إِلَّا بِسَبْرٍ وَلَمْ يَسْتَرْ عَوْرَتَهُ مِنَ النَّاسِ كَانَ فِي لَعْنَةِ اللَّهِ وَالسَّعِيرِينَ وَالْخَلْقِ أَجْمَعِينَ.

تہیہ کے بغیر حرام میں داخل نہ ہونے کا بیان

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ایسے شخص کے لیے جہنم ہر اور ایم آخر پر ایمان رکھتا ہو حلال نہیں کہ چہنہ کے بغیر حمام میں داخل ہو اور اس نے اپنی شرمگاہ کو لوگوں سے چھپا رکھا ہو کیونکہ ایسا کرنے والا اللہ کی فرشتوں اور تمام مخلوق کی لعنت میں ہوتا ہے۔

حاشیہ: "معزور" اسم آلہ کا میسر ہے بمعنی تہیہ "عودہ" شرماء "لم یسفر" باب نصر سے لئی جہہ نام معروف



سنی انفرادی کرنے والی۔

فیشن کے آج جدید کارناموں سے واقفیت حاصل کرنے کے بعد اندازہ ہوتا ہے کہ آخر نبی کریم نے عہدائے اور عہدِ ارضی جیسے ناموں کو کیوں پسند فرمایا؟ اور یہ بھی ناموں کو غلط معنی رکھنے والے کو یا اپنی ذاتی پاکیزگی اور برتری ثابت کرنے والے ناموں کو کیوں دوسرے ناموں سے تبدیل کیا؟

اور اس سے اندازہ ہوا کہ ایسی حدت جس کے غلط اثرات جدید نسل پر پڑیں اس سے وہ قدامت ہی بہتر ہے جس سے جدید نسل اچھے اثرات افادہ کر سکتے ہیں اس لیے کہ ناموں کا بھی شخصیت پر اثر ہوتا ہے ایسی وجہ ہے کہ ”پروچ“ جن لوگوں کا نام ہوا انہیں نبی کریم نے کوئی حقیقت و محبت نہیں ہوئی الا ماشاء اللہ خواہ چوری دہا کے مسلمان گستاخانہ خاکوں اور فلم پر سراپا احتجاج بن جائیں لیکن اس نام کے لوگ اپنے جدِ امجد کمرنی پر دیر شاہ ایران کے نقش قدم پر چنا اپنے لیے باعثِ سعادت سمجھتے ہیں۔

تو بر تو اسے چرخ گردان تو

بَابُ مَا جَاءَ فِي الْبِرِّ وَالْأُلَمِ

(۱۶۵) تَوْحِيدُ عَنْ نَافِعٍ عَنْ أَبِي عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْبِرُّ لَا يَكُنِي وَالْأُلَمُ لَا تُسَيِّ.

نیکی اور گناہ کے حکم کا بیان

ترجمہ: حضرت ابن عمر سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا نیکی پرانی نہیں ہوتی اور گناہ بھلا نہیں ہوتا۔

حکایتِ عینِ اوصاف: ”لا پہلی“ بابِ سچ سے فعل مضارع کا صیغہ واحد ذکر عجب ہے ”نبی پرانا ہونا“ لایسی“ ذکر وہ باب سے مذکورہ صیغہ ہے بھی بھول رہا۔

تجلیاتِ حقیقیہ: نامہ جہ حدیثِ درانی: ۶۰۶۶۱ و الحدی: ۱۳۶۷۲۔

تفسیر: حضور نبی کریم سرورِ دو عالم ﷺ کی زبانِ مبارک سے نکلے والا یہ ارشاد ”جوامع النعم“ میں سے ہے جو مسلم شریف کی روایت کے مطابق نبی کریم کی خصوصیات میں سے ایک اہم خصوصیت یہ ہے کہ الفاظ مختصر ہوں اور ان کے معانی و مقام کا بعد و دستوں کے حامل ہوں چنانچہ آپ خود خود کر لیجئے کہ نیکی پرانی نہیں ہوتی کتابیہ و الودہ مختصر جملہ ہے اور اپنے اندر کتنی گہرائی رکھتا ہے کہ نیکی ہمیشہ سربز و شاداب رہتی ہے پرانی ہو کر مر رہا نہیں جاتی نیکی ہمیشہ یاد رکھی جاتی ہے اور لوگوں میں اس کا اچھا تذکرہ ہمیشہ رہتا ہے دوسرے نعمتوں میں ہیں کہ لیجئے کہ نیکی ایک لازوال دولت ہے جو اپنے ساتھ ساتھ نیکی کرنے والے کو بھی لازوال بنا دیتی ہے۔

اسی طرح لوگوں کے حاطے سے کسی گناہ کو بھی نہیں بھلایا جاسکتا اور اس کی "برکت" سے گناہگار بھی لوگوں کو یاد رہتے ہیں۔ لوگ ہمیشہ اس سے غرت کرتے ہیں اور اعلیٰ القاد میں اس کا تذکرہ نہیں کرتے، لیکن وہ ہے کہ کسی شیم کے مان پر غائبانہ قند کرنے والا کسی چودہ کے حق پر ڈاکہ ڈالنے والا اپنی اولاد کے ساتھ اچھا سلوک نہ کرنے والا سزا دہشت اور جوئے کے ذریعے دوست کے ہتھار اکٹھے کرنے والا شراب و شباب کی ترغیب مٹھلوں میں اجڑوں سے چھپ کر جوئے والا بھی مٹی اعلیٰ عقلموں میں یاد نہیں کیا، ہاں لوگ اسے اور اس کی کر تو قوں کو بھلا نہیں پاتے۔

اور دوسری تقریر اس حدیث کی یہ ہے کہ انسان کو اس کی نیکی کا صلہ سیر عاں میں کر دے گا اور نہ بگاڑ دوسری کی سزا مل کر رہے گی نیکی کرنے والا یہ نہ سمجھے کہ اس کی نیکی تو بہت پرانی ہوئی اسے عرصے کے بعد اس کا بدلہ کیونکر مل سکے گا اور گناہگار یہ نہ سمجھے کہ میں اب تک جو آزاد اور مجرما ہوں محسوس ایسا ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ میرا گناہ بھول گئے ہیں اور اب مجھے سزا نہیں ملے گی اس لیے کہ بارگاہ خداوندی کا ضابطہ یہ ہے کہ کوئی نیکی پرانی نہیں ہوتی اور کوئی گناہ بھلا یا نہیں جاتا۔ واللہ اعلم۔

### بَابُ الرَّجُلِ الْيَقْعُدُ إِذَا أَتَى الْمَجْلِسَ

(۴۶۶) أَبُو خَبِيصَةَ عَنْ سَهْلِ بْنِ جَعْفَرٍ عَنْ سَمُرَةَ فَإِنَّ شُعْبَةَ إِذَا أَتَى نَجَسٌ فَنَجَسَتْ فَعَلَّمَا حَبِثَ الْبَشِيرِ الْمَجْلِسَ۔

### جب آدمی مجلس میں آئے تو کہاں بیٹھے؟

ترجمہ: حضرت جابر بن سمرؤ سے مروی ہے کہ ہم جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس میں حاضر ہوتے تو جہاں ہمیں شتم بول دیکھتے دیکھتے جاتے تھے۔

حَدَّثَنَا أَبُو خَبِيصَةَ "باب المجلس" سے نفس ماضی معروف کا سینہ واحد ذکر غائب ہے پہلی فقرہ اور اخیر کو پہنچے۔

ترجمہ: حدیث: مسرور: ۱۸۲۵، رقم سند: ۲۷۲۵، ومن حباب: ۱۶۲۳، إحد: ۲۱۱۶۔

مکمل ترجمہ: صحابہ کرام علیہم السلام کا یہ طرز عمل نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس تقدیر اور اہتمام ہے جو مثال تمدن میں معقول ہے کہ خود نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس میں شرکت فرماتے تو جہاں ہمیں شتم بولتی اور جگہ ٹکی دیکھیں تشریف لے جاتے، صدر نظریں بنے اور سچے تک پہنچنے کے لیے لوگوں کی گردنیں جھکا کر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سمت تھکی اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس میں شتم بولنے کا مصلحت سے بھرتہ۔

### بَابُ مَنْ لَمْ يَشْكُرِ الدَّائِمَ

(۴۶۷) أَبُو خَبِيصَةَ عَنْ سَهْلِ بْنِ جَعْفَرٍ عَنْ سَمُرَةَ فَإِنَّ شُعْبَةَ إِذَا أَتَى نَجَسٌ فَنَجَسَتْ فَعَلَّمَا حَبِثَ الْبَشِيرِ الْمَجْلِسَ۔

## جو شخص لوگوں کا شکر یہ ادا نہ کرے

ترجمہ: حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: جو شخص اللہ کا شکر ادا نہیں کرتا جو لوگوں کا شکر یہ ادا نہیں کرتا۔

حکایت: "باب لشکر" اب نصر سے نقل سفارح علی مرفوع کا صنف واحد مذکر غائب ہے بمعنی شکر کرنا اور اللہ اللہ مفعول یہ ادا نہ کرنے کی وجہ سے منصوب ہو گا۔

تصحیح: تصحیف نامہ ترجمہ ابو داؤد: ۴۸۱۶ والقول: ۲۸-۲۰ ولس حذاف: ۲۰۷۰ وبتطابق: ۳۴۹۱ ونسبہ:

۷۹۱۲

ترجمہ: اگرچہ روایات میں زندگی کے ایسے آداب اور ذریعہ اصول سامنے آ رہے ہیں کہ اگر کوئی شخص یا معاشرہ ان کی پاسداری کرنا شروع کر دے تو اس کے مثالی ہونے میں کسی کو کوئی شبہ نہیں رہے گا اسی بات کو دیکھنے کو جس میں لوگوں کا شکر یہ اور ان کے احسانات کا اعتراف کرنے کا جذبہ اور ہمت نہیں ہے وہ اللہ کا شکر کہاں ادا کرے گا اور اس کے احسانات کا اعتراف کیونکر کرے گا؟

اس حدیث سے واضح طور پر معلوم ہوتا ہے کہ شریعت کی نگاہ میں احسان فرموشی کی کوئی حیثیت نہیں ہے اور وہ ایک قابلِ خدمت چیز ہے نیز شریعت یہ چاہتی ہے کہ انسان دوسروں کے احسانات کا اعتراف کرے طوعاً و نسیاً کا مظاہرہ نہ کرے تاکہ اس کے دل میں اپنے پروردگار کا شکر ادا کرنے کی صلاحیت پیدا ہو سکے۔

بلکہ اس وقت صورت حال یہ ہے کہ ہم لوگ کسی کا احسان مانا اور اس کا اعتراف کرنا تو بدی دور کی بات ہے۔ اس مہربانی اور احسان کو بھی کسی سازش کا نتیجہ قرار دیتے ہیں و درحقیقت مفادات کا حصہ گردانتے ہیں حالانکہ یہ تو قرآن کا اصول ہے۔

لین شکرتم لازبدنکم

## بَابُ التَّوَقُّفِ عَنِ الظُّلْمِ

۱۵۸۱) أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ مُخَارِبٍ بْنِ دِينَارٍ عَنْ أَبِي عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِيَأْنِ وَالظُّلْمُ قَوْلُ الظُّلَمِ عَلَّمَاتِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

## ظلم سے بچنے کا بیان

ترجمہ: حضرت ابن عمر سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا ظلم سے بچو کیونکہ ظلم قیامت کے دن



اندھیراں کی نعل میں دوگا۔

تخریج: جہانگیر، سورجہ البخاری، ۲۱۱۷، موسم: ۶۵۷۶ (۱۵۷۸ء) و الترمذی، ۲۰۳۰۔

کھٹکھٹوٹ: یہاں قلم کی صورت کی بیان کرنے سے بہتر یہ ہے کہ اس کی جامع اور مانع تعریف ذکر کر دی جائے تاکہ اس کی ظہر و باطن اور حقیقت و برہان کی سمجھ میں آجائیں چنانچہ عطاء کرنا فرماتے ہیں کہ غلط کا معنی ہے

”وضع الشيء في غير محله“

شئی جس چیز کا جو مقام بتا ہے اسے وہاں سے ہٹا کر کہیں اور رکھ دینا غلط سمجھتا ہے مثلاً ٹوپی کا مقام سر اور جوتی کا مقام پاؤں ہے اگر کوئی قص ٹوپی کو پاؤں اور جوتی کو سر پر رکھ دے تو اسے غلام کہہ جائے گا؟

اس سے معلوم ہوا کہ ظلم کا حقیق زندگی کے کسی خاص شعبے سے نہیں ہے بلکہ اس کا حقیق زندگی کے ہر شعبے اور ہر لمحے سے ہو سکتا ہے اور اسی مناسبت سے قرآن کریم میں شرک کو بھی غلط سے تعبیر کیا گیا ہے کیونکہ الوہیت کا مقام صرف پروردگار ہ، لم کو حاصل ہے کسی اور کو اس کے ساتھ شریک ٹھہرانا گویا الوہیت کو اس کے غیر محل میں رکھنا ہے اور یہی ظلم ہے۔

اس اعتبار سے یہ حدیث بھی ”جوارح البکر“ میں سے ہے جس کے تحت بہت سی مثالیں ذکر کی جا سکتی ہیں۔

بَابُ مَنْ أَخَذَ الشَّيْءَ لَا يَحِبُّهُ بِغَيْرِ إِذْنِهِ

(۱۶۹) أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَاصِمٍ عَنْ أَبِي بَرْدَةَ أَنَّ أَنَسِيًّا مَوْلَاهُ رَأَى قَوْمًا مِنَ الْأَنْصَارِيِّينَ ذِيابِرِيَّةٍ قَدْ تَحَوَّلُوا لَهُ شَاءَ وَضَعُوا لَهُ مِنْهَا طَعَامًا فَأَخَذَ مِنَ اللَّحْمِ شَيْئًا فَلَاكَةً فَمَضَعَهُ سَاعَةً لَا يُبْسَفُهُ فَقَالَ مَا شَأُ هَذَا الْقَوْمِ فَقَالُوا هَذَا لِبَنِي إِسْرَءِيلَ دَنَسَهَا حَتَّى يَجِيءَ مُرَبِّبُهُ مِنْ ثَمِينِهَا قَالَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ طَعِمُوا هَذَا الْأَسْرَءِلَ

ذُو بَرَاءَةِ عَنْ عَاصِمٍ عَنْ أَبِي حَتِّيبٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ وَجَلَاءَ مِنَ الْأَصْحَابِ شَحْمِدٍ مَوْلَاهُ ضَعَّ ضَعَامًا فَذَعَاهُ فَقَامَ إِلَيْهِ لَشَيْءٌ مَوْلَاهُ وَضَعْنَا نَمَقًا قَتَلًا وَضَعَّ الطَّعَامَ تَنَاوَلُوا شَيْئًا مَوْلَاهُ بِضَعَةً مِنْ ذَلِكَ اسْتَحْمَ فَلَاكَهَا فِي يَدِهِ حَتَّى لَا يَسْتَطِيعَ أَنْ يَأْكُلَهَا فَالْفَدَى مِنْ يَدِهِ وَانْسَدَّ عَنْ الصُّعَدِ فَقَالَ أَنْجَبِي عَنِ لَعْنِكَ هَذَا مِنْ أَيْ هُوَ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ شَاءَ كَانَتْ لِمَا جِبَ قَتَلًا فَلَمْ يَكُنْ عِنْدَمَا قَسَمَتْ يَدَا بَنِي إِسْرَءِيلَ بِهَا وَذَنَبُهَا وَأَوْضَعُوا لَكَ حَتَّى يَجِيءَ مُعْطِي ثَمِينِهَا فَامْرَأَتُ الشَّرِّ مَوْلَاهُ يَرْفَعُ هَذَا الطَّعَامَ وَتَمْرَ أَنْ تَطْعُمَهُ الْأَسْرَاءُ قَالَ عَبْدُ الْأَوْجَدِ قَالَتْ لَا بِي خَبِيرَةٌ مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ هَذَا الرَّحْلُ بَقِيًا بِي فَإِنِّي فَالِي الرَّحْلِ بِغَيْرِ إِذْنِهِ فَتَضَعُ فِي الرَّبْعِ قَالَ أَخَذَهُ مِنْ خَدَيْتِ عَاصِمٍ

اگر کوئی شخص اپنے بھائی کی اجازت کے بغیر اس کی کوئی چیز لے لے تو کیا حکم ہے؟

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ انصار کے ایک خاندان میں ان کی ایک جماعت سے ملاقات کے لیے طرف لے گئے انہوں نے نبی ﷺ کی سہانہ فوازی کے لیے کبریٰ ذبح کی اور اس کا کھانا تیار کیا نبی ﷺ نے اس کی ایک بولی اٹھائی اور اسے منہ میں ڈالا کچھ دیر تک آپ ﷺ اسے چباتے رہے لیکن وہ مٹل سے نیچے نہ ترسکی پوچھا کہ اس کبریٰ کا کیا قصہ ہے؟ اہل خاندان نے بتایا کہ یہ فلاں شخص کی کبریٰ ہے جو ہم نے ذبح کر لی ہے وہ آئے کا تو اسے قیمت دے کر منہ لیں گے نبی ﷺ نے فرمایا یہ تیرہ یوں کو کھلا دو۔

حکیم بن حذافہؒ: "فلاک" باب معروف سے فعل مضارع کا ماضی واحد مذکر واجب ہے بمعنی قتل چہذا منہ میں گھما "لا" بمعنی "باب افعال" سے فعل مضارع معروف کا مذکورہ صیغہ ہے بمعنی مرائی نہ آئے "عرب" باب افعال سے فعل مضارع معروف کا ماضی جمع حکم ہے بمعنی راضی کرنا "لاسر" امیر کی جمع ہے بمعنی قیدی۔

تصحیح بخاری: شرحہ ابو داؤد ۲۳۳۲ ولفذ افعالی: ۹۸۵/۱۔

کھانا پینے کی چیز: فقہاء کرام نے اس حدیث سے متعدد مسائل کا استنباط کیا ہے کیونکہ انہوں نے اپنی قوم کی اس امت کی بھلائی کی خاطر ایسی ہر کام میں خرچ کرنے کا عزم کر رکھا ہے جس پر بہتان کے شکر گزار اور ان کے لیے دعا گو ہیں ان فقہی مسائل کو فقہی کتابوں کے حوالے کرتے ہوئے ہمارے لیے اس حدیث میں دلچسپی کا نقطہ نبی ﷺ کی وہ شخصیت ہے جو اس حدیث کا دار ہے اور وہ ہے کہ پروردگار عالم نے نبی ﷺ کی یہاں تک حفاظت فرمائی کہ ایک مشتبہ غذا کو آپ کے جسم کا حصہ نہیں بننے دیا خیال کیا جاسکتا ہے کہ حرمت سے حفاظت کس درجے ہوگی؟

پھر جس ذات کو مشتبہ اور حرام غذاؤں سے بچایا گیا ہو کیا یہ ممکن ہے کہ اسے مشتبہ اور مشکوک شخصیات و افراد سے نہ بچایا گیا ہو؟ جس ذات کے معنی نے ایک مشتبہ چیز کو قبول کرنے سے انکار کر دیا ہو کیا یہ ممکن ہے کہ اس کا قلب و دماغ کسی مشکوک شخصیت کو قبول کر لیا؟ یقیناً یہ ناممکن ہے اور اسی وجہ سے ہمارے عقیدہ ہے کہ نبی ﷺ کے تمام صحابہ کرام ہمارے لیے معیار خیرات اور راہ ہدایت کا چمکا دھکا ستارہ ہیں جن میں سے کسی ایک کی راہنمائی بھی ہمیں جنت تک پہنچانے کے لیے کافی ہے۔

اس حدیث پر ایک دوسرے نقطہ نظر سے نگاہ ڈالنے تو معلوم ہوگا کہ جس شخص کی زبان پر ایک مشتبہ بولی نہ ٹھہر سکی کیا اس پر شیطانی کلام ٹھہر سکے گا؟ مگر جس کے مٹل سے ایک مشکوک غذا کا ایک قطرہ نہ اتر سکا اس کی زبان سے نکلنے والے کسی لفظ میں شک کی راہ اختیار کرنا صحیح ہوگا کیا اس کے اور مشادات کو شخص انسان کا مقررہ دے کر توفیق ذریعہ کے درجے پر فائز کرنا صحیح ہوگا؟ یقیناً نہیں کیونکہ اللہ نے ہر مشتبہ چیز سے ان کی حفاظت فرمائی ہے اور خدائی وعدہ ہے

## بَابُ مَا جَاءَ فِيمَنْ دَلَّ عَلَى خَيْرٍ

(۷۷۰) أَبُو خَيْفَةَ عَنْ عُلْفَةَ عَنْ ابْنِ بُرَيْدَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَمَّا دَلَّ عَلَى الْخَيْرِ كَفَّاهُ بِهِ.

نیکی کے کام پر رہنمائی کرنے والے کا بیان

ترجمہ: حضرت بریدہ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا نیکی کے کام پر رہنمائی کرنے والا بھی ایسے قلم ہے جیسے نیکی کرنے والا۔

(۷۷۱) أَبُو خَيْفَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَمَّا دَلَّ عَلَى الْخَيْرِ كَفَّاهُ بِهِ.

ترجمہ: حضرت انس سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا نیکی کے کام پر رہنمائی کرنے والا بھی ایسے ہی ہے جیسے نیکی کرنے والا۔

(۷۷۲) أَبُو خَيْفَةَ عَنْ عُلْفَةَ عَنْ ابْنِ بُرَيْدَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ جَاءَهُ رَجُلٌ فَأَسْتَحْبَلَهُ فَقَالَ

مَا جِئْتَنِي مَا أَحْبَبْتُ عَلَيْهِ وَلَكِنْ سَأَلْتُكَ عَلَى مَنْ يَسْجِلُكَ أَنْطَلِقُ إِلَى مَغِيرَةٍ نَبِيٍّ فَلَا فَاؤَ فِيهَا

شَاةٌ مِنَ الْأَنْصَارِ يَتَرَامِي مَعَ أَصْحَابِهِ لَهُ وَمَعَهُ بَعِيرٌ لَهُ فَاسْتَحْبَلَهُ فَإِنَّهُ سَيَحْبِلُكَ فَأَنْطَلِقُ إِلَى الرَّجُلِ

فَبَاذِلًا بِهِ يَتَرَامِي مَعَ أَصْحَابِهِ لَهُ فَقَضَّ عَلَيْهِ الرَّجُلُ قَوْلَ النَّبِيِّ ﷺ فَاسْتَحْبَلَهُ بِاللَّهِ لَقَدْ قَالَ هَذَا

رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَخَلَفَ لَهُ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا ثُمَّ خَلَعَهُ فَعَرَّ بِهِ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ فَأَخْبِرَهُ الْخَيْرَ

فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ أَنْطَلِقُ فَإِنَّ الدَّالَّ عَلَى الْخَيْرِ كَفَّاهُ بِهِ.

زنی روایت: ایک شخص نے رسول اللہ ﷺ کو ملنے سے منع کیا اور کہا کہ میں نے ایک شخص کو دیکھا ہے جو ایک

مغیرہ میں جا رہا ہے اور وہ ایک شخص کے ساتھ ہے جو ایک شخص کے ساتھ ہے اور وہ ایک شخص کے ساتھ ہے

میں نے ایک شخص کو دیکھا ہے جو ایک شخص کے ساتھ ہے اور وہ ایک شخص کے ساتھ ہے اور وہ ایک شخص کے ساتھ ہے

فَقَالَ وَاللَّهِ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَرَسَنِي فِيكَ فَأَعطَاهُ بَعِيرًا لَهُ فَأَنْطَلِقُ بِهِ الرَّجُلُ

فَاتَى النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَ لَهُ ﷺ أَنْطَلِقُ فَإِنَّ الدَّالَّ عَلَى الْخَيْرِ كَفَّاهُ بِهِ.

ترجمہ: حضرت بریدہ سے مروی ہے کہ نبی علیہ السلام کے پاس ایک آدمی نے آکر سواری کی درخواست کی نبی علیہ السلام نے فرمایا

میرے پاس تو کچھ نہیں ہے جس پر میں تمہیں سوار کر سکیں البتہ میں تمہیں ایک ایسے آدمی کا پتہ دجاسوں جو تمہیں سواری

میں لے کر دے گا تم فلاں قبیلے کے قہرمان چلے جاؤ وہاں ایک انصاری تاجران اپنے ساتھیوں کے ساتھ حیرانزدی کا مقابلہ

کر رہا ہو گا اس کے پاس ایک اونٹ ہو گا تم اس سے یہ درخواست کرنا وہ تمہیں سواری میں لے کر دے گا وہ آدمی چلا گیا

وہاں پہنچ کر اسے دو تاجران اپنے ساتھیوں کے ساتھ حیرانزدی کرنا ہوا چلا گیا اس نے سارا واقعہ اس تاجران کو سنایا اس



ظاہر اسی وجہ سے اسے افضل ترین جہاد قرار دیا گیا ہے۔

اور الحمد للہ امت میں ایسے میدانِ جہاد میں جامِ شہادت فرخ کرنے والے افراد بھی سوچو رہے ہیں اور گلہ حق کا فریضہ ادا کرنے والے بھی اپنی جان پر کھیل کر امت کو سرخرو کرتے رہے ہیں خواہ وہ ماضی کے کاج بن یوسف کے سامنے ہوں یا دورِ حاضر کے آسروں کے سامنے۔ ان کی ایک لگاتار ایون ٹکری پر لرزہ طاری کر رہی ہے ان کی ایک نگار پوری قوم کے لیے حیات نو کا سہارا ہوئی ہے اور ان کا ایک ایک قدم اللہ کی راہ میں اٹھتا ہے خواہ وہ سعید بن جبیر ہوں یا محمد رائف ثانی ہوں شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی ہوں یا سید احمد فہید بریلوی ہوں یا غازی عبدالرشید شہید۔

اللہ تعالیٰ ان سب حضرات کو ہماری طرف سے جزائے خیر معاد فرمائے۔

## بَابُ الْمُسْتَشَارِ مُؤْتَمَرٍ

(۱۷۶) أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ شَيْبَانَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ أَبِي مُرَّةٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ اسْتَشَارَكَ فَأَمْرُهُ بِالْإِشْرَافِ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَقَدْ خَسِرْتَ.

جس سے مشورہ لیا جائے وہ ائین ہوتا ہے

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جو شخص تم سے مشورہ مانگے اسے ایسا مشورہ دو اگر تم نے ایسا نہ کیا تو تم نے اس سے خیانت کی۔

حاشیہ: ”مستشار“ باب استعمال سے فعل ماضی معروف کا مینہ واحد ذکر قائب ہے بمعنی مشورہ طلب کرنا ”الاشورہ“ باب انحال سے امر معروف کا مینہ واحد ذکر حاضر ہے بمعنی مشورہ دینا ”عنتا“ باب نعر سے فعل ماضی معروف کا مذکر مینہ ہے بمعنی خیانت کرتا۔

ترجمہ: مستشار: امرج الفرمذی نسخہ: ۶۸۲۲، (ابو داؤد: ۵۱۲۸، واحمد: ۸۷۱۹۔)

مفسرین: ”یہودی وغیرہ“ بیحد یہ اصول کا ذکر فرما رہا ہے کہ انسان جس پر اعتماد کرتا ہے اسی سے اپنے دل کی بات کہتا ہے اور اسی سے اپنے غمی و فانی معاملات میں مشورہ کرتا ہے لیکن اگر حقیقت پسندی کے ساتھ جائزہ لیا جائے تو دوسرے کے مشورہ پر ہمارا اترنے والوں کی تعداد بہت کم ہے اور اس کی دلیل یہ ہے کہ ہم جس سے اپنے دل کی بات کہتے ہیں وہ دوسروں کے سامنے اس کی تشبیہ کرنا چھوڑتا ہے اور جس سے ہم اپنے غمی معاملات میں مشورہ کرتے ہیں وہ غلطانہ مشورہ دینے کی بجائے ان غمی معاملات کو بھی اپنے ملے جلے والوں تک پہنچاتا اپنی امداد داری بھگتا ہے۔

اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ ہمارے درمیان یہی اعتماد ختم ہو گیا، دوستی کے پائے بدل گئے اور لوگوں نے اپنے اندر ہی اعتماد رکھنا اور بھلا شروء کر دیا، اگر ہم کسی کے اعتماد پر چارے نہیں اڑ سکتے تو کیا ہم میں اتنی اخلاقی جرأت نہیں ہے کہ

اسے اپنی طبیعت سے آگاہ کر دیں؟ اگر ہم کسی کو صحیح طور پر نہیں دے سکتے تو کیا ہم میں اپنی اخلاقی حرکات نہیں کر اس سے مدد نہ کر لیں کہ اس وقت میرے ذہن میں کوئی اچھی تجویز نہیں آ رہی؟

میں تو حیران ہوں کہ اب مشورہ دینے والا مشورہ دینے وقت اپنے منہ کو کڑوا رکھے گا ہے خواہ اس سے دوسرے کا نقصان ہی ہو جائے، اسے کاش! ہم لوگوں کی زندگی تبدیل کرنے سے قبل اپنی زندگی کو تبدیل کر سکیں۔

### بَابُ مَا جَاءَ فِي تَمْثِيلِ الْمُؤْمِنِينَ

(۵۷۵) أَبُو حَنِيفَةَ عَنِ الْحَسَنِ عَنِ الشَّعْبِيِّ قَالَ سَمِعْتُ النَّعْمَانَ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ نَمَثِلُ الْمُؤْمِنِينَ فِي نَوَاحِبِهِمْ وَنَوَاحِبِهِمْ كَنَمَثِلِ حُسَيْدٍ وَاحِدٍ إِذَا اشْتَكَى الرَّأْسُ تَدَاخَلَى لَهُ سَائِرُهُ بِالشَّهْرِ وَالْحَفْصِ۔

### مسلمانوں کی مثال کا بیان

ترجمہ: حضرت نعمان بن حنیفہ سے مروی ہے کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ آپس میں محبت اور ایک دوسرے پر رحم کرنے میں مسلمانوں کی مثال ایک جسم کی سی ہے کہ اگر سر کو تکلیف ہوئی ہے تو پورا جسم بیدار ہو اور بخار میں اس کا شریک ہوتا ہے۔

ترجمہ: اب حنیفہ سے روایت ہے کہ اب حنیفہ نے کہا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے یہ فرمایا کہ اگر سر کو تکلیف ہوئی ہے تو پورا جسم بیدار ہو اور بخار میں اس کا شریک ہوتا ہے۔

ترجمہ: اب حنیفہ سے روایت ہے کہ اب حنیفہ نے کہا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے یہ فرمایا کہ اگر سر کو تکلیف ہوئی ہے تو پورا جسم بیدار ہو اور بخار میں اس کا شریک ہوتا ہے۔

ترجمہ: اب حنیفہ سے روایت ہے کہ اب حنیفہ نے کہا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے یہ فرمایا کہ اگر سر کو تکلیف ہوئی ہے تو پورا جسم بیدار ہو اور بخار میں اس کا شریک ہوتا ہے۔

### بَابُ وَصِيَّةِ جَبْرِيلَ بِالْحَجَّاجِ

(۵۷۱) حَمَّادٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ خُرَاجٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا زَالِ جِبْرِيلُ يُوصِيَنِي بِالْحَجَّاجِ حَتَّى طَلَسْتُ أَنَّهُ يُؤَدِّيهِ وَمَا زَالِ جِبْرِيلُ يُوصِيَنِي بِغِيَاةِ اللَّيْلِ حَتَّى طَلَسْتُ أَنَّهُ جِدِّي أُنْتَبِى لَا يَأْتِلُونَنَا إِلَّا قَبِيلًا۔

### حضرت جبریل علیہ السلام کی پڑوسی کے متعلق وصیت

ترجمہ: حضرت انس سرودی ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا مجھے جبریل مسلسل پڑوسی کے متعلق وصیت کرتے رہے یہاں تک کہ مجھے یہ خیال ہونے لگا کہ اسے وارث بنادیا جائے گا اور مجھے جبریل مسلسل قوم لیل کی وصیت کرتے رہے یہاں تک کہ مجھے یہ خیال ہونے لگا کہ میری وصیت کے بہترین لوگ رات کو بہت تھوڑا سوئیں گے۔  
 حَمَّادٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ خُرَاجٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا زَالِ جِبْرِيلُ يُوصِيَنِي بِالْحَجَّاجِ حَتَّى طَلَسْتُ أَنَّهُ جِدِّي أُنْتَبِى لَا يَأْتِلُونَنَا إِلَّا قَبِيلًا۔

ترجمہ: حضرت انس سرودی ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا مجھے جبریل مسلسل پڑوسی کے متعلق وصیت کرتے رہے یہاں تک کہ مجھے یہ خیال ہونے لگا کہ اسے وارث بنادیا جائے گا اور مجھے جبریل مسلسل قوم لیل کی وصیت کرتے رہے یہاں تک کہ مجھے یہ خیال ہونے لگا کہ میری وصیت کے بہترین لوگ رات کو بہت تھوڑا سوئیں گے۔  
 حَمَّادٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ خُرَاجٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا زَالِ جِبْرِيلُ يُوصِيَنِي بِالْحَجَّاجِ حَتَّى طَلَسْتُ أَنَّهُ جِدِّي أُنْتَبِى لَا يَأْتِلُونَنَا إِلَّا قَبِيلًا۔

ترجمہ: حضرت انس سرودی ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا مجھے جبریل مسلسل پڑوسی کے متعلق وصیت کرتے رہے یہاں تک کہ مجھے یہ خیال ہونے لگا کہ اسے وارث بنادیا جائے گا اور مجھے جبریل مسلسل قوم لیل کی وصیت کرتے رہے یہاں تک کہ مجھے یہ خیال ہونے لگا کہ میری وصیت کے بہترین لوگ رات کو بہت تھوڑا سوئیں گے۔  
 حَمَّادٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ خُرَاجٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا زَالِ جِبْرِيلُ يُوصِيَنِي بِالْحَجَّاجِ حَتَّى طَلَسْتُ أَنَّهُ جِدِّي أُنْتَبِى لَا يَأْتِلُونَنَا إِلَّا قَبِيلًا۔

ترجمہ: حضرت انس سرودی ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا مجھے جبریل مسلسل پڑوسی کے متعلق وصیت کرتے رہے یہاں تک کہ مجھے یہ خیال ہونے لگا کہ اسے وارث بنادیا جائے گا اور مجھے جبریل مسلسل قوم لیل کی وصیت کرتے رہے یہاں تک کہ مجھے یہ خیال ہونے لگا کہ میری وصیت کے بہترین لوگ رات کو بہت تھوڑا سوئیں گے۔  
 حَمَّادٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ خُرَاجٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا زَالِ جِبْرِيلُ يُوصِيَنِي بِالْحَجَّاجِ حَتَّى طَلَسْتُ أَنَّهُ جِدِّي أُنْتَبِى لَا يَأْتِلُونَنَا إِلَّا قَبِيلًا۔





مختار حنفی: حررہ، تہجدی، ۱۸۱ھ و مسقط: ۵۸۶ھ (۱۶۶۶) و ابو علاء: ۵۷۷ھ۔

**مکتوبہ:** اسی حدیث کا مفہوم سمجھنے سے پہلے ایک مثال سمجھئے تاکہ بات ابھی طرح ذہن نشین ہو جائے اور وہ یہ کہ آپ اپنے گھر میں کھڑی کا کام کروانے کے لیے کسی ماہر برقی اور مکان کو نکالتے ہیں اسے کام کھاتے ہیں اسان بریا کرتے ہیں اور کام ختم ہونے پر اس کی ضروری رے دیتے ہیں کام ختم ہونے پر وہ آپ سے پوچھتا ہے کہ آیا میرا کام آپ کی مرضی کے مطابق ہوا یا نہیں؟ اور آپ کہ پسند آیا یا نہیں؟ اگر آپ اس کے کام کی تحریف کرتے ہیں اور اپنی پسند چاہی کا اعتبار کرتے ہیں تو اس کا چہرہ خوشی سے چمکے گا۔ یہ ہے اور اگر آپ اس کے کام میں نقص نکالیں اور وہیں کہیں کہ فلاں الی الی تو بالکل عی بعدی لک رہی ہے فلاں درازہ نیزھاٹا ہوا ہے اور فلاں کھڑی مضبوطی کے ساتھ نہیں لگی اونٹنی تو ایک ام اس کے چہرے پر اس کے اثرات بھی نمایاں ہو جائیں گے۔

اب اگر اس سے کوئی پوچھے کہ ہم کیا یہ تم نے رونی صورت کیوں بنا رکھی ہے؟ مالک نے قرعیں کوئی نقص تھری  
 نکالا ہے جس نے تو کام میں نقص نکالا ہے؟ اس نے صانع پر تو اعتراض نہیں کیا؟ اس نے تو معنوں پر اعتراض کیا ہے؟  
 ظاہر ہے کہ وہ اس کا یہی جواب دے گا کہ معنوں پر اعتراض درحقیقت صانع پر اعتراض ہے اور کام پر اعتراض  
 درحقیقت کام کرنے والے پر اعتراض ہے اس لیے وہ مجھ پر ہی اعتراض کر رہا ہے اور اسی وجہ سے میں غلغلہ ہوں۔

میں اسی طرح سمجھ لیجیے کہ زمانے کو برا بھلا کہنے والے در حقیقت زمانہ بنانے والے کو برا بھلا کہتے ہیں اسی بنا پر علماء کرام فرماتے ہیں کہ ”اللہ علی زمانہ ہے“ کا مطلب یہ ہے کہ اللہ علی خاص زمانہ ہے گو یہ مخالف محذوف ہے اور اصل عبارت یہ ہے:

قَالَ اللَّهُ هِيَ خَاتَمُ الْمَوْلَى

اس لیے زونے کو برا بھلا نہیں کہنا چاہیے۔

بَابُ مَا قِيلَ فِي حُبِّ الرَّجُلِ لِنَفْسِهِ

١٧٩) قَالَ أَبُو حَيْفَةَ وَالْمَدَنِيُّ سَمِعُوا عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي سَلَمَةَ حَدَّثَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَتَى الْكُوفَةَ سَنَةَ الْبَعِثِ وَتَسْعِينَ وَارْبَعًا وَتَسْعِمِثًا مِنْهُ وَأَمَّا ابْنُ أَرْبَعٍ عَشْرَةَ سَنَةَ سَمِعَهُ رَأَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ حَيْلُ الْبَشَرِ لِعَبِيٍّ وَنَجِيٍّ.

آدمی کا کسی چیز کی محبت میں فریفتہ ہو جانا

تختِ کائنات امام ابو حنیفہ کرماتے ہیں کہ میری پیدائش ۸۰ھ میں ہوئی اور حضرت عبداللہ بن ابی نعیمؒ جو صحابی رسول ہیں ۹۳ھ میں کوفہ تشریف لائے تھے میں نے ان کی زیارت بھی کی ہے اور ان سے حدیث کی سنت بھی کی ہے اس وقت میری عمر

چودھویں سال تھا کہ وہ فرماتے تھے کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ کسی چیز کی محبت تمہیں اللہ کا بہارا کر سکتی ہے۔

حکایت چنانکہ: "حکمت الشیء" جب مصدر ہے "ک" ضمیر اس کا فاعل ہے اور "الشیء" مفعول بہ ہے اور لک ہے  
 سے منصوب بھی ہے "بعضی": یہ افعال سے فعل مضارع "عروف" کا ہیئتہ واحد ذکر غائب ہے بعضی اندھا کر دینا "بعض"  
 مذکورہ باب سے مذکورہ ہیئتہ ہے بعضی بھرا کر دینا۔

محمد بن عبد اللہؐ انور علیہ السلام ۱۳۰ھ (راجہ ۲۶: ۲۶۱) و عبد بن حمید: ۲۰۵، وهو من أئمة الحديث لاسي حنفية الإمام  
 كشاف عن غريب: "مبت" ایک پاکیزہ جذبہ ہے جو دل و دولت، عہدہ و منصب اور حسن و جمال کی کم تر چیزوں کا کھنچاؤ نہیں  
 ہوتا اب دنیا سے محبت و رغبت ہوگئی ہے اور محبت کا دھوکا کرنے والے دو حقیقت حرمیں دلائی اور ہوس و ہوس کو محبت سمجھ  
 بیٹھے ہیں یہ ایک دھوکہ ہے جس کے ذریعے لوگ اپنے مقاصد حاصل کر کے اپنے محبوب کو بچھڑا دیتے ہیں لیکن  
 اگر ایک لمحے کے لیے اس حرمِ دل سے بے غور ہو جائے اور حقیقت ہی کو "مبت" تسلیم کر لیا تو سب بھی حدیث کا دعا و طبع  
 ہے کہ لوگ اس کی خاطر ہر چیز سے آنکھیں بند کر دیتے ہیں اور کسی نامح کی نصیحت سن کر بھی ان کے کان پر جوں تک نہیں  
 دیتی وہ اپنے والدین اور بہن بھائیوں تک کو فراموش کر دیتے ہیں اپنا کیرئیر واؤپر لگا دیتے ہیں اور اپنے تمام خاندان کو  
 یک پشت ڈال دیتے ہیں یہ بغیر اسلام ﷺ کی صداقت ہے جو کلی آنکھوں میں نظر آ رہی ہے۔

بَابُ النُّهْيِ عَنِ الشُّجَاعَةِ

(٤٨٨) أَبُو حَيْثَمَةَ قَالَ سَمِعْتُ وَابِلَةَ بْنَ الْأَسَدِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ لَا تَقْطَعُوا شِمَاءَ الْأَعْمَى فَيَعْلَمَ أَنَّ اللَّهَ يَنْتَظِرُ اللَّهَ.

کسی کی مصیبت پر خوش ہونے کی ممانعت کا بیان

ترجمہ: تمام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت فاطمہ بن ابی اسحاق کو یہ فرمانے ہوئے سنا ہے کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ اچھے بھائی کی مصیبت پر غصہ کا اظہار بھی نہ کرنا ہو سکتا ہے اللہ تعالیٰ اسے عافیت دے دے اور تمہیں اس میں جہنم کر دے۔

حکایت (نوشہ): "لا تظہروں" باب انصاف سے فی معروف بالزن ثقیلہ کا مینہ واحد مذکر حاضر ہے بمعنی ظاہر آرمہ "نہروں" صحبت پر خوشی ملنا۔

حضرت امام جعفر صادق (ع) فرمادی: ۶-۲۵ "وہو من الوحیانات ابعد"



ای طرح کچھ نیچے گو جسم انسانی میں "دل" مرکز ہے اور یہاں سے پورے جسم کو قوتائی کی چلائی ہو رہی ہے  
یہیں سے دماغی کی چلائی ہو رہی ہے، یہیں سے غم و شکر کے مانتے نکلتے ہیں اب اگر دل صحیح ہے تو پورا جسم صحیح کام  
کرے گا اور اگر دل میں کوئی خرابی ہے تو پورے جسم میں خرابی کی ہر سریت کر جائے گی۔

اگر دل تقویٰ و لطیفیت سے محروم ہو تو پورے جسم میں تقویٰ و لطیفیت کی چلائی ہوگی پھر تاکہ کافرانہ دہانے پر تقویٰ  
ی کا ظہور ہوگا، کان کا سن دہانے پر تقویٰ ہی کا چھاپے گا، زبان کا بول دہانے پر تقویٰ ہی کا بلب بلبے گا اور اگر دل  
شیطان کی آماجگاہ بنا ہوا ہو تو برعکس دہانے پر شیطانیت نکلتی دکھائے دے گی۔

اس لیے قلب کی اصلاح بہت ضروری ہے اسے ہر طرح کی آلائشوں اور گندہوں سے پاک کرنا ضروری ہے  
تا کہ اس میں حصہ بغض اعدائے کینہ، تکبر، غفلت، خود نمائی، خود ستائی، خود پسندی اور دیگر رازکی پنپ نہ سکیں۔

### بَابُ مَا جَاءَ فِي مَعِيشَةِ النَّبِيِّ ﷺ

(۱۸۹) أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ الْأَسودِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ مَا شَيْعْنَا ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَلَبَّيْهَا مِنْ خَيْرِ مُتَابَعَاتٍ  
خَشِيَ قَارِئِي مُحَمَّدٌ ﷺ وَمَا زَالِيبُ الدُّنْيَا عَلَيْنَا مَعْدُورَةً عُسْرَةً حَتَّى غَارَ قِي مُحَمَّدٌ ﷺ الدُّنْيَا فَلَمَّا  
غَارَ قِي مُحَمَّدٌ ﷺ الدُّنْيَا ضُبَّتْ عَلَيْنَا صَبٌّ.

وَعَنِ يَزِيدَ صَبُّ الدُّنْيَا عَلَيْنَا وَفِي يَزِيدَ مَا شَيْعَ إِلَى مُحَمَّدٍ ﷺ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ مُتَوَالِيَةٍ مِنْ خَيْرِ  
الْبَرِّ.

### نبی ﷺ کی معیشت کا بیان

تَرْجُمَہ: حضرت عائشہ صدیقہ عظامہ سے مروی ہے کہ ہم مسلسل تین دن رات تک آپ کی بھی روٹی سے سرواب نہیں ہوئے  
یہاں تک کہ نبی ﷺ دنیا سے رخصت ہو گئے اور ہم بدلتا ہمیشہ تک اور مکہ روٹی یہاں تک کہ نبی ﷺ دنیا سے رخصت ہو  
گئے جب وہ دنیا سے تخریف لے گئے تو ہم پر دنیا ڈیل دی گئی۔

تَرْجُمَہ: "ما شیعنا" باب سج سے فعل ماضی متقی معروف کا مینہ جمع عظم ہے بمعنی سیراب ہوا "معاہدہ"  
مسلسل "لغزق" باب غلغلہ سے فعل ماضی معروف کا مینہ واحد ذکر غائب ہے بمعنی جدا ہوا "صبت" باب صہر سے فعل  
ماضی مجہول کا مینہ واحد مؤنث غائب ہے بمعنی افریاد۔

تَرْجُمَہ: خلافت نامہ ص ۲۵۸ (مسلم: ۲۱۵۱ و ۲۱۷۰) وابن ماجہ: ۲۳۱۳ وابن سلیمان: ۶۳۶۶ (واحد):

تَرْجُمَہ: زندگی کا یہ نقشہ کسی عام شخص کے حالات کی عکاسی نہیں کرتا یہ اس قسم کی زندگی کی عکاسی کرتا ہے جس سے

اللہ خود محبت کرتا تھا جسے اللہ نے کائنات رنگ دی وہی تحقیق قرار دیا تھا جس نے ایک انسان پر اس کا وحشی حرکت میں آجایا تھا جس کی ایک دھار ہر دنیا کے مقابلے بدل رہے جاتے تھے جس کی آیت آور ہادی امت کے لیے مذہب سے کنوڑا ہونے کے پھینے کر دیے جاتے تھے جس کے ایک قسم پر لوگوں کی گردنیں ٹپس کے لیے جھک جایا کرتی تھیں جس کے وضو کا پانی اور ناک کی پریش لوگوں کے لیے شکر کی حیثیت رکھتے تھے جس کا ایک آیت قدم لوگوں کے لیے نشان زندگی تھا جو پل تو کائنات جلی اور دور کا تو پوری کائنات رک گئی۔

جس مبارک ہستی کے اہل خانہ پر کچھ کھائے پئے بغیر جن میں دن گزار جایا کرتے تھے خود وہ ذات اپنی چوری زدن میں میں دن تک تسلسل کے ساتھ بیت بھر کر روئی نہیں کھانگی حالانکہ ان کی شخصیت تو انی عظیم تھی کہ اگر صرف اس پیشکش کو قبول کرنے کی حالی بھر بیٹے کو امد پہنچا کر سونا بنا دیا جائے تو امد پہاڑ جھرنی بجائے سونے کا بن جانا لیکن قربانیاں جائے ان کی شخصیت جتنی عظیم تھی ان کا حوصلہ بھی اتنا ہی عظیم تھا اس لیے فرماتے تھے کہ شریعہ سے باہر امد پہاڑ کے برابر بھی سونا ہو تو میں دن سے پہلے سب کا سب راہ خدا میں ختم کروں اور اپنے پاس صرف اتنا رکھوں کہ اپنا فرض واکر سکوں۔

یہ حقیقت ہے کہ اگر شخصیت بڑی ہو لیکن حوصلہ بڑا نہ ہو تو شخصیت کا بڑا پانی بھی ختم ہو جاتا ہے اور اگر حوصلہ بڑا ہو تو شخصیت میں نمود نمود بڑا نہیں پیدا ہو جاتا۔ ہے اسے کاش انسانی بڑی شخصیات کا حوصلہ بھی بڑا ہو جائے۔

### يَا بُو مُسْلِمُ كُنْ لَكَ نَفْسٌ بَالَاءُ

(۱۵۸۳) كَوْنُ غَيْفَةَ عَنْ خُمَارٍ عَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ الْاَسْوَدِ اَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ ذَا حِلِّ غَسِي اَسَى عَمَّا غَضِبَ شَكَارَ شَكَرَ مَا فَاذَ فَوَ مُصْطَفِجَ غَسِي عِبَادَ وَ فُطُوْنِيَّةَ وَ بَرَقْلَظَ مِنْ صُؤْبَ خُشُوْفَا اَوْجَرَ فَعَالِ يَابِي اَنْتَ وَ اَمِيْنُ رَسُوْلُ اللّٰهِ كَسْرِي وَ قَضَرُ غَسِي الْفَتَا حَ فَقَالَ مَا عَمَرُ مَا فَرَضِي اَنْ دَكُوْنُ لِهَيْبَةِ الدُّنْيَا وَ لِهَيْبَةِ الْاٰخِرَةِ ثُمَّ اِنْ عَمَرُ مَسْهُ فَوَ اَمْ هُوَ لِيْ شَيْءٌ وَ اَلْعَمِي فَقَالَ نَحْنُ هَكَذَا وَ اَنْتَ رَسُوْلُ اللّٰهِ ﷺ فَقَالَ اِنْ اَشَدَّ هَدِيهِ الْاُمَمَةُ نَفَاذَ لِيْهَا ثُمَّ لَعَبَرُ لَيْتُ الْعَمِي وَ كَذَلِكِ كَتَابُ الْاَنْبِيَاءِ فَلَمَّكُمْ وَ اَلَا مَسْهُ.

ترجمہ: حضرت عمر فاروقؓ ایک مرتبہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے حاضر ہوئے دیکھا کہ آپ ﷺ "ظنون" کی نئی ہولی ایک کھردری چادر پر بیٹھے ہوئے ہیں اور ان کا کلیہ دھما رہا ہے جس میں "کوثر" نامی کسی بھری ہوئی ہے مگر کیا رسول اللہ امیر سے اس آپ ﷺ پر غدارا بصر اور کسری پریشم پر آرام کریں (اور آپ ﷺ میں شکی میں رہیں)؟ اگر دیکھا کیا تم اس بات پر خوش نہیں ہو کہ انہیں وہاں نہ گئے اور میں آخرت۔

بہر حضرت مر قادیانی نے نبی علیہ السلام کے جسم مبارک کو ہاتھ لگایا تو وہ انتہائی تیز بخور میں مبتلا ہوا محسوس ہوا عرض کی کہ آپ کو بھی اس طرح بخار ہوتا ہے حالانکہ آپ پیغمبر خدا ہیں؟ فرمایا اس امت میں سب سے زیادہ سخت تکلیف نبی کو ہوتی ہے اس کے بعد درجہ بدرجہ بہترین لوگوں کو اور تم سے پہلے دیگر انبیاء کرام علیہم السلام اور امتوں کا بھی یہی حال تھا۔

حضرت سیدنا ابوالحسنؑ: "شکاکہ" ای مرض "عیاء" کھردری چھوڑی "قطو انیہ" ایک جگہ کی طرف منسوب "مہ" باب سے فعل ماضی معروف کا سینہ داعد ذکر قائب ہے بمعنی چھوٹا "معجم" فعل مضارع مجہول کا سینہ داعد ذکر حاضر ہے بمعنی بکلا میں جلا ہوا "النعیر" خبر کی فتح ہے بمعنی بہترین لوگ۔

مختصر معجم لغت: المعجمه السعاری ص ۱۶۱۳ "وسلم من ضمن" ۳۶۹۱ (۱۱۷۹) والشمذی: ۶۴۹۱ واور حان: ۳۶۶۲ "واما قوله" جملہ اسناد بلا تعد امر مع الممدی: ۲۳۹۸۔

مختصر معجم: اس حدیث کا آخری جملہ "میں میں انبیاء کرام علیہم السلام کی تکلیف کو شدید ترین قرار دیا گیا ہے" کہنے کے لیے اس کی محبت پر غور ضروری ہے کہ وہ اپنی اولاد کی زراعی تکلیف پر بھی کسی طرح راضی ہے اور اولاد کی معمولی سی بھی لا پرواہی اسے کھراذیت پہنچاتی ہے اور اپنی اولاد کی گستاخی اور بدتمیزی پر وہ اندھی اندکھتا کرتا حتیٰ کہ یہ تکلیف باپ بہنوں اور بہنوں کو بھی ہوتی ہے اور دوسرے رشتہ داروں کو بھی لیکن درجہ بدرجہ کم ہوتی جاتی ہے۔

حضرت انبیاء کرام علیہم السلام کو اپنی امت سے ماں کی نسبت بہت زیادہ محبت ہوتی ہے اس لیے اس کی معمولی سے لا پرواہی بھی اہم ہے لیکن کر دیتی ہے اور معمولی گستاخی و بدتمیزی بھی ان کے دل پر گہرا اثر چھوڑتی ہے جس کا احساس نہ تو امت کو ہوتا ہے اور نہ بعد والوں کو البتہ انبیاء کے قریب رہنے والے اور ان کی تعلیمات پر عمل کرنے والے درجہ بدرجہ اس کی تکلیف اپنے دل میں محسوس کرتے ہیں۔

بہر چونکہ نبی علیہ السلام کے آخری نبی اور مسافروں پر ہی نہیں پوری امت پر تھا۔ انبیاء سے زیادہ شفیق تھے اس لیے آپ علیہ السلام کو اپنی امت کی معمولی سی لا پرواہی اور گستاخی بھی بہت تکلیف پہنچاتی تھی ای چیز کو احادیث میں نبی علیہ السلام نے اپنے لیے دیگر انبیاء کرام علیہم السلام کی نسبت زیادہ ثابت کیا ہے جس پر بعض اوقات ایک طالب علمانہ اشکال ذہن میں آتا ہے کہ حضرت فرما "حضرت ابراہیم علیہ السلام" حضرت یوسف علیہ السلام حضرت موسیٰ علیہ السلام اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر آنے والے مصائب بظاہر زیادہ شدید محسوس ہوتے ہیں اور نبی علیہ السلام ان سب کی نسبت اپنے مصائب کو زیادہ شدید قرار دے رہے ہیں؟ فاری مذکورہ بالا فقرے سے اس اشکال کا جواب بھی واضح ہو گیا۔ واللہ اعلم



کی دیت چلتی ہے۔

تجلی حضرت علیؑ: اعراسہ اہل قادیانی، مراد آباد، علی گڑھ، اتر پردیش، ۱۹۸۱ء۔

حضرات کے نزدیک مسلمان کی دین کا نصف بعض حضرات کے نزدیک چوتھائی اور بعض کے نزدیک بالکل برابر اور مساوی اور ہر ایک کی رائے پر اس کے دلائل اور جواب دلائل کی بحث مفصل ضروری ہے۔

لیکن ہمیں یہ بات ذکر کرنا ہے کہ پوری دنیا میں حقوق انسانی کے علمبردار بننے والے ڈراما نگار نہیں تو سچا کہ انسانی حقوق میں مساوات کو قائم رکھتے ہوئے دو مسلمانوں کے ساتھ معاملات کیوں نہیں کرتے؟ کیا وہ اپنے مذہبی آئین میں نچلا وسعت دکھا سکتے ہیں جو دوسروں نے دکھائی ہے کہ اگر مسلم ممالک میں کوئی یہودی یا عیسائی ناحق مارا جائے اور مقتول کے ورثہ اس سے دیت کا مطالبہ کریں تو انہیں اس یہودی اور عیسائی کے بدلے میں دغا دیت دی جائے گی جو ایک مسلمان کے مقتول ہونے کی صورت میں انھیں کی جتنی ہے یہ صرف اسلام کا اعجاز ہے کہ اس نے نہ صرف یہ کہ کسی یہودی اور عیسائی کا خون بھی رابگاہ نہیں جانے دیا بلکہ مقتول کے ورثہ کو، کر کا معاوضہ دیا ہے۔

اسے کاش! اسلام پر ہر ملامتی کرنے والے اپنے گریہ میں جھانک کر دیکھیں۔

بَابُ مَتَى يَسْتَقَادُ

(١٨٦) أُنُو خَيْفَةُ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ جَدِّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يُسْتَفَادُ مِنَ الْخِرَاجِ قُنَى نَبْرًا.

قصاص کب لیا جائے گا؟

ترجمہ: حضرت بابائے مولیٰ ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: تمہاری کاتھماں اس کے خدمت ہونے سے بیکے غیر لیا جاتے گا۔

مطلبہ کرنا "مہر" باب سے فصل متعارف معارف کا مینہ واحد مؤنث غائب ہے بمعنی تعارف ہوا۔

تاریخ: ۱۳۹۵/۰۳/۰۴

مفتی محمد رفیع: اس حدیث مبارکہ کا مطلب یہ ہے کہ اگر نذیر نے عمرو کو کسی چیز سے دشمنی کر دیا مثلاً جھڑپ یا قاتل یا تیر اور کھوار سے اور عمرو کے جسم پر زخم کا نشان چڑھ گیا خون بہنے لگا اور گوشت کھٹ گیا تو اب ایک صورت تو یہ ہے کہ نذیر سے فورا قصاص لیا جائے، بظاہر یہ بات صحیح بھی معلوم ہوتی ہے اس لیے کہ دشمنی بھی موجود ہے اور زخم لگانے والا بھی موجود ہے اور قصاص لینے میں کوئی رکاوٹ بھی نہیں ہے۔



اور دوسری صورت یہ ہے کہ پہلے عہد کا علاج کر دیا جائے اس کا زخم سنبھل جانے کا انتظار کیا جائے اور یہ دیکھا جائے کہ زخم کتنا کاد رہا اور اس سے کیا نقصان ہوا اس کے بعد زید سے تعاضد لیا جائے بقدر یہ صورت قرین قیاس معلوم نہیں ہوتی لیکن اگر گہرائی اور گہرائی کو سامنے رکھا جائے تو یہی دوسری صورت زیادہ بہتر معلوم ہوتی ہے اس لیے کہ اولاً تو زخم کا صحیح طور پر اندازہ ہو جائے گا اور زید سے انتظام لینے کی صورت میں عہد اس پر زیادتی کرنے والا نہیں ہوگا۔

اور دوسری اہم ترین بات یہ ہے کہ اس وقت تک عہد کا غصہ بھی غصہ ہو چکا ہوگا زید بھی اپنے فعل پر ملامت و شرمسار ہوگا ہو سکتا ہے کہ عہد اسے معاف ہی کر دے جو کہ انتقام کی نسبت تو بہت ہی افضل ہے اس لیے زید کو حدیث میں بھی یہی فرمایا گیا ہے کہ تندرستی سے پہلے تعاضد نہ لیا جائے۔

گویا اس تعلیم کے ذریعہ مسلمانوں میں عہد اور معاف کرنے کا جذبہ پیدا کیا گیا ہے کہ اگرچہ انتقام لینا جائز بھی ہو اور اس پر تہمت بھی ہو مگر بھی اعلیٰ عربی اور بلند حوصلگی یہی ہے کہ انسان اپنے دشمن کو معاف کر دے۔ شاید اسی چیز کو دیکھ کر دشمن اپنی دشمنی ختم کر دے لوگوں کو نقصان پہنچانے کی سرشت چھوڑ دے اور اللہ کی طرف رجوع کر لے

## کتاب الاحکام فیصلے اور احکام

(۱۸۷) اَنَّوْ حَبِیْبَةَ عَنْ اَبِیْہِمْ عَنْ اَحْمَسٍ عَنْ اَبِیْ ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ ﷺ يَا ذَرِّ اِلْاِمَارَةُ اَمَانَةٌ وَهِيَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ حُرَّتٌ وَتِلْكَ اَمَانَةٌ اَلَا مَنْ اَخَذَهَا مِنْ حَقِّهَا وَتَرَكَ الَّذِي عَلَيْهِ وَاتَى ذَلِكَ وَفِي رِوَايَةٍ عَنْ اَبِیْ حَبِیْبَةَ عَنْ اَبِیْ غَسْبَانَ عَنْ اَحْمَسٍ عَنْ اَبِیْ ذَرٍّ عَنْ اَبِیْ شَيْبَةَ ﷺ قَالَ اِلْاِمَارَةُ اَمَانَةٌ وَهِيَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ حُرَّتٌ وَتِلْكَ اَمَانَةٌ اَلَا مَنْ اَخَذَهَا مِنْ حَقِّهَا وَتَرَكَ الَّذِي عَلَيْهِ وَاتَى ذَلِكَ وَفِي رِوَايَةٍ

ترجمہ: حضرت ابو ذر غفاری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جو راسروزی امانت ہے اور قیامت کے دن باعث شرمندگی و عار ہے اے ذر! جو شخص اسے اس کے حق کے ساتھ لے اور اس کی ذمہ داریاں پوری کرے اور ایسا برتاؤ کہیں ہے؟

حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ اَبِیْ ذَرٍّ عَنْ اَحْمَسٍ عَنْ اَبِیْ شَيْبَةَ ﷺ قَالَ اِلْاِمَارَةُ اَمَانَةٌ وَهِيَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ حُرَّتٌ وَتِلْكَ اَمَانَةٌ اَلَا مَنْ اَخَذَهَا مِنْ حَقِّهَا وَتَرَكَ الَّذِي عَلَيْهِ وَاتَى ذَلِكَ وَفِي رِوَايَةٍ

فصل ماہی معروف کا سیف واحد ذکر واجب ہے یعنی ادا کرنا۔

ترجمہ: ﴿مَنْ قَتَلَ مَیْمُونًا أَوْ نَجْرًا﴾ (۱۸۲۵) واحد: ۱۸۲۵۔

مَیْمُونٌ: عسکرانی اور حکومت لوگوں کی نگاہ میں بیوقوفوں کی تاج ہوتی ہے جس کے حصول کی آرزو ان کے سن میں چمکیاں لیتی رہتی ہے اور وہ ان کے لیے ہر ممکن حربہ اور طریقہ استعمال کر گزرتے ہیں حقیقت یہ ہے کہ حکومت کائناتوں سے بنا ہوا تاج ہوتی ہے جو ہر لمحے انسان کو چھتا رہے حکومت اللہ کی طرف سے ملنے والی نعمت ہوتی ہے جس میں خدایات کا ارتکاب کرنے والا قیامت کے دن شرمندگی اور رسوائی کے سوا کچھ حاصل نہ کر سکے گا حکومت کی ابتداء ملامت و در بیان محاسن اور انجام عذاب بایں قیامت پر ہو جاتی ہے اس لیے انسان کو ان پیکروں میں الجھنا ہی نہیں چاہیے۔

مجھے حیرانگی ہوتی ہے کہ لوگ کس ڈھلتی کے ساتھ دیوانوں اور پستروں پر امیدوار برائے ظالم امیدوار برائے ظالموں کھواتے ہیں اور عہدوں کے پیچھے بھاگے بھاگے پھرتے ہیں کچھ ہے کہ عہدے اور منصب کی محبت انسان کو ذلت و رسوائی کے اس گڑھے تک پہنچا دیتی ہے جہاں سے انسان کی واپسی ممکن نہ ہو سکے اگر حکومت مہمل کرنی ہی ہے تو پھر صرف انسانوں پر حکومت کرنا کوئی کمال کی بات ہے؟ انسان پر دیکھو کائنات پر عسکرانی کر کے دکھائے نفاذ عطا ہو کر جو کائنات اور کائنات سب پر اپنا حکم چلا کر دکھائے آپ اسے مانگن سمجھتے ہوں گے لیکن میں اسے مانگن نہیں سمجھتا اور شیخ سعدی کی زبان میں کہتا ہوں

تو ہم مردوں از حکم دار و بچ  
کہ مردوں نہ بچد از حکم تو بچ

بَابُ مَا جَاءَ فِي أَرْفَعِ النَّاسِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ

(۱۸۸) اَبُو خَيْفَةَ عَنْ عَطِيَّةٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ إِنَّ أَرْفَعَ النَّاسِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِمَامٌ غَادِلٌ۔

قیامت کے دن سب سے زیادہ بلند درجہ آدمی کا بیان

ترجمہ: حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا قیامت کے دن انصاف کرنے والا عسکران سب سے زیادہ بلند درجہ ہوگا۔

ترجمہ: ﴿مَنْ قَتَلَ مَیْمُونًا أَوْ نَجْرًا﴾ (۱۸۲۵) واحد: ۱۸۲۵۔

۱۹۹۵۶

مَیْمُونٌ: حکومت اور عسکران کے بارے میں فکر اسلامی تعلیمات کا ایک غلام سامنے رکھا جائے تو وہ میں ہو گا کہ حصول حکومت کے لیے انسان کو خود سے امیدواری ظاہر نہیں کرنی چاہیے البتہ اگر وہ اس کا ہاتھ بڑھا کر دیکھتا ہو اور اس میں

اسے سنبھالنے کی صلاحیتیں بھی موجود ہوں تو اس کی تجاؤں سے حکومت فی ظن کوئی بری چیز ہے اور نہ انہی حکمرانوں کی اچھائی اور برائی سے وہ انہی پر بری ہو جاتی ہے اگر حکمران عدل و انصاف سے کام لیں تو روز قیامت اللہ کے نزدیک بلند ترین درجہ کے حامل ہوں گے اور اگر ظلم و ستم کی راہ اپنائیں تو وہ اللہ کے نزدیک منحوس ترین ہوں گے عادل و منصف حکمران زمین پر اللہ کا نائب ہوتا ہے اور ظالم یا رشا و فاجر اللہ کا قہر اور غضب۔

ای عباد پر کم جاتا ہے کہ حکومت کمر کے ماتھ تو قائم رہ سکتی ہے علم کے ماتھ نہیں چٹاچھو شیرواں کی حکومت اس کے کافر ہونے کے باوجود قائم رہی اور خاندانوں کی حکومت خواہ وہ پاکستان میں ہوں یا عراق میں کبھی قائم نہیں رہی اور اب بھی نہیں رہے گی۔

### بَابُ الْقَضَاءِ ثَلَاثَةٌ

(۱۸۸۹) أَبُو حَنِيفَةَ عَنِ الْخُصَنِ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ حُسَيْبٍ عَنْ أَبِي ثَابِتٍ عَنْ ابْنِ زُرَيْدَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْقَضَاءُ ثَلَاثَةٌ فَاحِبَانِ فِي الشَّارِ قَاضٍ يَقْضِي فِي النَّاسِ بَقِيْعٍ يَلْمِ وَيُؤْكِلُ بَعْضُهُمْ مَالَ بَعْضٍ وَقَاضٍ يَنْزِلُ عَلَيْهِ وَيَقْضِي بغيرِ الْحَقِّ لَهْذَانِ فِي الشَّارِ وَقَاضٍ يَقْضِي بِكِتَابِ اللَّهِ نَهْزُ فِي الْعَدْلِ۔

### قاضی تین طرح کے ہوتے ہیں

ترجمہ: حضرت بریدہ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا قاضی (ج) تین طرح کے ہوتے ہیں جن میں سے دو طرح کے قاضی جہنم میں جائیں گے (اور ایک جنت میں جائے گا) ایک تو وہ قاضی جو لوگوں کے درمیان بغیر علم کے فیصلے کرتا ہے اور ایک کامل دوسرے کو کھلا دیتا ہے اور دوسرا وہ قاضی جو اپنے علم کو چھوڑ کر غلو اور حقیقت پر عمل کرتا ہے یہ دونوں تو جہنم میں جائیں گے اور وہ قاضی جو کتاب اللہ کے مطابق فیصلہ کرتا ہے وہ جنت میں جائے گا۔

(۱۸۹۰) أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ عَنْ أَبِي بَكْرَةَ أَنَّ أَبَاهُ كَتَبَ إِلَيْهِ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ لَا يَقْضِي السَّاجِدُ وَهُوَ غَضَبَانِ۔

ترجمہ: حضرت ابوبکرؓ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے ارشاد فرمایا کوئی ساجد حالت میں فیصلہ نہ کرے۔  
ترجمہ: "قاضی کی تین قسمیں ہیں" "کامل" "باب العدل سے فعل مضارع معروف کا سینہ واحد ذکر قاضی ہے یعنی کھانا" "غضبان" "بروزن" "فعلان" "مکمل غضب" "اکر۔

ترجمہ: "اول: اسرحہ البحر: ۶۷۳۹ واولو دلائل: ۲۰۸۹ وترمذی: ۱۲۲۴ ولسان ماجہ: ۲۲۱۵۔

ترجمہ: "ثانی: اسرحہ البحر: ۶۷۳۹ واولو دلائل: ۲۰۸۹ وترمذی: ۱۲۲۴ ولسان ماجہ: ۲۲۱۶ ولسانی:

کہتے ہیں کہ: حدیث اول تو اپنے مسلم میں بالکل واضح ہے اور اس پر کسی حریہ اضافی یا تخریج کی ضرورت ہی نہیں رہتی کیونکہ ہمارے سچے صحابین کو یہ حدیث خود ہی بکار چلا کر دعوت گراے رہی ہے کہ آپ ان تین میں سے کسی قسم میں شامل ہونا چاہتے ہیں اب یہ ہمارے سچے صاحبزادے اور پیغمبر کی پٹی صوابیہ ہے کہ ان میں سے کسی گمراہ اور جماعت کا انتخاب کرتے ہیں! جیسا انتخاب ہو گا ویسا ہی نتیجہ بھی ہو گا۔

اور دوسری حدیث بھی انسانی نفسیات کے عین مطابق ہے اس لیے کہ انسان کا عصر کی حالت میں اپنے ہوش و حواس پر قابو نہیں رہتا اور جذبات کی رو میں بہہ کر وہ بہت کچھ کہہ جاتا ہے جس کا احساس سے بعد میں ہوتا ہے اب اگر کوئی قاضی اور جج عصر کی حالت میں کوئی فیصلہ دے دے اور لوگ اس کے مطابق عمل کر لیں اور فی الواقع اس میں نقصان کا غرض ہو تو بعد میں اسے پچھتاہٹا پر شک کا ہے اس لیے اس حالت میں فیصلہ دینے سے گریز کرے خاص طور پر حدود اور سزاؤں کے معاملے میں۔

یہی حکم ان تمام صورتوں میں ہے جب انسان کو اپنے ہوش و حواس پر قابو نہ رہے مثلاً انتہائی خوشی کی کیفیت میں انسان عام طور پر اپنے آپ سے باہر ہو جاتا ہے یا انتہائی صدمہ اور غم کی کیفیت میں یا شدید غم سے بد حال ہونے کی کیفیت میں یہی انسان کو اپنے ہوش و حواس پر قابو نہیں رہتا ان تمام صورتوں میں اس کے لیے لائحہ عمل یہی ہے کہ وہ کوئی بھی فیصلہ نہ کرے تاکہ اسے بھی نقصان نہ ہو کسی فرقی کو بھی نقصان نہ ہو اور ہر ایک کو اس کا حق بھی مل جائے۔  
واللہ اعلم

### بَابُ مَا جَاءَ فِيَمَنْ رُفِعَ عَنْهُ الْقَلَمُ

[۴۹۱] أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ خُصَامٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ يُرْفَعُ الْقَلَمُ عَنْ ثَلَاثَةٍ عَنِ الْمُسْبِي عَنِ الْبَكْبَرِ وَعَنِ الْمَمْحُورِ عَنِ الْبَقِي وَعَنِ الْإِنْسَانِ عَنِ الْبَسْبِطِ  
رَوَاهُ بِرَوَائِدُ عَنْ خُصَامٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُرْفَعُ الْقَلَمُ عَنْ ثَلَاثَةٍ عَنِ الْهَاتِمِ عَنِ الْبَسْبِطِ وَعَنِ الْمَمْحُورِ عَنِ الْبَقِي وَعَنِ الْمُسْبِي عَنِ الْبَسْبِطِ

### کون کون کون مرفوع القلم ہیں؟

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا تین قسم کے لوگ مرفوع القلم ہیں! ایک بچہ یہاں تک کہ وہ بالغ ہو جائے دوسرے مجنون یہاں تک کہ تندرست ہو جائے اور تیسرے سوانہاں یہاں تک کہ جبار ہو جائے۔



اور اگر وہی کے پاس گواہ نہ ہوں تو دعا علیہ سے اس بات پر قسم لیا جائے گی کہ وہی کا دعویٰ سچ نہیں ہے اگر وہ قسم نہ دے تو اس کے حق میں فیصلہ کر دیا جائے گا اور اگر وہ قسم کھائے سے انکار کر دیتا ہے تو وہی کے حق میں فیصلہ کر دیا جائے گا کیونکہ اس کا قسم کھانے سے انکار کرنا اس بات کی دلیل ہے کہ وہی کے دعویٰ میں کچھ نہ کچھ صداقت ہو رہی ہو۔

### يَا بَ إِذَا اُخْتَلَفَ الْبَيْعَانِ؟

(۱۹۹) اَوَّ خِيْلَةً عَنْ خُشَاةٍ اَوْ رَحْلًا خِيْلَةً اَوْ الْاَشْعَثُ مِنْ قَيْسٍ اَشْتَرَى مِنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَعْدٍ زَيْفًا فَقَضَاهُ عَبْدُ اللَّهِ فَقَالَ الْاَشْعَثُ وَابْتَعْتُ مِنْكَ بِعَشْرَةِ اَدْبَارٍ وَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بِنِ مَسْعُودٍ بَعْتُ مِنْكَ بِمِثْرَيْنِ اَلْفًا فَقَالَ اِجْعَلْ لِي وَتَيْتُ مِنْ شَيْءٍ فَقَالَ اَنْتَ تَبِي وَتَيْتَ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ اُخْبِرْنِي بِقَضَاءِ سَمِيعَةٍ مِنْ رُسُلِ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ إِذَا اُخْتَلَفَ شَيْعَانِ فِي النَّعْيِ وَلَمْ يَكُنْ لِهَمَّا بَيِّنَةٌ وَبَلَلَةٌ فَاجْعَلْ مَا قَالُوا قَالَ الْبَائِعُ اَوْ يَرِ اَذَانُ

### اگر بائع اور مشتری کا آپس میں اختلاف ہو جائے تو کیا حکم ہے؟

ترجمہ: ایک مرتبہ اشعث بن قیس نے حضرت عبداللہ بن مسعود سے ایک غلام خرید لیا بعد میں حضرت ابن مسعود نے جب قیمت کا مطالبہ کیا تو وہ کہنے لگے کہ یہ میں نے آپ سے دس ہزار کے بدلے میں خریدا ہے حضرت ابن مسعود کہنے لگے کہ میں نے تو آپ کو یہ میں غلام میں فروخت کیا ہے اور فرمایا کہ میرے اور اپنے درمیان میں چار حالت ہاں ہو جوت کہنے لگے کہ آپ ہی میرے اور اپنے درمیان ثالث ہیں اس پر حضرت ابن مسعود نے فرمایا میں تمہیں نی پنا کے ایک فیصلے کے متعلق بتا ہوں میں نے جناب رسول اللہ ﷺ کو یہ فرمایا ہے کہ جوئے سنا ہے کہ جب قیمت کی مقدار میں بائع اور مشتری کا اختلاف ہو جائے اور دوسرے کے پاس کوئی گواہ نہ ہو اور شیعہ موجود ہو تو بیع کی بات کا اعتبار ہو گا یا بیع دواؤں اور سرفروشی کر لیں۔

(۲۰۰) اَوَّ خِيْلَةً عَنْ لُقَاطِمٍ عَنْ اَبِيهِ عَنْ خِيْلَةٍ اَوْ الْاَشْعَثُ مِنْ قَيْسٍ اَشْتَرَى مِنْ اَبِي مَسْعُودٍ زَيْفًا فَقَالَ لُقَاطِمٌ فَقَضَاهُ عَبْدُ اللَّهِ فَاجْعَلْ لِي وَتَيْتُ مِنْ شَيْءٍ فَقَالَ اَنْتَ تَبِي وَتَيْتَ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ اُخْبِرْنِي بِقَضَاءِ سَمِيعَةٍ مِنْ رُسُلِ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ إِذَا اُخْتَلَفَ الْبَائِعُ وَالْمُشْتَرِي فِي النَّعْيِ وَلَمْ يَكُنْ لِهَمَّا بَيِّنَةٌ وَبَلَلَةٌ فَاجْعَلْ مَا قَالُوا قَالَ الْبَائِعُ اَوْ يَرِ اَذَانُ







## کتاب الفتن فتنوں کا بیان

(۱۹۷) اَلَّذِي خِيَفَهُ عَنِ يَحْيَىٰ عَنْ حُسَيْنٍ عَنْ اَبِيهِ عُمَرَ فَاَنَّ قَاتِلَ رَسُوْلِ اللّٰهِ ﷺ مِنْ سُلَيْمِ السُّبَيْفِ عَلِيٍّ اَلَّذِي فَاَتَتْ لِحَقْمَتِهِمْ سَفْعَةُ اُمَوِيَاتٍ نَاثَ مَبْنَدِ الْفِتَنِ سُلَيْمِ السُّبَيْفِ۔

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جو شخص میری امت پر کھوار کھینچتا ہے تو وہ یاد رکھے کہ جہنم کے سات دروازے پُر ان میں سے ایک اس شخص کے لیے کھلیں گے۔

حَقْنُ عَيْنِ الْوَسْطَى: ”سل“ باب نصر سے نقل، معنی معروف کا سبب واحد نہ کرنا ہے جسکی سوانحاً کھینچنا۔

تخریج بخاری ص ۲۸۱ (۶۹) جامعہ بغداد ص ۵۶۸۹۔

مَقْلُوبٌ: اگر کوئی شخص آپ سے آکر کہے کہ جرمِ شریف میں داخل ہونے کے دروازوں میں سے ایک دروازہ آپ کے نام سے منسوب کر کے آپ کے لیے خاص کر دیا گیا ہے تو یقیناً آپ کو بہت خوشی ہوگی لیکن کوئی شخص کسی کو جا کر یہ اطلاع دے کہ فلاں جیل میں ایک دروازہ آپ کے نام سے منسوب کر کے آپ کے لیے خاص کر دیا گیا ہے تو یقیناً اُس کو عداوتِ بصری نہ ہو تو اس کے چہرے پر ایسی پڑ جائے گی اور وہ دماغ خوف کے قعر سے نکلا نہ ہی چھوڑ دے گا۔

دعا کی اپنی جیلوں کی آخرت کیا اس جیل سے کیا مناسبت؟ جس کا نام ہی جہنم ہے پھر ذرا سوچئے کہ اگر اس دعا کی جیل کے سات دروازوں میں سے نیک دروازے تو صرف اس شخص کے ساتھ منسوب کر دیا جائے جو امت کے خلاف تلوار اٹھاتا ہے تو اسے کس قدر دشمن ہونا چاہیے اور بے اطمینان سے کس قدر توجہ کرنا چاہیے۔

اس لیے کہ خانہ جنگی ”خواہ کہیں بھی ہو“ اندرونی طور پر بھی انسان کو جہاد کر کے پھوڑتی ہے اور بیرونی اتحاد کو بھی زائل کر دیتی ہے خانہ جنگی کا نتیجہ بھی بربادی اور انہوس کے سوا کچھ نہیں ملتا اور کئی خانہ جنگی کا نتیجہ بھی ذات و رسوائی اور تباہی کے علاوہ کچھ نہیں ہوتا۔

اسلام دس خانہ جنگی کو کسی صورت برداشت نہیں کرتا وہ آج بھی میں افراطی انتشار اور لڑائی جھگڑے کی بجائے مذاکرات امن و صلح اور آشتی کا پیغام دیتا ہے اس لیے ان عام کو فریب کرنے والے اور پورے ملک کو خانہ جنگی میں جھانسنے والے کی بڑا بھی اتنی سخت مقرر فرمائی کہ جہنم کا ایک پورا دروازہ اس قسم کے لوگوں کے لیے خاص کر دیا گیا اور اس کو اپنی بڑا کے علاوہ دنیا کی سزا کے طور پر بھی یہ فرمایا گیا ہے کہ ایسا شخص ”جو ہم پر اسلحہ اٹھاتا ہے“ ہم میں سے نہیں ہے۔



سجل: ٦٠٦٠٤١، ابن أبي شيبة: ٣١٦٩١، وهو عنوانه: ٩-٧٥.

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی محبت و عقیدت کا مجموعہ نام بھرنے والوں نے جس طرح انکی الوہیت کے درجے پر غائر کر کے عیسائیت کو نہ تو قرآنی نقصان پہنچایا نہ ان طرح حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی محبت و عقیدت کا مجموعہ نام بھرنے والوں نے حضرت علی کو الوہیت کے مقام پر نہ کر سکا کہ جس میں تمام ایمان صرف کرویں جن میں سرپرست عہدہ تھا سب ایمان رکھیں۔ مگر اسلام خدا کا آخری دین نہ ہوتا اور اس کی خدا تعالیٰ نے اپنے دے نہ رکھی ہوئی تو دشمنان حضرت علیؑ اور دشمنان اسلام نے اسے صفحہ ہستی سے مٹانے کی جان توڑ کوششوں میں کوئی دیکھ کر غور و کراشت نہیں کیا تھا۔

اور عجیب بات ہے کہ حضرت علیؓ جس شخص کو جبراً کذاب اور نہیں میں کا ایک دھال قرار دے رہے ہیں بعض لوگوں کے نزدیک اس کا وجود ہی مشکوک ہو اور بعض کی نگاہوں میں وہ قوی ہیرو و مظلوم رہے کہ یہ دونوں خیالات مخالف اور تاریخ کو سمجھ کر نہ کے مترادف ہیں اور حقیقت یہ ہے کہ عبداللہ بن سبا یہودی اور اس کی ذریت نے اسلام کا لبادہ اوڑھ کر اسلام کو جتنا نقصان پہنچایا ہے اس پر ۳۰ تین کا ساپ والی کہادت پوری پوری صادق آتی ہے۔

یہی وجہ ہے کہ جب حضرت علیؑ اس کے موسم مقام اور باطل عقائد و نظریات پر مطلع ہوئے تو آپ نے اسے سخت سزا کی و حکم دی اور جب وہ اپنے اپنا نظریات کی شاعت سے باز نہ آیا اور لوگوں کی ایک جماعت کو اپنے گرد اکٹھا کرنے میں کامیاب ہو گیا تو ہم اور دوستوں ہونے کے حضرت علیؑ نے انہیں آگ میں جلا دیا لیکن نظریات و خیالات کو جو جلا دیا جلا نہیں جاتا اور وہی چکا تھا جس نے اب بڑھتے بڑھتے پورے جنگ کی شکل اختیار کر لی ہے۔

بَابُ مَا يَكُونُ بِشِدَّةِ الزَّمَنِ

(١٩٩) أَوَّحَيْتُهُ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَيْنِي عَلَى النَّاسِ وَمَنْزِلٌ يُخَلِّفُونِ إِلَى الْقَبْرِ يَصْعَقُونَ بِظُلْمَتِهِ عَلَيْهِ وَنُفُوزَانِ وَدَفْنَا لَوْ شِئْتُ صَاحِبَ هَذَا الْقَبْرِ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَكَيْفَ يَكُونُ قَالَ يُسَمِّيهِ الرَّحْمَنُ وَتُكْرِمُهُ الْيَلَاءُ وَالْمُهْنُ

زمانے کی تختی کا نتیجہ کیا ہوگا؟

وَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنِّي مَعَكُمْ فَقَالُوا لِمَ نَفْعُكَ مِنَّا إِذْ أَخَذْتَ مِنَّا مِيثَاقَ أَن نَعْبُدَكَ فَقَالَ هُوَ عَلِيمٌ فَذَوِي الْعِلْمِ لَا يَفْعَلُونَ إِلَّا بِحُكْمٍ وَأُولَئِكَ أَهْلُ حُكْمٍ فَاعْلَمُوا

حکیم ابن سنان: "بعض نفوس" باب اصول سے نکل مضامین معروف کا سید مع ذکر فایز ہے بمعنی اشکاف کرنا مراد آنا جانا ہے کیونکہ آنے والے اشکاف راستے پر ہوتے ہیں اور نہ آنے والے سے۔ "بعضونہم" یعنی ان کی جماعت ہے بمعنی پیٹ "وددما"

باب ۱۱ سے فعل، ماضی مہرف کا میز جمع کلم ہے جسکی ہند کرنا "اللا" ہلیہ کی قع ہے جسکی آواز نکلی۔

محکم دلائل سے مزین متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

معلقون مرف: عوام کرام نے قیامت کی علامت کو دروضوں پر تقسیم کیا ہے اور انکی علامات صغریٰ اور علامات کبریٰ کا نام دیا ہے علامات کبریٰ میں ظہور مہدیؑ، خروج دجالؑ، نزول مسیحؑ، خروج و جون و ماہورج، غیر و کوشاد یہ ہے اور انکی کے ظہور کا انتظار ہے جیسے قیامت میں سے کوئی ایک علامت ظاہر ہوگی دوسری عادت بھی کیے بعد انکے ظہور پذیر ہوا شروع ہو جائیگی اور قیامت آنکے کی نزول میں ہی برتو بہت سی کتابیں نسیں گئی ہیں بقیہ میں علامتوں کے نیے واقعہ عرف کی بن مرفوضات پر اٹھ لک کر ہوں کا معاملہ کیجیے۔

دخا قیامت کی علامات صغریٰ تو وہ سب ہوئی ہو چکی ہیں زیر بحث حدیث میں بھی ان میں سے ایک علامت کو بیان کیا گیا ہے جس کا مشاہدہ اب ہر شخص اپنے آنکھوں سے کر سکتا ہے۔ جان اور مال کے عدم تحفظ کی وجہ سے اب ہر انسان زمین کے اوپر رہنے سے بجز زمین کے اندر رہتا دیکھتا ہے زمین کی پشت کی پشت زمین کا چہرہ اپنے سے بھتر دیکھتا ہے اپنے سے رخصت ہو جائے والوں کو اچھا سمجھتا ہے کہ دنیا کے ان شخصوں سے نجات پا کر دی دیکھ رہے ہو گئے ہر بھی تک ان کی آنکھوں میں پھنسے ہوئے ہیں اور اب نوبت یہاں تک پہنچ چکی ہے کہ لوگ زندگی کی بجائے موت کی تفر کرنے لگے ہیں۔ قلع نظر اس سے کہ کتنا عے موت کا شری حکم کیا ہے؟ قاضی نور دت یہ ہے کہ آخر زندگی کے مقابل جس موت کی تمنا کرنے پر کون سی چیز انسان کو ابھار رہی ہے؟ اور وہ کیوں زندگی پر موت کو ترجیح دے رہا ہے؟ اس سوال کا جواب سوائے اس کے اور کچھ نہیں کہ زمانے کی نشیوں، تلکھوں پر شاہوں اور حکومت سے پیش آنے والے عادات اور فتنوں نے انسان کو یہ راستہ دکھایا ہے اور یہ وہی چیز ہے جس کی پیشین گوئی آج سے چودہ سو سال قبل ہی طے نے فرمادی تھی۔

## کتاب التفسیر آیات قرآنی کی تفسیر

(۵۰۰) حَمْدًا عَنِ ابْنِهِ عَنِ ابْنِ لُؤْلُو عَنْ عَطَاءِ بْنِ شَايِبٍ عَنْ ابْنِ لُحْصِي عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ  
عَزَّوَجَلَّ تَقَرُّفًا، اللَّهُ اعْلَمَ وَرَأَى۔

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے ارشاد باری تعالیٰ "تقر" کی تفسیر میں مرفول ہے کہ میں اللہ ہوں جو تہ اور دیکھتا ہوں۔

محکم دلائل سے مزین متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ



کرتے گا اور کسی محتاج کی ضرورت کیونکر پوری کرتے گا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ ان قیدیوں نے حضرت یوسف علیہ السلام کی عادات اور طرز طریقوں سے اندازہ لگایا ہوگا کہ یہ آدمی جب جیل میں آگیا اچھا ثابت ہو رہا ہے تو یقیناً جیل سے رہ کر یہ لوگوں کی ضروریات پوری کرتا ہوگا، ان کی بیمار پری کرتا ہوگا اور محنتوں کے ساتھ مالی تدان کرتا ہوگا اس لیے انہوں نے حضرت یوسف علیہ السلام کی ان عادات کو سامنے رکھ کر یہ کہا کہ ہم آپ کو اسماں کرنے والوں میں سے دیکھتے ہیں یعنی ہمیں محسوس ہوتا ہے کہ آپ کا شیوہ اسماں کرتا ہے لہذا ہم پر بھی ایک اسماں کر دیجیے اور ہمارے خواب کی تعبیر بتا دیجیے۔ واللہ اعلم

### بَابُ مَا جَاءَ فِيْ فِرَاسَةِ الْمُؤْمِنِ

۵۴: اَخْبَدُ عَنْ اَنِيَّةٍ عَنْ عَطِيَّةٍ عَنْ اَبِي سَعْدٍ عَنْ اَسْبَرُ ثَلَاثًا قَالَ اَلْمُؤْمِنُ فِرَاسَةُ الْمُؤْمِنِينَ فَوَانَهُ يَنْظُرُ يَنْوِي اَللّٰهُ تَعَالٰى ثُمَّ قَرَأَ اِيْىَ ذِيْنَ لَا يَذُوبُ لِّلْمُتَوَسِّبِيْنَ لِّلْمُتَوَسِّبِيْنَ

### فراست مؤمن کا بیان

ترجمہ: حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا مؤمن کی فراست سے زور کیونکہ وہ اللہ کے نور سے دیکھتا ہے پھر آپ ﷺ نے یہ آیت تلاوت کی ”مَنْ هِيَ ذَلَّتْ لِّلْمُتَوَسِّبِيْنَ“ بمعنی فراست والے۔

حَدَّثَنَا يَحْيٰى بْنُ زَيْدٍ عَنْ اَبِي سَعْدٍ عَنْ اَسْبَرُ ثَلَاثًا قَالَ اَلْمُؤْمِنُ فِرَاسَةُ الْمُؤْمِنِينَ فَوَانَهُ يَنْظُرُ يَنْوِي اَللّٰهُ تَعَالٰى ثُمَّ قَرَأَ اِيْىَ ذِيْنَ لَا يَذُوبُ لِّلْمُتَوَسِّبِيْنَ لِّلْمُتَوَسِّبِيْنَ

مفسرین نے ”فراست“ کو ایسے چلنی اور کام ہے جس کی روشنی اور چمک سے انسان ”ظاہر“ کے حالات و حقائق پر مطلع ہو جاتا ہے اور اس نور کے اثرات کا بعض اوقات لوگوں کو بھی مشہور ہوتا ہے چنانچہ اولیاء اللہ کی کرامات اسی قیاس سے ہیں لیکن یہ چیزیں ہی حاصل نہیں ہو جاتی بلکہ اس کے لیے اللہ سے معبود ذریعہ عقل بہت ضروری ہوتا ہے یہ بات اس لیے لکھی جا رہی ہے کہ فراست اور شعیدہ دلی میں فرق کرنا نہیں ہو سکے۔

جبکہ بعض مہم کر مفسرین کا معنی قرآن بتاتے ہیں کہ انسان لوگوں کے طرز و طریقوں کو دیکھ کر اور کلمات و محبت کا پانی پیا کر چہرہ شامی کا جو مہرہ حاصل کرتا ہے اسے ”فراست“ کہا جاتا ہے یہی صورت میں اس کا نور الہی کا اثر ہوتا واضح ہے اور اور بحری آیت نمبر ۵۴ جس کی یہی تفسیر نے تلاوت فرمائی ”وَرُوْیَ بَحْرٌ مِّنْ فِرَاسَةٍ“ سے یہاں معنی ہی مراد ہے جبکہ دوسری صورت میں یہ انسانی محنت و مشقت پر مبنی ہے نیز پہلی صورت میں یہ نعمت کسی کو بھی حاصل ہو سکتی ہے جبکہ دوسری صورت میں اس کے لیے طویل تجربہ اور مزاج نسی کا عائد ہونے کی صورت میں یہ کیفیت

ماہل نہیں ہو سکتی۔ اور اہل

### بَابُ قَوْلِهِ تَعَالَى قُو رَبَّنَا لِنَسْأَلَنَهُمُ الْجَنَّةِ

(۵۲۱) عُمَادُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَارٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ نَبِيُّ قَوْلِهِ تَعَالَى قُو رَبَّنَا لِنَسْأَلَنَهُمُ الْجَنَّةِ عُمَادُ مَا تَعْمَلُونَ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

### سورہ حجر کی آیت نمبر ۹۳ کی تفسیر

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے "قُو رَبَّنَا لِنَسْأَلَنَهُمُ الْجَنَّةِ عُمَادُ مَا تَعْمَلُونَ" کی وضاحت میں فرمایا ہے اسی سے مراد "لا الہ الا اللہ" ہے۔

تصحیح بخاری: اس حدیث شریفہ کی شرح: ۳۱۶۶۔

ترجمہ: عُمَادُ کرام نے یہاں یہ بحث چھیڑی ہے کہ قیامت کے دن سوال و جواب ہوں گے یا نہیں؟ اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ سورہ حجر کی آیت نمبر ۹۳-۹۴ ہے کہ قیامت کے دن سوال و جواب ہوں گے جبکہ بعض آیات سے اس کی نفی ہوتی ہے۔ پھر انہوں نے اس کا جواب دیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کو تو سوال کی ضرورت ہی نہیں اس لیے جن آیات میں نفی ہے ان کا مطلب تو واضح ہے اور جن آیات میں سوال کا اثبات ہے وہ تو جرح و تعجب پر محمول ہیں۔

لیکن راقم الحروف کے نزدیک اس سے زیادہ اہم بات یہ ہے کہ اس آیت میں درحقیقت حکم قرآن کو چھوڑا جا رہا ہے کہ تم عذاب و نروج کی جس حد پر مل رہے ہو یہ تمہارے حق میں مفید نہیں کیونکہ دنیا میں بھی تم پر ہماری پکڑ آ سکتی ہے اور اگر یہاں دلیل مل گئی تو آخرت کے عذاب سے بچ کر کہیں جا سکتے گے؟ وہاں تمہارا مال، دولت اور آل و اول و کمی کام نہ آ سکیں گے وہاں تو سکہ روئے الموت ملے گا تو حید و رسالت کا اقرار اور احوال صالحہ کی پوچھی ہوگی اور ہم ایک ایک سے اسی سکہ روئے الموت کا سوال کریں گے جس کے پاس یہ نکل آیا اسے سیدھا جنت میں بھیج دیں گے اور جس کے پاس نہ نکلا اسے سیدھا جہنم میں بھیج دیں گے اس تحریر سے آیت کا مطلب بھی واضح ہو جاتا ہے اور مذکورہ سوال جواب کی بھی ضرورت نہیں رہتی۔

### بَابُ قَوْلِهِ تَعَالَى وَمَا تَقْتُولُوا إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّنَا

(۵۲۱) عُمَادُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ زَيْدِ بْنِ سُبَيْحٍ عَنْ أَبِي جَحْظٍ عَنْ أَبِي عُبَايَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِيَحْمِلُوا مَالَهُمْ زُرُّوْنَا أَكْثَرَ مَا تَزُورُونَا قَالَ قَاتِرَةُ بَعْدَ الْيَابِ وَمَا تَقْتُولُوا إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّنَا لَمْ يَأْتِ يَدِينَا وَمَا خَلَقْنَا

### سورہ مریم کی آیت نمبر ۶۳ کی تفسیر

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے حضرت جریرؓ سے ایک مرتبہ فرمایا تم اس مقدار

سے زیادہ کثرت کے ساتھ امارے پاس کیوں نہیں آئے؟ چند ہی دنوں کے بعد یہ آیت نازل ہو گئی "وما تنزل الایامہ ریلک لہ ما بین یدینا وما خلفنا"

حَقَّقِ بِنَاوَلِیَّتْ: "عائن" میں "ع" حرف استفہام ہے "تذوقا" باب نصر سے فعل مضارع معروف کا صیغہ واحد مذکر حاضر ہے بمعنی ملاقات کرنا۔

تَجَلَّیْ بِحَقِّیَّتْ: ترجمہ بحار: ۶۷۳۱ و الترمذی: ۳۱۵۸۔

مَقَامُیْنِ: اس حدیث میں سورۃ مہاجرہ کی آیت نمبر ۶۳ کا شان نزول بیان کیا گیا ہے جس پر ظاہر یہ افکال ہوتا ہے کہ بعض روایات کے مطابق حضرت جبرئیل علیہ السلام کی کثرت کے ساتھ (بعض علماء کے مطابق ۲۳ سالہ دور نبوت میں ۲۳ ہزار مرتبہ) نبی علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہونے ہیں کسی اور نبی کی خدمت میں باوجود ان کی طویل عمروں کی تخریف نہیں لائے اس کے باوجود نبی علیہ السلام کا ان سے کثرت اور اضافہ کا قائل ہونا چاہئے معنی دار؟

بہت سے علماء کرام نے اسے حقوق اور ولایت پر محمول کیا ہے کیونکہ جبرئیل کی آمد کسی نہ کسی حکم الہی کا اعلان ہوتی تھی اور محبوب کی بات بھی محبوب ہوتی ہے اس لیے یہ قائل کیا لیکن راقم الحروف کی رائے یہ ہے کہ نبی علیہ السلام نے یہ بات اس وقت فرمائی تھی جب کہ کثرت دینی کا زمانہ گزرنے کے بعد پہلی مرتبہ حضرت جبرئیل حاضر خدمت ہوئے تھے درلئے بھی یہ بات سمجھ میں آتی ہے کیونکہ کثرت وحی کے بعد خود بخود شریف کی روایت کے مطابق "الحمی الوحی وکتاب" والی صورت پیدا ہو گئی تھی۔

اور الحمد للہ بعد میں سب تفسیر کی مراجعت سے حافظ ابن ابی حاتم کا قول بھی رقم کی موافقت میں مل گیا۔

### بَابُ مَا جَاءَ فِي الْمُنَكَّرِ الَّذِي يَأْتِيهِ قَوْمٌ لَوْطٌ

(ص ۸) اَلْوُ خَبِيْثَةٌ عَنْ جِسْمٍ عَنْ اَبْنِ صَالِحٍ عَنْ اَبْنِ حَالِيٍّ فَقُلْتُ لَقَدْ فَرَسُوْلُ اللّٰهِ ﷺ مَا كَانَ الْمُنَكَّرُ الَّذِي كَانُوْا يَأْتُوْنَ فَيُتْلُوْهُمْ فَاَلْ كَانُوْا يَحْفَظُوْنَ النَّاسَ بِالْوَلَاةِ وَالْمَخْصَاةِ وَيَسْمَعُوْنَ مِنْ اَهْلِ الطَّرِيْقِ۔

### قوم لوط کے نام پر یہ عمل کا بیان

ترجمہ: حضرت ابن ابی فرات نے کہا میں نے ایک مرتبہ نبی علیہ السلام سے پوچھا کہ وہ کون سا نام پر یہ کام تھا جو قوم لوط کے لوگ اپنی مجلسوں میں آیا کرتے تھے؟ فرمایا: لوگوں کو گھلایا اور گھریاں مارنے اور ان کا مذاق اڑانے تھے۔

حَقَّقِ بِنَاوَلِیَّتْ: "مختلن" باب ضرب سے فعل مضارع معروف کا صیغہ جمع مذکر قائب ہے بمعنی گھرا مارا "الولاء" محلی "المحصاة" گھری "يسخرون" باب سج سے مذکورہ صیغہ ہے بمعنی مذاق اڑانا۔



تفسیر القرآن: اس حدیث مبارکہ کا تعلق سورہ عنکبوت کی آیت نمبر ۲۹ سے ہے جس میں قوم نوح کی عبادت و خصلت میں

سے ایک خصلت یہ بھی بیان کی گئی ہے کہ وہ اپنی مجلسوں میں ہر عام ہر ایک کے سامنے ماہندیہ و کسوں اور حرکتوں کا اہکاب کیا کرتے تھے اور ایک دوسرے کا بھی لٹا نہیں کرتے تھے کو کسی پھرنے جوت کو دیکھ کر ہی شرما جائیں بلکہ سب مل کر ایسی فرحتیں کرتے تھے کہ ہر دلا گیر کو پھیرنے سے نکلے باں وارتے اور اس کا مذاق اڑاتے اور قہقہے لگاتے جبکہ بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ ہر عام بھری مجلس اور مجلس میں ایک دوسرے سے جسمانی لذت حاصل کر لیا کرتے تھے اور ایک دوسرے کے سامنے اپنے اعضاء و جہد کو ظاہر کر دیتے تھے اور اس میں کسی قسم کی شرم محسوس نہیں کرتے تھے۔

قرآن کریم کی اس آیت میں ان ہی کی مذمت بیان کی گئی ہے اور ان کی غلطیوں کو دہرانے سے باز رہنے کی تاکید کرتے ہوئے ان کا انجام بتایا گیا ہے اللہ تعالیٰ ہر اخلاقی عیب اور ہر قسم کی گنہگار سے بدتر و زاری سے دوزخ حفاظت فرماتے۔

### بَابُ الْبِقْرَاءِ وَ فِي ضَعْفٍ

(۵۶۱) اَنُو خَيْفَةً عَلٰى عَيْلَةٍ عَنِ اَبْنِ عُسْمَانَ قَرَأَ عَلٰى سُبْحِيٍّ لَّا يَلُوِي خَلْقَهُمْ بَيْنَ ضَعْفٍ لِّمَ جَعَلَ مِنْ تَعْدِ ضَعْفٍ قُوَّةً لِّمَ جَعَلَ مِنْ تَعْدِ قُوَّةٍ ضَعْفًا وَ ضَيْفَةً قُوَّةً عَلَيْهِ وَ قَانَ قُلْ مِنْ ضَعْفٍ۔

### نقطہ ضعف میں قراءت کا بیان

ترجمہ: حضرت ابن عمر سے مروی ہے کہ ایک مرتبہ انہوں نے نبی کریم کے سامنے "اللہ الذی خلقکم من ضعف البع" والی آیت میں کے فقرے کے ساتھ پڑھی تو آپ ﷺ نے اسے روک کر فرمایا "من ضعف" (مرد کے ساتھ) کہو۔

تفسیر القرآن: اس حدیث میں علامہ (۲۹۶) و (۹۷۸) و (۵۲۷) و (۵۷۶) و (۵۷۶)۔

تفسیر القرآن: اس حدیث کا مفہوم واضح ہونے کے لیے ضعف اور ضعف میں فرق واضح ہو کر ضروری ہے چنانچہ علامہ کرام تحریر فرماتے ہیں کہ ضعف کا معنی جسمانی کمزوری ہے اور ضعف کا معنی عقلی کمزوری ہے ظاہر ہے کہ جسمانی کمزوری کے بعد قوت کا حاصل ہونا تو کچھ میں: تاہم اگر یہی آیت کا مثناء ہے لیکن عقلی کمزوری کے بعد قوت جسمانی کا حاصل ہونا ایک دوسرے کے ساتھ مطابقت نہیں رکھتا اس لیے نبی کریم نے اس الفاظ کو مرد کے ساتھ پڑھنے پر اصرار فرمایا۔

جبکہ بعض علماء کرام ان دونوں میں کوئی فرق نہیں سمجھتے اور یہ فرماتے ہیں کہ اس لفظ کو فقر کے فقر اور مرد و عورتوں کے ساتھ پڑھا جائے گا ہے جیسا کہ بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے۔



## اولاد انسان کی کماؤ دیتی ہے

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے دعا فرمایا کہ ہمارے اولاد تمہاری کماؤ دیتی ہوگا۔  
 ہے اور تمہارے لیے اللہ کا فضل ہے جو کہ تمہارے لیے ہے اور تمہارے لیے ہے اور تمہارے لیے ہے۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے دعا فرمایا کہ ہمارے اولاد تمہاری کماؤ دیتی ہوگا۔  
 ہے اور تمہارے لیے اللہ کا فضل ہے جو کہ تمہارے لیے ہے اور تمہارے لیے ہے اور تمہارے لیے ہے۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے دعا فرمایا کہ ہمارے اولاد تمہاری کماؤ دیتی ہوگا۔  
 ہے اور تمہارے لیے اللہ کا فضل ہے جو کہ تمہارے لیے ہے اور تمہارے لیے ہے اور تمہارے لیے ہے۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے دعا فرمایا کہ ہمارے اولاد تمہاری کماؤ دیتی ہوگا۔  
 ہے اور تمہارے لیے اللہ کا فضل ہے جو کہ تمہارے لیے ہے اور تمہارے لیے ہے اور تمہارے لیے ہے۔

رَأَيْتُ مَا جَاءَ فِي الْقُبُورِ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ

ترجمہ: میں نے دیکھا کہ جو لوگ قبروں میں آئے ہیں، انہوں نے اپنے آپ کو اسراف کیا ہے۔  
 رَأَيْتُ مَا جَاءَ فِي الْقُبُورِ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ  
 رَأَيْتُ مَا جَاءَ فِي الْقُبُورِ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ  
 رَأَيْتُ مَا جَاءَ فِي الْقُبُورِ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ

اپنی جانوں پر ظلم کرنے والوں کا بیان

ترجمہ: حضرت ثویبانؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے دعا فرمائی کہ ہمارے اولاد تمہاری کماؤ دیتی ہوگا۔  
 ہے اور تمہارے لیے اللہ کا فضل ہے جو کہ تمہارے لیے ہے اور تمہارے لیے ہے اور تمہارے لیے ہے۔

ہاں مشرک کا بھی کیا گم ہے۔

ترجمہ: تفسیر القرآن، ترجمہ احمد رضا، ۲۲۷۲ء

مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ: سورہ مبارکہ زمر کی یہ آیت نمبر ۵۳ ہے جز "آیت امید" ہے طاعت رحمت اور مالچیوں کے بادلوں کی دیر  
تہوں کو چھاننے والی ہے بڑے سے بڑے گناہگار اور مشرک کو ناامید ہونے سے بچاتی ہے یہ جو جسے سے بڑے ظالم اور  
بدکار و جاحل کو بڑی کے حضور سے نکالتی ہے یہ زندگی کے ہر شعبے میں پالنے والی کہ غفلت گزارنے والوں کو اپنے رب سے  
نریب کرتی ہے اور امیدوں کے ایسے دیے روشنی کرتی ہے جس سے بھگتے والے کو ہوں کے دل روشن ہو جائیں۔

اسی آیت کا ترجمہ خود اپنی وضاحت آپ ہے اس لیے اس کی تخریج کیے بغیر ہم اس کا ترجمہ ہی پیش کیے دیتے  
ہیں۔

"اے میرے محبوب ﷺ! آپ فرمادیجئے کہ اے میرے وہ بندو! جنہوں نے اپنی جانوں پر ظلم کیا، اللہ کی رحمت  
سے مایوس نہ ہو، چنگ وہ مارے گناہوں کو معافی فرما دے گا واقعی تو بے انتہا بخشنے والا اور بے حد مہربان ہے۔"

### بَابُ كَيْفَ اسْلَمَ وَخَشِيَ مِنْ حَرْبٍ

(۵۱) اَنْوَ حَيْفَةً مِنْ مُسْعِدٍ فِي الْمَنَاقِبِ الْكَثْبَةِ عَنْ اَبِي صَالِحٍ عَنْ اَبِي عُبَيْدٍ كَيْ وَخَشِيَ لَمَّا قُتِلَ  
خِزْرَةَ مَكَتَ رَمَانًا ثُمَّ وَقَعَ فِي قَلْبِهِ الْاِسْلَامُ فَارْسَلِ اِلَيَّ رَسُوْلُ اللَّهِ ﷺ اِنَّهُ قَدْ وَقَعَ فِي قَلْبِهِ  
الْاِسْلَامُ وَنَدَّ سَمْعَهُ فَقَوْلَ عَنِ اللَّهِ تَعَالَى وَالْقَبْرِ لَا يَنْتَعِلُونَ مَعَ اللَّهِ اِلَّا اَخْرَ وَلَا يَنْتَعِلُونَ  
النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ اِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ اَثْمًا يُضَاعِفُ لَهُ الْعَذَابَ يَوْمَ  
الْقِيَمَةِ وَيُخْلَدُ فِيهِ مُهَانًا فَاَبَيَّ قَدْ فَعَلْتُمْ خَيْرًا فَمَنْ لِي رُحْصَةً

قَالَ قَتْلُ جَيْرِئِلٍ فَقَالَ يَا مُسْعِدُ قُلْ لَهٗ اِلَّا مِنْ نَابٍ وَمَنْ وَعَمِلَ عَمَلًا مَالِحًا خَاوِيًا لِيَقْدِرَ اللَّهُ  
مِنْهَا لَهُمْ حَسَنَاتٍ وَمَكَانَ اللَّهُ غُفُورًا رَحِيْمًا قَالَ فَارْسَلِ رَسُوْلُ اللَّهِ ﷺ بِهِمْ فَلَمَّا قُرِئَتْ عَلَيْهِ  
قَالَ وَخَشِيَ اِلَى فِي هَذِهِ اَلْاَيَةِ شُرُوطًا وَخَشِيَ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا بِهَا وَلَا اُحَقِّقُ اِلَّا اَعْمَلُ عَمَلًا مَالِحًا اَمْ  
لَا فَعَلُ بَعْدَكَ شَيْءٌ اَلَيْسَ مِنْ هَٰذَا يَا مُسْعِدُ قَالَ قَتْلُ جَيْرِئِلٍ بِهِمْ اَلْاَيَةُ اِنْ هَلْ لَا يَغْفِرُ اِلَّا يُشْرَكَ  
بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ قَالَ فَكُتِبَ رَسُوْلُ اللَّهِ ﷺ بِهِمْ اَلْاَيَةُ وَنُصِّحَ اِلَى وَخَشِيَ۔

قَالَ فَلَمَّا قُرِئَتْ لَهُ قَالَ اِنَّهُ يَقُوْلُ اِنْ هَلْ لَا يَغْفِرُ اِلَّا يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ وَمَا  
لَا لِقَوْلِي لَعَلِّي اَنْ لَا اُكُوْنُ فِيْ سَبِيْهِ اِنْ شَاءَ فِي الْمَغْفِرَةِ وَلَوْ كَانَتْ اَلْاَيَةُ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ  
وَلَمْ يَمَلْ لِمَنْ شَاءَ كَانَ ذَلِكَ فَهَلْ عِنْدَكَ شَيْءٌ اَوْ مَنَعَ مِنْ ذَلِكَ يَا مُسْعِدُ قَتْلُ جَيْرِئِلٍ بِهِمْ

الَا تَقُولُ يَا عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ قُلْ عَلَى اتَّعْبِهِمْ لَا تَعْقِلُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ  
 كَيْفَ يَشَاءُ إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ قَالَ فَكُنْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَنُتِنِي بِهَا إِلَى وَحْيِي فَلَمَّا كُنْتُ  
 عَلَيْهِ قَالَتَا مَا هَذِهِ لَأَنَّهُ قُلْتُمْ ثُمَّ اسْلَمَ فَاِثْنَيْبَنِي رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالِ بِلِسَانِ اللَّهِ إِنِّي قَدْ  
 اسْتَسَمْتُ فَأَقُولُ لِي بِإِثْنَيْنِ فَارْسَلِ إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنِ ارْجِعْ وَهَذَا قَائِلٌ لَا اسْتَطِيعُ أَنْ  
 أَمْلَأَ عَيْنِي مِنْ قَبْلِ حِزْمَةٍ عَمِي قَالَ فَسَكَتَ وَحْيِي حَتَّى كُنْتُ مُسْتَلِمَةً مِنْ رَسُولِ  
 اللَّهِ ﷺ مَخْشَعَةً رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لَمَّا بَعْدَ فَقْدِ عَمْرٍاءَ فِي الْأَرْضِ فَلْيُصْصِ الْأَرْضَ وَتُغْرِبْ بِضَعْفِهَا  
 عَلَيْهِ أَنْ تَرِيضًا قَوْمٌ يَعْقِلُونَ قَالَ فَقَدِمْتُ بَكْنَاءَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لَمَّا قَرَأَ عَلَى رَسُولِ  
 اللَّهِ ﷺ الْكِتَابَ قَالَ بِلِسَانِي لَا أَتُكَلِّمُ رَسُولًا لَأَقْتُلَهُمَا ثُمَّ دَعَا بَعِيَّ ابْنَ أَبِي طَالِبٍ فَقَالَ  
 الْكُتُبُ سَمِعْتُ النَّبِيَّ الرَّحِيمَ مِنْ مُحَمَّدٍ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِلَى مُسْلِمِيهِ الْكِتَابُ سَلَامٌ عَلَى مَنْ  
 اتَّبَعَ الْهُدَى لَمَّا بَعْدَ ذَلِكَ الْأَمْرَ بَلَّغْتُهَا مِنْ بَشَاءٍ مِنْ عِبَادِهِ وَاتَّبَاعِهِ لِيُسَبِّحَ وَحَسْبِيَ اللَّهُ عَلَى  
 سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ

قَالَ فَلَمْ نَبْغِ وَحْيِيًّا مَا كُتِبَ مُسْلِمُهُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَخَرَجَ لِعُذْرَاعِ فَصَلَّاهُ وَحْيِي بِفَتْرِ  
 مُسْلِمِيهِ فَلَمْ يَزَلْ عَلَى عَرْجِ ذَلِكَ حَتَّى قَتَلَهُ يَوْمَ الْفَسَادِ

### وحشی بن حرب نے اسلام کیسے قبول کیا؟

توضیحاً: حضرت اسی عباسی سے مراد ہے کہ جب وحشی بن حرب نے حضرت حمزہؓ کو شہید کر دیا تو آپؐ نے ان کی کمر  
 پر من رہے جب کہ اس میں اسلام گھر کر آیا تو نبی ﷺ کی خدمت میں پہنچا کہ اسلام پر آپؐ ان میں گھر کر چننا ہے اور  
 میں نے سنا ہے کہ آپؐ انھیں کافر اور مشرک قرار دیتے ہیں کہ جو لوگ اللہ کے ساتھ کسی اور سے کوثر کی نہیں کرتے اور  
 ناحق کسی پر فخر کوثر نہیں کرتے جسے اللہ نے قتل کر دیا اور نہ انہیں کرتے جو شخص آپؐ کے دوا سے  
 دوچار ہو گا جو حق پرست کے دوا کوئی نہ کر دے گی اور وہ اس میں اہل ہوئے ہیں ابھی دے گا میں نے یہ سب کام کر رکھے  
 ہیں آیا میرے لیے نصرت کا کوئی پہلو ہے؟

ادنیٰ کہتے ہیں کہ اس پر حضرت جبریلؑ علیہ السلام حریف لائے اور عرض کیا کہ اسے محمد ﷺ اسے کہہ دیجئے کہ جو شخص  
 توبہ کر لے انھیں ملے آئے اور اچھے اعمال کرے تو اللہ ایسے لوگوں کے ناموں کو انجیوں سے بدل دے گا اور اللہ بڑا بخشنے  
 والا مہربان ہے نبی ﷺ نے اسے یہ جواب دیا کہ جب وہ آیات اللہ کے چاہ کر لے گی انھیں تو اس نے کہا کہ اسی آیت میں تو  
 کہہ چکا ہے میں اس پر ایمان لائے گا اور اللہ کے حکم کو چاہوں گا اور مجھے یقین نہیں ہے کہ میں اچھے اعمال کر سکوں

گیا نہیں؟ تو کیا اس سے زیادہ بھی نرم ہو سکتا ہے؟

اس پر جبرئیل یہ آیت لے کر نازل ہوئے کہ اللہ اس بات کو صاف نہیں کرے گا کہ اس کے ساتھ کسی کو شریک ٹھہرایا جائے اور اس کے علاوہ ہر گناہ جسے چاہے گا صاف فرما دے گا "یہ اللہ نے یہ آیت وحی کے پاس لکھ لی تھی" جب اس کے سامنے یہ آیت چڑھی مگر قریش نے اپنے عربیے میں کہا کہ اللہ تعالیٰ تو یہ فرماتا ہے "ان اللہ لا یغفر ان یشرک بہ البقی" مجھے کیا پتہ کہ اس کی مثبت بھری مغفرت سے متعلق ہے یا نہیں؟ اگر یہ آیت یوں ہوئی "و یغفر ما دون ذلک" اور "لعمریۃ" نہ ہوتا تو بات یوں جاتی، کیا آپ کے پاس اس سے بھی زیادہ سمجھائیں ہے؟

اس پر جبرئیل یہ آیت لے کر نازل ہوئے کہ اسے صیب علیہ السلام آپ فرمادیجئے اے میرے دو بھراؤ! جنہوں نے اپنے غصوں پر غم کیا اللہ کی رحمت سے باہمی نہ ہو چیک اللہ سب گناہوں کو صاف فرمادے گا "چنگ و دو بھٹے والا صریان ہے" یہی اللہ نے یہ آیت لکھ کر وحی کو بھیج دی جب اس کے سامنے یہ آیت چڑھی مگر تو اس نے کہا کہ اس پر آیت ہے پھر اس نے اسلام قبول کر لیا۔

اس کے بعد اس نے پیغام بھیجا کہ یا رسول اللہ! میں نے اسلام قبول کر لیا ہے اب مجھے طاقت کی اجازت بھی مرحمت فرمائیے یہی اللہ نے یہ جواب بھیجا کہ مجھ سے اپنے پیرے کو چھپا کر رکھو کیونکہ میں اپنے بچاؤ کے قاتل کو اپنی آنکھوں کے سامنے دیکھنے کی طاقت نہیں رکھتا اس پر وحی خاموش ہو گئی۔

کچھ عرصہ کے بعد مسیلہ نے یہی اللہ کے پاس یہ پیغام بھیجا "خیر خدا مسیلہ کی طرف سے خیر خدا محمد بنیام کی طرف مابعد ایں زمین میں آپ کا شریک ہوں اس لیے نصف زمین میری ہے اور نصف قریش کی یہ الگ بات ہے کہ قریش ایک باہمی اتحاد میں ہے اس کا یہ پیغام یہی اللہ کے پاس دوا دل لے کر آئے یہی اللہ کو جب یہ خط پڑھا کہ سنایا یہ تو آپ اللہ نے ان کا صلہ سے فرمایا اور گرم دونوں کا صلہ نہ ہونے تو میں تمہیں قتل کر دیتا" پھر حضرت علیؑ کو بلا کر فرمایا کہ "بسم اللہ الرحمن الرحیم" محمد رسول اللہ کی طرف سے مسیلہ کذاب کی طرف ہیرہ کار ہدایت پر اللہ کی ملاحی ہو مابعد ایں زمین اللہ کی ہے وہ جسے چاہتا ہے اس کا وارث بنادیتا ہے اور اپنا انجام مستحق کا ہوتا ہے وصلی اللہ علی سیدنا محمد۔

جب وحی کو مسیلہ کے اس خط کی خبر معلوم ہوئی تو اس نے اپنا حربہ نکالا اس کی دھارہ چری اور مسیلہ کے قتل کی فکر میں رہا یہاں تک کہ جنگ حارہ کے دن اسے جہنم رسید کر دیا۔

عَنْ جِبْرِيلَ (رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ) "فصل ماضی معروفہ کا مینہ واحد عظم ہے یعنی کرنا" "هو و طاعت" شرط کی وجہ ہے "اسفل" باب تفعیل سے فعل مضارع معروفہ کا مذکورہ مینہ ہے یعنی تحقق کرنا ثابت کرنا "الین" ام تفعلیل کا مینہ ہے یعنی نرم "قرات" باب رفع سے فعل ماضی مجزئ مکرمہ واحد منکر غائب ہے یعنی ہدایت "اوسع" ام تفعلیل کا مینہ ہے یعنی کٹاؤ کی "ولو عنی" "عن" حرف جار اور بھی ضمیر عظم مجدد ہے "ولو" مینہ ہے جو باب مناعہ سے فعل امر



سَلِّكُمْ فِي سَفَرٍ قَالُوا لَمْ يَكُنْ مِنَ السُّفَلِيِّينَ وَلَمْ يَكُنْ نَطْلَعُهُمُ الْمُسْكِينُ وَكُنَّا نَعُوْضُ مِنْ  
لَمَّا بَصُرْنَا وَكُنَّا نَحْمِلُ بِرُءُوسِهِمْ حَتَّى قَاتَا الْيَقِيْنَ فَمَا تَنَقَّحْتُمْ شَفَاعَةَ الشَّافِعِيْنَ۔

وَقِيْ رِوَاغُهُ عَنِ ابْنِ مَسْعُوْدٍ قَالَ يُعَذِّبُ اللّٰهُ قُلُوْمًا مِنْ اَهْلِ الْاِنْسَانِ ثُمَّ يَخْرِجُهُمْ بِشَفَاعَةِ  
مُحَمَّدٍ ﷺ حَتَّى لَا يَبْقَى اِلَّا مَنْ ذَكَرَ اللّٰهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى مَا سَلِّكُمْ فِي سَفَرٍ قَالُوا لَمْ يَكُنْ مِنَ  
السُّفَلِيِّينَ وَلَمْ يَكُنْ نَطْلَعُهُمُ الْمُسْكِينُ وَكُنَّا نَعُوْضُ مِنْ لَمَّا بَصُرْنَا حَتَّى قَاتَا الْيَقِيْنَ اِلَى الشَّافِعِيْنَ۔

ترجمہ: حضرت امیر مومنین سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا میری شفاعت کی برکت سے ان  
ایمان کو جنم سے نکالا جائے گا حتیٰ کہ اس میں کوئی مومن باقی نہیں رہے گا مگر اس آیت کی وجہ سے کہ زمین کو ان کی چیز جنم  
میں لے آئی؟ وہ کہیں گے کہ ہم نماز نہیں پڑھتے تھے مسکینوں کو کھانا نہیں کھلاتے تھے یا کارسوں میں مجھے رچے تھے اور  
قیامت کے دن کی تکذیب کرتے تھے یہاں تک کہ یہی موت آگئی سو اب انہیں سفا دہ کرنے والوں کی سفا دہ نشی نہ  
دے گی۔

(۵۱۱) حَسْبُكَ عَنْ اَبِيهِ عَنْ سَلَمَةَ بْنِ مَحْمُوْدٍ عَنْ ابْنِ مَسْعُوْدٍ قَالَ لَا يَبْقَى فِي النَّارِ اِلَّا مَنْ ذَكَرَهُ اللّٰهُ فِي  
هَلِيمِ الْاَيَةِ مَا سَلِّكُمْ فِي سَفَرٍ اِلَى الشَّافِعِيْنَ۔

ترجمہ: اس کا ترجمہ بھی وہی ہے جو گزشتہ حدیث میں ذکر ہوا۔

ترجمہ: امیر مومنین سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا میری شفاعت کی برکت سے ان

ایمان کو جنم سے نکالا جائے گا حتیٰ کہ اس میں کوئی مومن باقی نہیں رہے گا مگر اس آیت کی وجہ سے کہ زمین کو ان کی چیز جنم  
میں لے آئی؟ وہ کہیں گے کہ ہم نماز نہیں پڑھتے تھے مسکینوں کو کھانا نہیں کھلاتے تھے یا کارسوں میں مجھے رچے تھے اور  
قیامت کے دن کی تکذیب کرتے تھے یہاں تک کہ یہی موت آگئی سو اب انہیں سفا دہ کرنے والوں کی سفا دہ نشی نہ  
دے گی۔

ایسے حضرات سے بڑی عاجزی اور انتہائی ادب سے درخواست ہے کہ ان آیات کریمہ کے متعلق جناب والا کیا  
ارشاد فرماتے ہیں؟ ان آیات میں تو ایمان کے ساتھ اعمال کی پختگی نہ ہونے کی صورت میں جنم کے ضراب کی خوشخبری  
سنائی گئی ہے ظاہر ہے کہ اس کا ان کے پاس کوئی جواب نہیں ہو سکتا کیونکہ یہ لوگ تو اعمال کی ضرورت کا ہی انکار کرتے  
ہیں۔



اصل بات یہ ہے کہ واقعہ: اگر ایسا نہ ہو تو انسان کے سارے نیک اعمال دھڑے کے دھڑے رہ جائیں گے اور واقعہ ایمان کے بغیر کوئی شخص جنت میں نہیں جاسکے گا لیکن اس کا یہ مطلب بھی نہیں ہے کہ اس سے ضرورت اعمال کی نفی کا اشتباہ نہ کر لیا جائے ایمان اور عمل صالح میں سے ہر ایک کی اپنی اپنی حیثیت ہے اور ہر مسلمان کے پاس یہ دونوں چیزیں ہونی چاہئیں۔

اس بات کی وضاحت ایک مثال سے یوں کی جاسکتی ہے کہ دنیا میں ہر بات کو کھولنے کے لیے ایک چابی ہوتی ہے اور ہر چابی پر دھانے ہوتے ہیں اگر چابی نہ ہو تب بھی تالا نہیں کھلا اور اگر چابی پر دھانے نہ ہوں تب بھی تالا نہیں کھلتا ایمان کی مثال چابی کی سی ہے اور اعمال کی مثال دھانے کی سی ہے اور جنت کا تالا کھولنے کے لیے ان دونوں چیزوں کی ضرورت ہے باری شے اللہ تعالیٰ صرف ایمان کی برکت سے جہنم میں داخلہ نصیب فرمادیں وہ ان کا کرم ہے۔

### بَابُ مَا جَاءَ فِي الْحَقِّ

(۵۲۰) حَدَّثَنَا عَنْ أَبِيهِ عَنْ غَابِرِ بْنِ أَبِي صَالِحٍ قَالَ لَحِقْتُ لُعَانُونَ سَنَةً بَيْنَهَا بَيْنَهُمَا عِدَّةُ أَهْلَامٍ نَذْبَاءِ

ترجمہ: ابوصالح کہتے ہیں کہ ”ہب“ اسی سال کا ہو گا جس میں سے چودہ دن ایسا کے سارے ایام کے روز ہوں گے۔  
تحقیق: بخاری میں مذکور اس کثیر: ۵۹۵/۲

مَقْفُودٌ: قرآن کریم کی سورہ بقرہ آیت نمبر ۲۲ میں کفار و مشرکین اور فرماؤں کے متعلق یہ سزا بیان کی گئی ہے کہ وہ جہنم میں لگی ”ہب“ میں گئے بنیادی طور پر اس کا مقصد غیر متین مدت کی طرف اشارہ کرتا ہے اور یہ واضح کرتا ہے کہ یہ لوگ جہنم میں بیٹھ رہیں گے لیکن لفظ ”ہب“ کی مراد معلوم کرنے کے لیے مفسرین کرام نے مختلف خیالات اور آراء کا اظہار فرمایا ہے چنانچہ ایک دوسرے تو وہ ہے جس کا ذکر زیر بحث روایت میں آیا ہے دوسری دہائی ہے کہ ایک ”ہب“ اسی سال کا ہو گا ہر سال میں بارہ سینے ہوں گے ہر مہینے میں تین دن ہوں گے اور ہر دن ایک ہزار سال کے برابر ہو گا تیسری دہائی یہ ہے کہ ایک ہب سترہ ہزار سال پر مشتمل ہوگا۔

ان میں سے کسی ایک: مسئلہ کو ترجیح دینا مشکل ہے کیونکہ ان میں سے کسی ایک کی نسبت بھی نئی دہائی کی طرف نہیں بلکہ معصرت مفسرین کی اپنی اپنی آراء ہیں تاہم حقیقت بات مفرد ہے کہ جو بھی مراد ہو قرآن کریم کا اصل مقصد مد نظر رہنا چاہیے اور وہ مجروح نہیں ہونا چاہیے۔

### بَابُ قَوْلِهِ تَعَالَى: وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى

(۵۲۱) أَوْ خَيْرُهَا عَنْ أَبِي الزَّيْتَرِ قَالَ قَالَ عَلِيُّ بْنُ رَسُولٍ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ



ترجمہ: حضرت سعد بن ابی وقاصؓ فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ میری عبادت کے لیے شریف آئے میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! میں اپنے سارے مال کی وصیت کرنا چاہتا ہوں؟ فرمایا نہیں! میں نے عرض کیا نصف؟ فرمایا نہیں! میں نے عرض کیا تہائی؟ فرمایا ہاں! اور تہائی بھی زیادہ ہے اپنے اہل خانہ کو اس حال میں نہ چھوڑو کہ وہ لوگوں کے سامنے ہاتھ پھیلاتے پرہیزگار نہ بن سکیں۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ: ”وہی“ معززہ استغفار کے حذف کے ساتھ یہ باب قبول سے فعل مضارع معروف کا سینہ واحد عظم ہے بمعنی وصیت کرنا ”تکفون“ باب متصل سے فعل مضارع معروف کا سینہ جمع ذکر غائب ہے بمعنی کف پھیلاتا ہاتھ پھیلاتا۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ: ”وہی“ معززہ استغفار کے حذف کے ساتھ یہ باب قبول سے فعل مضارع معروف کا سینہ واحد عظم ہے بمعنی وصیت کرنا ”تکفون“ باب متصل سے فعل مضارع معروف کا سینہ جمع ذکر غائب ہے بمعنی کف پھیلاتا ہاتھ پھیلاتا۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ: ”وہی“ معززہ استغفار کے حذف کے ساتھ یہ باب قبول سے فعل مضارع معروف کا سینہ واحد عظم ہے بمعنی وصیت کرنا ”تکفون“ باب متصل سے فعل مضارع معروف کا سینہ جمع ذکر غائب ہے بمعنی کف پھیلاتا ہاتھ پھیلاتا۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ: ”وہی“ معززہ استغفار کے حذف کے ساتھ یہ باب قبول سے فعل مضارع معروف کا سینہ واحد عظم ہے بمعنی وصیت کرنا ”تکفون“ باب متصل سے فعل مضارع معروف کا سینہ جمع ذکر غائب ہے بمعنی کف پھیلاتا ہاتھ پھیلاتا۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ: ”وہی“ معززہ استغفار کے حذف کے ساتھ یہ باب قبول سے فعل مضارع معروف کا سینہ واحد عظم ہے بمعنی وصیت کرنا ”تکفون“ باب متصل سے فعل مضارع معروف کا سینہ جمع ذکر غائب ہے بمعنی کف پھیلاتا ہاتھ پھیلاتا۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ: ”وہی“ معززہ استغفار کے حذف کے ساتھ یہ باب قبول سے فعل مضارع معروف کا سینہ واحد عظم ہے بمعنی وصیت کرنا ”تکفون“ باب متصل سے فعل مضارع معروف کا سینہ جمع ذکر غائب ہے بمعنی کف پھیلاتا ہاتھ پھیلاتا۔

### بَابُ هَلْ يَرِثُ الْمُسْلِمُ النَّصْرَانِيَّ؟

ترجمہ: حضرت عائشہؓ: ”وہی“ معززہ استغفار کے حذف کے ساتھ یہ باب قبول سے فعل مضارع معروف کا سینہ واحد عظم ہے بمعنی وصیت کرنا ”تکفون“ باب متصل سے فعل مضارع معروف کا سینہ جمع ذکر غائب ہے بمعنی کف پھیلاتا ہاتھ پھیلاتا۔





مختلف ہیں اس حدیث میں دو باتیں قابل غور ہیں

۱۔ حضرت عبداللہ بن شداد جو راوی حدیث ہیں اور حضرت حمزہ کی صاحبزادی جن کا نام بعض روایات کے مطابق فاطمہ اور بعض کے مطابق عمارہ ہے آپس میں اشیائی بہن بھائی تھے کیونکہ ان دونوں کی والدہ حضرت سلمی بنت عمیس تھیں جو پہلے حضرت حمزہ کے نکاح میں تھیں اور ان سے مذکورہ بچی پیدا ہوئی تھی پھر حضرت حمزہ حمزہ کی غزوۂ احد میں شہادت کے بعد حضرت سلمی بنت عمیس نے حضرت شداد بن ابیہ سے نکاح کر لیا اور ان سے مذکورہ صاحبزادہ پیدا ہوئے گویا دونوں بچوں کی والدہ ایک تھیں اور والدہ جدا جدا علم الغرائب کی اصطلاح میں اس رشتے کو اشیائی بہن بھائی سے تعبیر کیا جاتا ہے۔

۲۔ یہ بات مغرب گزر چکی ہے کہ میت کا ترکہ دوسرے حقوق کے ادھر چکے مکے بعد جب تقسیم کیا جائے گا تو سب سے پہلے زوی الفروض کو ان کا مقربہ حصہ دیا جائے گا۔ ترکہ وہ ان میں پورا پورا تقسیم ہو جائے تو بہت اچھا۔ ورنہ وہ مال "عصبہ" کو دے دیا جائے گا عصبہ کی دو قسمیں ہیں۔

۱۔ عصبہ نسبی۔ جیسے باپ

۲۔ عصبہ نسبی۔ اس سے مراد غلام کا دادا کا بھوتا ہے جو اسے آزاد کر دے ظاہر ہے کہ جو آزاد غلام کو آزاد کرے گا وہ اس کا آخری آقا ہو گا اور اس کے بعد وہ آزاد ہو جائے گا اس لیے زوی الفروض کو ان کا حصہ دینے کے بعد اس کا جو بھی مال بچے گا وہ سب اس کے آقا کو ملے گا اور اگر اس کا کوئی بھی ترسیبی رشتہ دار موجود نہ ہو تو اس کا سارا مال آقا کو مل جائے گا یہی حکم عصبہ نسبی کا بھی ہے کہ آیا اس نے کی صورت میں سارا مال اس کو مل جائے ہے بصورت دیگر باقیہ سارا مال کا بھوتا ہے۔

اس تفصیل کو ذہن میں رکھ کر اب زیر بحث حدیث پر غور فرمائیے کہ حضرت حمزہ کی صاحبزادی نے جس غلام کو آزاد کیا تھا زوی الفروض میں سے صرف اس کی بیٹی موجود تھی اور شریعت نے بیٹی کا حصہ لکھی ہونے کی صورت میں نصف مقرر کیا ہے اس لیے نبی علیہ السلام نے اسے کل مال کا نصف دے دیا اور چونکہ کوئی دوسرا رشتہ موجود نہ تھا عصبہ نسبی کے طور پر حضرت حمزہ کی صاحبزادی تھیں اس لیے بقیہ نصف انہیں دے دیا گیا اور ان کے اشیائی بہن بھائی حضرت عبداللہ بن شداد چچا کو اس میں سے کچھ نہیں دیا گیا کیونکہ ایک تو وہ مرنے والے کے اشیائی بہن بھائی نہ تھے اور دوسرے یہ کہ وہ اس کا عصبہ نسبی نہ تھے۔ والدہ علم

### بَابُ مَنْ أَكَلَ أَمْوَالَ الْيَتْمَى حُلُمًا

(۵۱۹) عَنْ خَيْفَةَ عَنِ النَّسَمِ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ مُسْرُوَيْ عَنْ غَالِشَةَ فَانَّتْ لَهَا لَوْنَتٌ إِنَّ الْيَتْمَى بِأَكْلِهِمْ أَمْوَالَ الْيَتْمَى حُلُمًا بِنَا بِأَكْلِهِمْ فِي بَطْنِهِمْ نَارًا وَتَتَبَلَّغُونَ سَعِيرًا فَعَدَلْتَنِ كَانَ يَقُولُ لَمَّا رَأَى



ترجمہ: انصاری، ابو داؤد: ۲۸۷۲ و ابن عساکر: ۲۷۲۶ و الشیخ ابی سعید: ۷۸۲۔

عَلَيْكُمْ مِنْ دُنْيَاكُمْ آتِي دَلِي بِرَأْسِي أَنْ يَرَوْا زَيْدًا نَزَرَ فِيهِ أَيْكَ بِلُغْتِ سِي مِيَّهٍ نَوْرًا يَكُ بِلُغْتِ كِي بَعْدُ شَرِيَّةً نِي بَرْدِ زَمَانٍ كِي لِي اَصُولُ دُشَوَابِ مَقْرَرِ كِي فِي چَتَاچِ بِلُغْتِ سِي مِيَّهٍ كَا اَصُولِ يِي جِي كِي اَسْ كِي نِيَايَا وَ اَلدِينِ كِي نَصْرَ اَصُولِ شِي وَ رَجِ بِي كِي اَوْرَ كُنْ بِي كَا اَعْدَا جِ كُنْ كِيَا جَا كِي نَا يَزِ مَوَاعِلَاتِ شِي اَسْ كِي بَاتِ كَا كُوِي اَعْبَارِ كُنْ كِيَا جَا كِي نَا يَزِ بِلُغْتِ كِي بَعْدُ وَ اِنِّي مَوَاعِلَاتِ كَا زَمَرِ زَمِي جُو كَا اَوْرَ كُنْ زَمِي نِيَزِ نِيَايَا پَرِ ثَوَابِ اَوْرَ كُنْ بِي كَا كَا فَوْنِ اَسْ كِي مَاتَمُ وَ اِلِيَّةً جُو جَا كِي كَا۔

انہی اصولوں میں سے ایک اصول یہ بھی ہے کہ اگر کسی شخص کے باپ کا انتقال ہو جائے تو اس شخص کو باقی ہونے سے پہلے تک جو قیم کیا جاسکتا ہے لیکن باقی ہونے کے بعد اسے قیم نہیں کیا جاسکتا، یعنی علم اس شخص کا بھی ہے جس کا باپ اس کے باقی ہونے کے بعد فوت ہو کر اسے قیم نہیں کیا جاسکتا اس لیے کہ اگر ایسا ہوتا شروع ہو جائے تو پھر دنیا میں ہر دوسرا شخص ہی اپنے آپ کو قیم کہنا شروع کر دے گا اور جنہوں کے حقوق پر ذکر اذکار کر بہت سے نتائج کا لے گا۔

اس ذرا پیسے سے اگر غور کیا جائے تو یہ حدیث "حق یثاق" کے لحاظ کا ایک بہت بڑا ذریعہ ہے۔ واللہ اعلم

## کتاب القیمة وصف الجنة قیامت اور جنت کی صفات کا بیان

(۵۲۱) اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ اِسْمَاعِيلَ عَنْ اَبِي صَالِحٍ عَنْ اُمِّ خَالِصٍ عَنْ رَسُوْلِ اللّٰهِ ﷺ قَالَ اِنَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ذُوْ حُسْرَةٍ وَ نَدَانَةٍ۔

ترجمہ: حضرت ام ابی اسحاق سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا قیامت کا دن حسرت و ندامت کا دن ہوگا۔

(۵۲۲) اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ اِسْمَاعِيلَ عَنْ اَبِي صَالِحٍ عَنْ اُمِّ خَالِصٍ عَنْ رَسُوْلِ اللّٰهِ ﷺ قَالَ اِنَّ الْقِيَمَةَ ذُوْ حُسْرَةٍ وَ نَدَانَةٍ۔

ترجمہ: اس کا ترجمہ بھی یہی ہے۔

ترجمہ: انما نفس مضمون الحديث فوبده كثير من العرويات والابات ولما بعد اسباق فقد امرهم



الحجۃ: ۷۵۷۔

مَقْلُوبٌ: اس حدیث مبارکہ میں قیامت کے دن کو جو "یومِ آخرۃ وِالْاخرۃ" قرار دیا گیا ہے اگر نقش کشی کی جائے تو مظلوم ہوگا کہ واقعہ اس دن کی حسرت سے زیادہ انسان پر بھی حسرت خاری نہ کھائی ہوگی اور اس دن کی عداوت سے زیادہ آدمی پر بھی عداوت کے اثرات نہ دکھائے گئے ہوں گے اس لیے کہ جب انسان اپنی آنکھوں سے کچھ لوگوں کو عرش کے سامنے دیکھے گا تو اسے بھی سامنے کی حسرت اور اس کے متعاقب عمل نہ کرنے کی عداوت ہوگی جب انسان اپنی آنکھوں سے کچھ لوگوں کو نور اور ملک و کثر کے میزوں پر بیٹھے ہوئے دیکھے گا تو اسے بھی اس مقام بندہ کی حسرت اور اس کے ذرائع اختیار نہ کرنے پر عداوت ہوگی جب انسان اپنی آنکھوں سے لوگوں کو عرش کوثر سے سیراب ہوتے ہوئے دیکھے گا تو اسے بھی اس پانی کے ایک قطرے کی حسرت اور اس کے اسباب اختیار نہ کرنے پر عداوت ہوگی جب انسان اپنی آنکھوں سے فوج و فوج اور قطار و قطار لوگوں کو مل جل کر جلوہ کرتے ہوئے جنت میں داخل ہوتے دیکھے گا تو اسے بھی اس عبور و دخول کی حسرت ہوگی اور اعمال صالحہ نہ لانے پر عداوت ہوگی۔

جب انسان اپنی آنکھوں سے لوگوں کے بارگاہِ اعمال میں دیکھے گا تو اسے بھی یہ سعادت حاصل کرنے کی حسرت ہوگی اور اس کے قاضی پورے نہ کرنے پر عداوت ہوگی جب انسان اپنی آنکھوں سے اپنی اور دوسری بیچے عزیز و اقارب اور دوست و احباب کو اپنے سے دور بدلتے ہوئے دیکھے گا تو اس پر وہ حسرت کے سمندر میں غرق اور عداوت کے آنسوؤں سے طرب ہو جائے گا اور یہی دہلہ ہوگا جب اس کی زبان سے نکلے گا۔

"بلیسی کنت نوما"

اللہ تعالیٰ ہمیں اس دن کی حسرت و عداوت سے محفوظ فرمائے۔

### کتاب مَا جَاءَ فِي صِفَةِ الْحُورِ الْعَبِيْرِ

(۵۳۸) اَبُو حَنِيفَةَ عَنْ اِسْمَاعِيْلَ بْنِ اَبِي صَالِحٍ عَنْ اَبِي هَالِيٍّ وَقَالَتْ قَالِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اِنَّ اللَّهَ خَلَقَ مِنَ الْخَضَاءِ مَدِينَةً مِنْ مَسَلِكٍ اَذْهَبَ تِلْكَ السُّلَسْبِيْلُ وَخَضَعَهَا خَلِيفَتٌ مِنْ مَوْرِ بِهَا حُورٌ جَنَّاتٌ غَنِي كُلٌّ وَاجِدَةٌ سَبْعُونَ فَوْاقَةَ لَوْ اَنَّ وَاجِدَةً مِنْهَا اَشْرَفَتْ فِي الْاَرْضِ لَا ضَالَّتْ مَا تَبَيَّنَ الْمَشْرِقِي وَالْمَغْرِبِ وَالْمَلَأَتْ مِنْ طَلَبٍ وَبُحْبُهَا مَا تَبَيَّنَ السَّمَاءُ وَالْاَرْضُ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ لِمَنْ هَذَا قَالَ لِمَنْ تَحَدَّ سَمْعُهَا فِي النَّفَاسِ۔

وَمِنْ رِوَايَةِ قَالِ لَوْ اَنَّ وَاجِدَةً مِنَ الْحُورِ الْعَبِيْرِ اَشْرَفَتْ لَا ضَالَّتْ مَا تَبَيَّنَ الْمَشْرِقِي وَالْمَغْرِبِ وَلَتَلَأَتْ مَا تَبَيَّنَ السَّمَاءُ وَالْاَرْضُ مِنْ طَلَبِهَا۔

وَنَحْنُ ذُرِّيَّتُهُ فَاتَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى اللَّهِ مَبِيتَهُ خَلَفَ مِنْ مَسْجِدِ أَذَرَ مُغْلَقَةً نَحَضَتْ الْعَرَبُ  
وَنَشَعَرُ مِنَ الثُّورِ وَمَا لَهَا لِسَانُهَا وَخَوَزَ عَنْهَا خَلَفَتْ مِنْ سَاتِ الْجَبَابِ عَلَى كُلِّ رَاجِعَةٍ  
مِنْهُمْ شَتَوْنَهُ ذَوَانَهُ لَوْ أَنْوَاجُهُ مِنْهُمْ غَلَفَتْ فِي الْمَسْرِ لَا سَنَتْ أَهْلُ الشَّعَرِ بِ-

### حور عین کی صفات کا بیان

ترجمہ: حضرت ام ہانیؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرشتہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے جنت میں ملک کا ایک شہر  
بنا رکھا ہے جس کی خوشبو عمدہ پانی غیر طہیل کا اور اس کے درخت سے نور پیدا کیے گئے ہیں جس میں خوبصورت حوریں  
ہوں گی ہر حور کی سرخیں ہوں گی اگر ان میں سے کوئی ایک لٹ بھی زمین پر پھٹا دے تو مشرق اور مغرب کے درمیان ساری  
جگہ کو روشن کر دے اور ان کی خوشبو سے زمین و آسمان کے درمیان ساری نعماء بھر جائے صحابہ کرامؓ نے عرض کیا یا رسول  
اللہ! یہ نعمتیں کس کے لیے ہوں گی؟ فرمایا ہر قرض کا قضا کرنے میں نرمی اختیار کرے۔

حُورٌ عَيْنٌ قُوتٌ: ”مَدْبَہ“ شہر اس کی جمع ”مَدَن“ آتی ہے ”مَسْك“ مشہور خوشبو ”حَسَن“ خوبصورت  
”ذَوَابَہ“ نوز: بالوں کی لٹ ”لَا ضَاءَ“ لام ابتدا یہ ہے اور باب الغال سے فعل ماضی معروف کا میند واحد مؤنث  
نائب ہے بمعنی روشن کرنا ”صَحَابَا“ مہولت پندر۔

ترجمہ: حور عین قوت: ”مَدْبَہ“ شہر اس کی جمع ”مَدَن“ آتی ہے ”مَسْك“ مشہور خوشبو ”حَسَن“ خوبصورت  
”ذَوَابَہ“ نوز: بالوں کی لٹ ”لَا ضَاءَ“ لام ابتدا یہ ہے اور باب الغال سے فعل ماضی معروف کا میند واحد مؤنث  
نائب ہے بمعنی روشن کرنا ”صَحَابَا“ مہولت پندر۔

حُورٌ عَيْنٌ: اس حدیث مبارکہ میں دو باتیں قابل غور ہیں۔

۱۔ جنت کی نعمتوں آسائش اور اسباب آرام و راحت کی تفصیلات پر مشتمل احادیث کا ایک بہت بڑا ذخیرہ ہمارے سامنے  
موجود و دستیاب ہے۔ ہر چیز پر بحث حدیث بھی ان ہی میں سے ایک ہے ان احادیث سے جنت کا ایک بڑا خوشگوار منظر چرکھا جا  
سکتا ہے جس میں آپ طرف اپنی عقیم اور محبوب ہستیوں کی نہایت و رفاقت کا منظر ہے اور دوسری طرف پاکیزہ اور ہمیشہ  
الفت و وفا کا دم بھرنے والی بیویوں کی رہتی ہے ایک طرف اپنی ہر خواہش کی تکمیل ہے اور ایک طرف دوسرے دلوں کو دھو  
اٹھتی ہے لیکن ان سب چیزوں کی اہمیت کو تسلیم کرتے ہوئے اور ان کی ضرورت و افادیت کو مد نظر رکھتے ہوئے راقم الحروف  
کی ”اٹائی“ رائے یہ ہے کہ جنت کی تمام نعمتوں میں سے دو نعمتیں سب سے زیادہ عقیم اور اہم ہیں ایک تو یہ کہ باری تعالیٰ  
جس کی مجھ سمیت ہر مسلمان کو تمنا ہے اور جسے اللہ انہ ہمیں پورا کرنے کا موقع فراہم کیا جائے گا اور دوسری عقیم نعمت  
رضاء اللہ ہے جس کا اعلان باری تعالیٰ خود اپنی سب سے زیادہ عقیم نعمت کے طور پر اہل جنت کے سامنے فرمایا کہ میں  
لیے اُپر یہ کیا جائے کہ جنت نام ہے اللہ کی طرف سے ملنے والے تمام رضا کا تو یہ کچھ بعید نہ ہوگا۔

۲۔ قرض کی وصولی میں نرمی اور مہولت کا معاملہ کرنے والے کے لیے جنت کی ان عقیم نعمتوں کا دھوکا دینا یا ہے کیونکہ قرض



لے اسے قبول فرمایا اور موقع مرحمت فرمایا۔

اور اس پر اسید کامل اور یقین حکم بھی ہے کہ جس ذات نے اس عاجز و کم ذہنیت کو اس خدمت کے لیے قبول فرمایا ہے وہی ذات اس کی اس خدمت کو بھی شریف قبولیت سے سرفراز فرمائے گی۔ اس نے لے لے ماضی اور اہل علم کے لیے سفیر فرمائے گی۔

اللہ تعالیٰ دیا وسیع اپنے حبیب ربیعہ کی خدمت کے لیے ہم سب کو قبول فرمائے

آمین

محمد ظفر

داخل و جہوں ہاسٹائر فی لاہور



## (کتابیات)

- (۱) الکتاب المستند در السلام ربانی
- (۲) صحیح ابن حبان
- (۳) معتمد احمد بن حنبل
- (۴) فتح الباری
- (۵) ابن الاثیر
- (۶) شرح معانی الآثار
- (۷) الثقات فی سنده الامام
- (۸) التفسیر ابن کثیر
- (۹) فضل الباری
- (۱۰) فتح السلف
- (۱۱) مفتاح کنوز النعمة
- (۱۲) مسند ابن حنفیہ مرویة البخاری
- (۱۳) کتب الثغرة والصبرة
- (۱۴) انوار البی
- (۱۵) معارف السنن
- در السلام ربانی
- در المعروفة مرویة
- بیت الادکار النبویة
- مکتبه حقایق
- در الکتاب الباری
- تدبیری کتب حقایق
- در الکتاب الثغرة
- تدبیری کتب حقایق
- مکتبه رشیدیہ
- مکتبه رشیدیہ
- سہیل کیفی لاہور
- در الکتاب الثغرة
- در التکریم بہ دت
- ایچ ایم سعید کمپنی